

بسم الله الرحمن الرحيم

وبه نستعين ، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً .

قال الشيخ الفقيه الإمام العالم العامل العلامة المحدث أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن قرق الأنصاري الخزرجي الأندلسي ثم القرطبي ، رضى الله عنه :

الحمد لله المبتدئ بحمد نفسه قبل أن يحمده حامد ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ،
 الرب الصمد الواحد ، الحى القيوم الذى لا يموت ؛ ذو الجلال والإكرام ، والمواهب
 العظام ، والمتكلم بالقرآن ، والخالق للإنسان ، والمنعم عليه بالإيمان ، والمرسل رسوله بالبيان ،
 محمداً صلى الله عليه وسلم ما أختلف الملوان^(١) ، وتماقب الحديدان ؛ أرسله بكتابه المبين ، الفارق
 بين الشك واليقين ؛ الذى أعجزت الفصحاء معارضته ، وأعيت الألباء مناقضته ، وأخرست
 البلغاء مشاكلته ؛ فلا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً . جعل أمثاله عيراً لمن تدبرها ،
 وأوامره هدى لمن استبصرها ؛ وشرح فيه واجبات الأحكام ، وفترق فيه بين الحلال والحرام ،
 وكرر فيه المواظ والقصص للأفهام ، وضرب فيه الأمثال ، وقص فيه غيب الأخبار ؛ فقال
 تعالى : « مَا قَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ » . خاطب به أوليائه ففهموا ، وبين لهم فيه مراده
 فعلموا . فقرء القرآن حملاً سراً لله المكنون ، وحفظه علمه المخزون ، وخلفاء أنبيائه وأمنائه ، وهم
 أهله وخاصته وخيرته وأصفياؤه ؛ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِنْ لِهْ أَهْلِينَ مِنَّا^(٢) »
 قالوا : يا رسول الله ، من هم ؟ قال : « هم أهل القرآن أهل الله وخاصته » أخرجه ابن ماجه
 فى سننه ، وأبو بكر البزار فى مسنده . فما أحق من علم كتاب الله أن يزدجر بنواهيهِ ، ويتذكر

(١) الملوان : الليل والنهار . (٢) آية ٣٨ سورة الأنعام . (٣) فى سنن ابن ماجه : « من الناس » .

ما شِرح له فيه، ويخشى الله ويتقيه، ويراقبه ويستحييه . فإنه قد حمل أعباء الرسل، وصار شهيدا في القيامة على من خالف من أهل الملل، قال الله تعالى: « وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ ^(١) » . ألا وإنا المجتهد على من عليه فاعفله، أوكد منها على من قصر عنه وجهله . ومن أوتي علم القرآن فلم ينتفع، وزجرته نواهيته فلم يرتدع؛ وأرتكب من المأثم قبيحا، ومن الجرائم فضوحا؛ كان القرآن حجة عليه، وخصما لديه، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: « القرآن حجة لك أو عليك » خزيه مسلم . فالواجب على من خصه الله بحفظ كتابه أن يتلوه حق تلاوته، ويتدبر حقائق عبارته؛ ويتفهم عجائبه، ويتبين غرائبها؛ قال الله تعالى: « كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ ^(٢) » . وقال الله تعالى: « أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا ^(٣) » . جعلنا الله ممن يرعاه حق رعايته، ويتدبره حق تدبره؛ ويقوم بقسطه، ويوفى بشرطه، ولا يلتمس الهدى في غيره؛ وهدانا لأعلامه الظاهرة، وأحكامه الفاطمة الباهرة، وجمع لنا به خير الدنيا والآخرة، فإنه أهل التقوى وأهل المغفرة . ثم جعل إلى رسوله صلى الله عليه وسلم بيان ما كان منه مجلا، وتفسير ما كان منه مشكلا، وتحقيق ما كان منه محتملا؛ ليكون له مع تبليغ الرسالة ظهور الاختصاص به، ومثالة التفويض إليه؛ قال الله تعالى: « وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ ^(٤) » . ثم جعل إلى العلماء بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم استنباط ما نبه على معانيه، وأشار إلى أصوله ليتوصلوا بالاجتهاد فيه إلى علم المراد؛ فيمتازوا بذلك عن غيرهم، ويختصوا بشواب اجتهدهم؛ قال الله تعالى: « يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ ^(٥) » . فصار الكتاب أصلا والسنة له بيانا، واستنباط العلماء له إيضاحا وتبiana . فالحمد لله الذي جعل صدورنا أوعية كتابه، وآذاننا موارد سنن نبيه؛ وهممتنا مصروفة إلى تعلمهما والبحث عن معانيهما وغرائبهما؛ طالبين بذلك رضا رب العالمين، ومتدربين به إلى علم الملة والدين .

(وبعد) فلما كان كتاب الله هو الكفيل بجميع علوم الشرع، الذي استقل بالسنة والقرض، ونزل به أمين السماء إلى أمين الأرض؛ رأيت أن أشتغل به مدى عمرى، وأستفرغ

(١) آية ١٤٣ سورة البقرة . (٢) آية ٢٩ سورة ص . (٣) آية ٢٤ سورة القتال .

(٤) آية ٤٤ سورة النحل . (٥) آية ١١ سورة المجادلة .

فيه مُنْتَبِهٌ ؛ بأن أكتب فيه تعليقاً وجيزاً ، يتضمّن نُكَّاتاً من التفسير واللغات ، والإعراب والقراءات ؛ والرّد على أهل الزّيف والضلالات ، وأحاديث كثيرة شاهدة لما نذكره من الأحكام ونزول الآيات ؛ جامعاً بين معانيهما ، ومبيناً ما أشكل منهما ؛ بأقوال السلف ، ومن تبعهم من الخلف . وعملته تذكرةً لنفسى ، وذخيرةً ليوم رميى ، وعملاً صالحاً بعد موتى . قال الله تعالى : « يُنَبِّأُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ »^(١) . وقال تعالى : « عَلِمْتَ نَفْسٌ مَا قَدَّمَتْ وَأَخَّرَتْ »^(٢) . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "إذا مات الإنسان أقطع عمله إلا من ثلاث صدقة جارية أو عليم ينتفع به أو ولد صالح يدعو له" .

وشرطى في هذا الكتاب : إضافة الأقوال الى قائلها ، والأحاديث الى مصنفها ؛ فإنه يقال : من بركة العلم أن يضاف القول الى قائله . وكثيراً ما يحىء الحديث في كتب الفقه والتفسير مُبَهَّماً ، لا يعرف من أخرجه إلا من أطلع على كتب الحديث ، فيبقى من لا خبرة له بذلك حائراً ، لا يعرف الصحيح من السقيم ، ومعرفة ذلك علم جسيم ، فلا يقبل منه الاحتجاج به ، ولا الاستدلال حتى يضيفه الى من خرجه من الأئمة الأعلام ، والثقات المشاهير من علماء الإسلام . ونحن نُشير الى جمل من ذلك في هذا الكتاب ، والله الموفق للصواب . وأضرب عن كثير من قصص المفسرين ، وأخبار المؤرخين ، إلا ما لا بُدَّ منه ولا غنى عنه للتبيين ؛ وأعتضت من ذلك تبين آى الأحكام ، بمسائل تُسفر عن معناها ، وتُرشد الطالب الى مقتضاها ؛ فضممت كل آية تتضمن حكماً أو حكماً فما زاد ، مسائل نبين فيها ما تحتوى عليه من أسباب النزول والتفسير الغريب والحكم ؛ فإن لم تتضمن حكماً ذكرت ما فيها من التفسير والتأويل ، هكذا الى آخر الكتاب .

وسميته (بالجامع لأحكام القرآن ، والمبين لما تضمنته من السنة وآى الفرقان) ، جعله الله خالصاً لوجهه ، وأن ينفعني به ووالدى ومن أراد به من الله ؛ إنه سميع الدعاء ، قريب مجيب ؛ آمين .

باب ذكر جمل من فضائل القرآن، والترغيب فيه، وفضل طالبه وقارته ومستمعه والعالم به

اعلم أن هذا الباب واسع كبير، ألف فيه العلماء كتباً كثيرة، نذكر من ذلك نُكَّاتاً تدل على فضله، وما أعد الله لأهله، إذا اخلصوا الطلب لوجهه، وعملوا به . فأول ذلك أن يستشعر المؤمن من فضل القرآن أنه كلام رب العالمين، غير مخلوق، كلام من ليس كمثل شيء، وصفة من ليس له شبه ولا ند، فهو من نور ذاته جل وعز، وأن القراءة أصوات القراء ونفحاتهم، وهي أكسابهم التي يؤمرون بها في حال إيجاباً في بعض العبادات، وتنبأ في كثير من الأوقات، ويُزجرون عنها إذا أُجنبوا، ويثابون عليها ويأقْبون على تركها . وهذا مما أجمع عليه المسلمون أهل الحق، ونظقت به الآثار، ودل عليها المستفيض من الأخبار؛ ولا يتعلق الثواب والمقاب إلا بما هو من أكساب العباد، على ما يأتي بيانه . ولولا أنه — سبحانه — جعل في قلوب عباده من القوة على حمله ما جعله ليتدبروه وليعتبروا به، وليتدبروا ما فيه من طاعته وعبادته، وأداء حقوقه وفرائضه، لضعفت ولا ندكت بثقله، أو لتضعضت له وأنى تطيقه؛ وهو يقول — تعالى جده — وقوله الحق : « لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَرَأَيْنَاهُ خَاشِعًا مُتَصَدِّعًا مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ »^(١) . فإين قوة القلوب من قوة الجبال ! ولكن الله تعالى رزق عباده من القوة على حمله ما شاء أن يرزقهم؛ فضلاً منه ورحمة .

وأما ما جاء من الآثار في هذا الباب — فأول ذلك ما أخرجه الترمذی عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” يقول الرب تبارك وتعالى من شغله القرآن وذكرى عن مسألتي أعطيته أفضل ما أعطى السائلين — قال : — وفضل كلام الله على سائر الكلام كفضل الله على خلقه “ . قال : هذا حديث حسن غريب . وروى أبو محمد الدارمی السمرقندی في مسنده عن عبد الله قال : السبع الطول مثل التوراة، والمئون مثل الإنجيل، والمئتان مثل الزبور، وسائر القرآن بعد فضل . وأسند عن الحارث

(٢) آية ٢١ سورة الحشر .

(١) في نسخة : ويؤجرون منها إذا أُجيبوا .

عن علي رضي الله عنه وخرجه الترمذی قال : ^(١) سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « ستكون قنن كقطع الليل المظلم . قلت يا رسول الله وما المخرج منها ؟ قال : كتاب الله تبارك وتعالى فيه نبأ من قبلكم وخبر ما بعدكم وحكم ما بينكم هو الفصل ليس بالهزل من تركه من جبار قصمه الله ومن أبغى الهدى في غيره أضله الله هو حبل الله المتين ونوره المبين والذي ذكر الحكيم وهو الصراط المستقيم وهو الذي لا ترغ به الأهواء ولا تلتبس به الألسنة ولا تشعب معه الآراء ولا يشيع منه العباء ولا يملأه الأتقياء ولا يخلق على كثرة الرد ولا تنقضي عجائبه وهو الذي لم تنته الجن إذ سمعته أن قالوا إنا سمعنا قرآنا عجبا من علم علمه سبق ومن قال به صدق ومن حكم به عدل ومن عمل به أجر ومن دعا إليه هدى إلى صراط مستقيم خذها إليك يا أعور ^(٢) . »

« الحارث » رماه الشعبي بالكذب وليس بشيء ، ولم يبين من الحارث كذب ، وإنما نقم عليه إفراطه في حب علي وتفضيله له على غيره . ومن ها هنا - والله أعلم - كذبه الشعبي ؛ لأن الشعبي يذهب إلى تفضيل أبي بكر ، وإلى أنه أول من أسلم . قال أبو عمر بن عبد البر : وأظن الشعبي عوقب لقوله في الحارث الهمداني : حدثني الحارث وكان أحد الكذابين .

وأسند أبو بكر محمد بن القاسم بن بشار بن محمد الأنباري النحوي اللغوي في كتاب « الرد على من خالف مصحف عثمان » عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن هذا القرآن مآذبة الله فتعلموا من مآذبه ما استطعتم إن هذا القرآن حبل الله وهو النور المبين والشفاء النافع عصمة من تمسك به ونجاة من أتبعه لا يعوج فيقوم ولا يزيع فيستعجب ولا تنقضي عجائبه ولا يخلق عن كثرة الرد فآتولوه فإن الله يأجركم على تلاوته بكل حرف عشر حسنات أما إني لا أقول ألم حرف ولا ألفين أحدهم واضعا إحدى رجله يدع أن يقرأ سورة البقرة فإن الشيطان يفتن من البيت الذي تقرأ فيه سورة البقرة وإن أصغر البيوت من الخير البيت الصغير من كتاب الله » . وقال أبو عبيد في غريبه عن عبد الله قال : إن هذا القرآن مآذبة

(١) ورد هذا الحديث في صحيح الترمذی (ج ٢ ص ١٤٩ طبع بولاق) مع اختلاف في بعض كلماته وزيادة وقص . (٢) قوله : يا أعور . لقب الحارث بن عبد الله المذكور في سند هذا الحديث .

الله فمن دخل فيه فهو آمن . قال : وتاويل الحديث أنه مَثَلٌ ، شبه القرآن بصنيع صنعه الله عز وجل للناس ، لم فيه خير ومنافع ، ثم دعاهم إليه . يقال : مَأْدِبَةٌ ومَأْدَبَةٌ ؛ فمن قال : مَأْدِبَةٌ ؛ أراد الصنيع يصنعه الإنسان فيدعو إليه الناس . ومن قال : مَأْدَبَةٌ ؛ فإنه يذهب به إلى الأدب ، يجعله مَقْلَةً من الأدب ، ويمنح بحديثه الآخر : ” إن هذا القرآن مَأْدَبَةٌ الله عز وجل فتعلموا من مَأْدَبَتِهِ “ . وكان الأحمر يجعلهما لغتين بمعنى واحد ، ولم أسمع أحدا يقول هذا غيره . [قال :] والتفسير الأول أعجب إلى .

وروى البخارى عن عثمان بن عفان عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ” خيركم من تعلم القرآن وعلمه “ . وروى مسلم عن أبي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” مَثَلُ الْمُؤْمِنِ الَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ مَثَلُ الْأُتْرُجَةِ رِيحُهَا طَيِّبٌ وَطَعْمُهَا طَيِّبٌ وَمَثَلُ الْمُؤْمِنِ الَّذِي لَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ مَثَلُ التَّمْرَةِ لَا رِيحَ لَهَا وَطَعْمُهَا حُلْوٌ وَمَثَلُ الْمُنَافِقِ الَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ مَثَلُ الرِّيحَانَةِ رِيحُهَا طَيِّبٌ وَطَعْمُهَا مُرٌّ وَمَثَلُ الْمُنَافِقِ الَّذِي لَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ كَمَثَلِ الْحَنْظَلَةِ لَا رِيحَ لَهَا وَطَعْمُهَا مُرٌّ “ . وفي رواية : ” مثل الفاجر “ بدل ” المنافق “ . وقال البخارى : ” مثل المؤمن الذى يقرأ القرآن كمثل الأُتْرُجَةِ طعمها طيب وريحها طيب ومثل المؤمن الذى لا يقرأ القرآن كمثل التمرة ... “ وذكر الحديث .

وذكر أبو بكر الأنبارى : وقد أخبرنا أحمد بن يحيى الحلوانى حدثنا يحيى بن عبد الحميد حدثنا هشيم ، ح . وأنبأنا إدريس حدثنا خلف حدثنا هشيم عن العوام بن حوشب : أن أبا عبد الرحمن

(١) جرت العادة بالانقصار على الرمز في حديثنا وأخبرنا ، واستمر الاصطلاح عليه من قديم الأعصار الى زماننا ، واشتهر ذلك بحيث لا يخفى ؛ فيكتبون من حديثنا «ثنا» وهى التاء والتون والألف ، وربما حذفوا التاء . ويكتبون من أخبرنا «أنا» ولا تحسن زيادة الباء قبل «نا» ؛ وإذا كان الحديث إسناداً أو أكثر كتبوا عند الانتقال من إسناد إلى إسناد «ح» وهى حاء مهملة ؛ والمختار أنها مأخوذة من التحول ، لتحوله من إسناد إلى إسناد ، وأنه يقول القارئ إذا انتهى إليها : «ح» ويستمر في قراءة ما بعدها . وقيل : إنها من حال بين الشيئين إذا جاز ، لكونها حالت بين الاسنادين وأنه لا يلفظ عند الانتهاء إليها بشئ . بل وليست من الرواية . وقيل : إنها رمز إلى قوله : «الحديث» . وأن أهل المغرب كلهم يقولون إذا وصلوا إليها : الحديث . ثم هذه الحاء توجد في كتب المتأخرين كثيراً ، وهى كثيرة في صحيح مسلم ، قليلة في صحيح البخارى . (عن مقدمة النوى على صحيح مسلم) .

السُّلَمَى كَانَ إِذَا خَتَمَ عَلَيْهِ الْخَاتِمُ الْقُرْآنَ أَجْلَسَهُ بَيْنَ يَدَيْهِ وَوَضَعَ يَدَهُ عَلَى رَأْسِهِ وَقَالَ لَهُ :
يَا هَذَا ، اتَّقِ اللَّهَ ! فَمَا أَعْرِفُ أَحَدًا خَيْرًا مِنْكَ إِنْ عَمِلْتَ بِالَّذِي عَلِمْتَ . وَرَوَى الدَّارِمِيُّ
عَنْ وَهْبِ الدَّمَارِيِّ قَالَ : مَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْقُرْآنَ فَقَامَ بِهِ آتَاءَ اللَّيْلِ وَآتَاءَ النَّهَارِ ، وَعَمِلَ بِمَا فِيهِ
وَمَاتَ عَلَى الطَّاعَةِ ، بَعَثَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَعَ السَّفَرَةِ الْأَحْكَامِ . قَالَ سَعِيدٌ : السَّفَرَةُ الْمَلَائِكَةُ ،
وَالْأَحْكَامُ الْأَنْبِيَاءُ ^(١) .

وَرَوَى مُسْلِمٌ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ” الْمَاهِرُ بِالْقُرْآنِ
مَعَ السَّفَرَةِ الْكِرَامِ الْبَرَّةِ وَالَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَيَتَتَعْتَعُ فِيهِ وَهُوَ عَلَيْهِ شَاقٌّ لَهُ أَجْرَانِ ” . التَّتَعُّعُ :
التَّرَدُّدُ فِي الْكَلَامِ عِيًّا وَصُعُوبَةً ؛ وَإِنَّمَا كَانَ لَهُ أَجْرَانِ مِنْ حَيْثُ التَّلَاوَةُ وَمِنْ حَيْثُ الْمَشَقَّةُ ؛
وَدَرَجَاتُ الْمَاهِرِ فَوْقَ ذَلِكَ كُلِّهِ ، لِأَنَّهُ قَدْ كَانَ الْقُرْآنَ مُتَعَتِعًا عَلَيْهِ ، ثُمَّ تَرَقَّى عَنْ ذَلِكَ إِلَى أَنْ
شَبَّهَ بِالْمَلَائِكَةِ . وَاللَّهُ أَعْلَمُ . وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ” مَنْ قَرَأَ حَرْفًا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ فَلَهُ بِهِ حَسَنَةٌ وَالحَسَنَةُ بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا لَا أَقُولُ اللَّامَ حَرْفٌ
وَلَكِنْ أَلِفٌ حَرْفٌ وَلامٌ حَرْفٌ وَمِيمٌ حَرْفٌ ” . قَالَ : حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ مِنْ هَذَا
الْوَجْهِ ، وَقَدْ رُوِيَ مَوْقُوفًا . وَرَوَى مُسْلِمٌ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ : خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ فِي الصُّفَّةِ ؛ فَقَالَ : ” أَيُّكُمْ يُحِبُّ أَنْ يَغْدُو كُلَّ يَوْمٍ إِلَى بُطْحَانَ
أَوْ إِلَى الْعَقِيقِ فَيَأْتِي مِنْهُ بِنَاقَتَيْنِ كَوْمَاوَيْنِ فِي غَيْرِ إِيَّامٍ وَلَا قُطْعٍ رَحِمَ ” فَقُلْنَا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، كُلُّنَا
نُحِبُّ ذَلِكَ ؛ قَالَ : ” أَفَلَا يَغْدُو أَحَدُكُمْ إِلَى الْمَسْجِدِ فَيَعْلَمُ ^(٢) أَوْ يَقْرَأُ آيَتَيْنِ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ
خَيْرٌ لَهُ مِنْ نَاقَتَيْنِ وَثَلَاثَ خَيْرٌ لَهُ مِنْ ثَلَاثٍ وَأَرْبَعٌ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَرْبَعٍ وَمِنْ أَعْدَادِهِنَّ مِنَ الْإِبِلِ ” .
وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ” مَنْ نَفَسَ عَنْ مُسْلِمٍ كُرْبَةً
مِنْ كُرْبِ الدُّنْيَا نَفَسَ اللَّهُ عَنْهُ كُرْبَةً مِنْ كُرْبِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَمَنْ يَسِّرْ عَلَى مُعْسِرٍ يَسِّرَ اللَّهُ عَلَيْهِ

(١) سعيد هذا ، هو سعيد بن عبد العزيز بن أبي يحيى التنوخي ، أحد رجال سند هذا الحديث . وفي الأصول :

«سعد» وهو تحريف . (٢) هكذا في نسخ الأصل وسنن الدارمي . ولعل الغرض وذوو الأحكام ، أو هو جمع
حكيم كشراف وأشرف أو حكم كبطل وأبطال . (٣) «كوماوين» تنية كوما ؛ أي مشقة السنام عالبته .

(٤) قوله : فيعلم . ضبط بنصب الفعل ورفعهُ وبتشديد اللام من التعليم ، وبخفيفها من العلم .

في الدنيا والآخرة ومن ستر مسلماً ستره الله في الدنيا والآخرة والله في عَوْن العبد ما كان العبد في عَوْن أخيه ومن سلك طريقاً يلتمس فيه علماً سهل الله له طريقاً إلى الجنة وما أجمع قوم في بيت من بيوت الله يتلون كتاب الله ويتدارسونه بينهم إلا نزلت عليهم السكينة وغشيتهم الرحمة وحفتهم الملائكة وذَكَرهم الله فيمن عنده ومن أبطأ به عمله لم يُسرعه به نَسبه .

وروى أبو داود والنسائي والدارمي والترمذي عن عقبة بن عامر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « الجاهر بالقرآن كالجاهر بالصدقة والمسير بالقرآن كالْمُسِير بالصدقة » . قال الترمذي : حديث حسن غريب . وروى الترمذي عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « يحى القرآن يوم القيامة فيقول ياربُّ حُلَّة فلبس حُلَّة فلبس الكرامة ثم يقول يارب زده فلبس حُلَّة الكرامة ثم يقول يارب أرض عنه فيرضى عنه فيقال له اقرأ وأرق ويزاد بكل آية حسنة » . قال : حديث صحيح . وروى أبو داود عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يقال لصاحب القرآن اقرأ وأرتق وأرتق كما كنت ترتل في الدنيا فإن منزلتك عند آخر آية تقرؤها » . وأخرجه ابن ماجه في سننه عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يقال لصاحب القرآن إذا دخل الجنة اقرأ وأصعد فيقرأ ويصعد بكل آية درجة حتى يقرأ آخر شيء معه » .

وأُسند أبو بكر الأباري عن أبي أمامة الحمصي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من أعطى ثلث القرآن فقد أعطى ثلث النبوة ومن أعطى ثلث القرآن فقد أعطى ثلث النبوة ومن أعطى ثلث القرآن فقد أعطى ثلث النبوة ومن أعطى ثلث النبوة فقد أعطى ثلث النبوة » . ومن قرأ القرآن كله فقد أعطى النبوة كلها غير أنه لا يوحى إليه ويقال له يوم القيامة اقرأ وأرق فيقرأ آية ويصعد درجة حتى ينجز ما معه من القرآن ثم يقال له أقبض فقبض ثم يقال له أتدري ما في يدك فإذا في يده اليمنى الخلد وفي اليسرى النعم .

حدثنا إدريس بن خلف حدثنا إسماعيل بن عياش عن تمام عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من أخذ ثلث القرآن وعمل به فقد أخذ أمر ثلث النبوة ومن أخذ

(١) الذي في نسخ الأصل : « يحى . صاحب القرآن » . والنصوب عن سنن الترمذي .

نصف القرآن وعمل به فقد أخذ أمر نصف النبوة ومن أخذ القرآن كله فقد أخذ النبوة كلها». قال : وحدثنا محمد بن يحيى المَرْوَزِيُّ أَنبَأَنَا مُحَمَّدٌ وَهُوَ ابْنُ سَعْدَانَ حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ حَفْصِ بْنِ كَثِيرٍ بْنِ زَاذَانَ عَنْ عَاصِمِ بْنِ صَخْرَةَ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ وَتَلَاهُ وَحَفِظَهُ أَدْخَلَهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ وَشَفَعَهُ فِي عَشْرَةِ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ كُلِّ قَدْ وَجَّهَتْ لَهُ النَّارُ ». وَقَالَتْ أُمُّ الدَّرْدَاءِ : دَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَقُلْتُ لَهَا : مَا أَفْضَلُ مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ عَلَى مَنْ لَمْ يَقْرَأْهُ مِنْ دَخَلَ الْجَنَّةَ ؟ فَقَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : إِنْ عُدِدَ آيُ الْقُرْآنِ عَلَى عَدَدِ دَرَجِ الْجَنَّةِ ، فَلَيْسَ أَحَدٌ دَخَلَ الْجَنَّةَ أَفْضَلَ مِنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ . ذَكَرَهُ أَبُو مُحَمَّدٍ مَكِّيٌّ . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ وَاتَّبَعَ مَا فِيهِ هَدَاهُ اللَّهُ مِنَ الضَّلَالَةِ ، وَوَقَّاهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ سُوءَ الْحِسَابِ ؛ وَذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى يَقُولُ : « لَقَدْ أَتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى » ^(١) . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : فَضَمِنَ اللَّهُ لِمَنْ أَتَّبَعَ الْقُرْآنَ إِلَّا يَضِلَّ فِي الدُّنْيَا وَلَا يَشْقَى فِي الْآخِرَةِ . ذَكَرَهُ مَكِّيٌّ أَيْضًا . وَقَالَ اللَّيْثُ : يَقَالُ مَا الرَّحْمَةُ إِلَى أَحَدٍ بِأَسْرَعِ مِنْهَا إِلَى مُسْتَمِعِ الْقُرْآنِ ؛ لِقَوْلِ اللَّهِ جَلَّ ذِكْرُهُ : « وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ » ^(٢) . وَ« لَعَلَّ » مِنَ اللَّهِ وَاجِبَةٌ .

وَفِي مُسْنَدِ أَبِي دَاوُدَ الطَّيَالِسِيِّ — وَهُوَ أَوَّلُ مُسْنَدٍ أُلْفَ فِي الْإِسْلَامِ — عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « مَنْ قَامَ بِعَشْرِ آيَاتٍ لَمْ يُكْتَبْ مِنَ الْفَاطِنِينَ وَمَنْ قَامَ بِمِائَةِ آيَةٍ كُتِبَ مِنَ الْفَاتِنِينَ وَمَنْ قَامَ بِأَلْفِ آيَةٍ كُتِبَ مِنَ الْمُقْنَطِرِينَ » . وَالْآثَارُ فِي مَعْنَى هَذَا الْبَابِ كَثِيرَةٌ ، وَفِيهَا ذِكْرُنَا كِفَايَةً ، وَاللَّهُ الْمَوْفِقُ لِلْهُدَايَةِ .

(١) آية ١٢٣ سورة طه . (٢) آية ٢٠٤ سورة الأعراف .

(٣) قوله : « وهو أول مستد ... » الخ . قال صاحب كشف الظنون : « والذى حل غائل هذا القول تقدم عصره على أعمار من صنف المسانيد ، وظن أنه هو الذى صنفه وليس كذلك ، فإنه ليس من تصنيف أبي داود ، وإنما بعض الحفاظ الخراسانيين جمع فيه ما رواه يوسف بن حبيب خاصة عن أبي داود . ولأبي داود من الأحاديث التى لم تدخل هذا المستد قدره أو أكثره كما ذكره البقاعى فى حاشية الألفية » . وقد توفى الطيالسى سنة ٢٠٤ هـ .

باب كيفية التلاوة لكتاب الله تعالى، وما يكره منها وما يحرم، وأختلاف الناس في ذلك

روى البُخَارِيُّ عن قتادة قال: سألت أَنَسًا عن قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: كان يُمَدُّ مَدًّا [إذا] قرأ بِسْمِ الله الرحمن الرحيم، يَمَدُّ بِسْمِ الله، ويمدُّ بالرحمن، ويمدُّ بالرحيم. وروى الترمذِيُّ عن أم سلمة قالت: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يُقَطِّعُ قراءته يقول: «الحمد لله ربَّ العالمين» ثم يقف «الرحمن الرحيم» ثم يقف، وكان يقرؤها «مَلِكِ يَوْمَ الدِّينِ». قال: حديث غريب. وأخرجه أبو داود بنحوه.

وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: "أحسن الناس صوتًا من إذا قرأ رأيتُه يخشى الله تعالى". وروى عن زياد الثُمَيْرِيُّ أنه جاء مع القراء إلى أنس بن مالك ف قيل له: اقرأ. فرفع صوته وطَّزَّب، وكان رفيع الصوت، فكشف أنس عن وجهه، وكان على وجهه خرقه سوداء فقال: يا هذا، ما هكذا كانوا يفعلون! وكان إذا رأى شيئًا يكره كشف الحرقه عن وجهه. وروى عن قيس بن عباد أنه قال: كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يكرهون رفع الصوت عند الذكر. ومن روى عنه كراهة رفع الصوت عند قراءة القرآن سعيد بن المسيَّب وسعيد بن جبير والقاسم بن محمد والحسن وأبن سيرين والنخعي وغيرهم، وكرهه مالك بن أنس وأحمد بن حنبل، كلهم كره رفع الصوت بالقرآن والتطريب فيه. روى عن سعيد بن المسيَّب أنه سمع عمر بن عبد العزيز يؤم الناس فطزَّب في قراءته؛ فأرسل إليه سعيد يقول: أصلحك الله! إن الأئمة لا تقرأ هكذا. فترك عمر التطريب بعد ذلك. وروى عن القاسم بن محمد: أن رجلا قرأ في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم فطزَّب؛ فأنكر ذلك القاسم وقال يقول الله عز وجل: «وَأِنَّهُ لَكِتَابٌ عَزِيزٌ. لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ» الآية^(١).

وروى عن مالك أنه سئل عن التبر في قراءة القرآن في الصلاة؛ فأنكر ذلك وكرهه كراهة شديدة، وأنكر رفع الصوت به. وروى ابن القاسم عنه أنه سئل عن الألحان في الصلاة (١) رأى هاجم بن طم، وفي بعض النسخ: «رأيت» بالياء الجوهول؛ ومعناه الفلن. (٢) آية ٤١: ٤٢ سورة فصلت.

فقال : لا يعجني ، وقال : إنما هو غناء يتغنّون به لياخذوا عليه الدراهم . وأجازت طائفة رفع الصوت بالقرآن والتطريب به ؛ وذلك لأنه إذا حسن الصوت به كان أوقع في النفوس وأسمع في القلوب . واحتجوا بقوله عليه السلام : ” زَيَّنُوا الْقُرْآنَ بِأَصْوَاتِكُمْ ” رواه البراء بن عازب . أخرجه أبو داود والنسائي . وبقوله عليه السلام : ” ليس منا من لم يتغنّ بالقرآن ” أخرجه مسلم . ويقول أبي موسى للنبي صلى الله عليه وسلم : لو أعلم أنك تستمع لقراءتي لحبته لك تحبيرا . وبما رواه عبد الله بن مغفل قال : قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح في مسيرله سورة « الفتح » على راحلته فرجع في قراءته . ومن ذهب إلى هذا أبو حنيفة وأصحابه والشافعي وابن المبارك والنضر بن شميل ، وهو اختيار أبي جعفر الطبري وأبي الحسن بن بطلال والقاضي أبي بكر بن العربي وغيرهم .

قلت : القول الأول أصح لما ذكرناه . وبأى . وأما ما احتجوا به من الحديث الأول فليس على ظاهره . وإنما هو من باب المقلوب « أى زَيَّنُوا أَصْوَاتَكُمْ بِالْقُرْآنِ » قال الخطابي : وكذا فسره غير واحد من أئمة الحديث : زَيَّنُوا أَصْوَاتَكُمْ بِالْقُرْآنِ ؛ وقالوا هو من باب المقلوب ؛ كما قالوا : عَرَضْتُ الْحَوْضَ عَلَى النَّاقَةِ ؛ وإنما هو عرضت الناقة على الحوض . قال : ورواه معمر عن منصور عن طلحة ؛ فقدّم الأصوات على القرآن ، وهو الصحيح .

قال الخطابي : ورواه طلحة عن عبد الرحمن بن عوفجة عن البراء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ” زَيَّنُوا الْقُرْآنَ بِأَصْوَاتِكُمْ ” . أى اَهْجُوا بقراءته واشغلوا به أَصْوَاتَكُمْ واتخذوه شعارا وزينة ؛ وقيل : معناه الحض على قراءة القرآن والدُّمُوب عليه . وقد روى عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ” زَيَّنُوا أَصْوَاتَكُمْ بِالْقُرْآنِ ” . وروى عن عمر أنه قال : ” حَسَّنُوا أَصْوَاتَكُمْ بِالْقُرْآنِ ” .

قلت : وإلى هذا المعنى يرجع قوله عليه السلام : ” ليس منا من لم يتغنّ بالقرآن ” أى ليس منا من لم يحسن صوته بالقرآن ؛ كذلك تأوله عبد الله بن أبي مليكة . قال عبد الجبار ابن الورد : سمعت ابن أبي مليكة يقول : قال عبد الله بن أبي يزيد : مررت بنا أبو لبابة فأتبعناه

حتى دخل بيته، فإذا رجل رث الهيئة، فسمعتة يقول : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " ليس مما من لم يتغن بالقرآن " . قال فقلت لأبن أبي مليكة : يا أبا محمد، أرايت إذا لم يكن حسن الصوت ؟ قال : يحسنه ما استطاع . ذكره أبو داود . وإليه يرجع أيضا قول أبي موسى للنبي صلى الله عليه وسلم : أتى لو علمت أنك تستمع لقراءتي لحسنت صوتي بالقرآن، وزينته ورتلته . وهذا يدل [على] أنه كان يهذ في قراءته مع حسن الصوت الذي جُبل عليه . والتجويد : التريين والتحسين ، فلو علم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يسمعه لذ في قراءته ورتلها ؛ كما كانت يقرأ على النبي صلى الله عليه وسلم ؛ فيكون ذلك زيادة في حسن صوته بالقراءة . ومعاذ الله أن يتأول على رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقول : إن القرآن يُزين بالأصوات أو بغيرها ؛ فمن تأول هذا فقد واقع أمرا عظيما أن يُجوج القرآن إلى من يزينه . وهو النور والضياء والزين الأعلى لمن البس بهجته وأستار بضيائه . وقد قيل : إن الأمر بالتريين أكتساب القراءات وتزيينها بأصواتنا وتقدير ذلك ، أي زينوا القراءة بأصواتكم ؛ فيكون القرآن بمعنى القراءة ، كما قال تعالى : « وَقُرْآنَ الْفَجْرِ » أي قراءة الفجر، وقوله : « فَإِذَا قَرَأَهُ فَأَتَّبِعْ قُرْآنَهُ » أي قراءته . وكما جاء في صحيح مسلم عن عبد الله بن عمرو قال : إن في البحر شياطين مسجونة أوقفها سليمان عليه السلام، وبوشك أن تخرج فتقرأ على الناس قرآنا ؛ أي قراءة . وقال الشاعر في عثمان رضي عنه :

صَحْرًا بِأَشْمَطِ عُنَاوُ السُّجُودِ بِهِ ■ يَقْطَعُ اللَّيْلَ تَسْبِيحًا وَقِرْآنًا

أي قراءة . فيكون معناه على هذا التأويل صحيحا إلا أن يخرج القراءة التي هي التلاوة عن حدها — على ما نيننه — فيمتنع . وقد قيل : إن معنى يتغنى به ، يستغنى به من الاستغناء الذي هو ضد الافتقار، لا من الغناء ؛ يقال : تغنيت وتغانيبت بمعنى استغفيت . وفي الصحاح : تغنى

(١) الهذ والهذذ : سرعة القطع وسرعة القراءة . (٢) آية ٧٨ سورة الإسراء .

(٣) آية ١٨ سورة القيامة . (٤) هو حسان بن ثابت رضي الله عنه .

(٥) الشطط بالتحريك : يباشر شعر الرأس بخالطه مواءه . وقيل : الشطط في الرجل شيب الهبة .

الرجل بمعنى أستغنى ، وأغناه الله . وتغافوا أى أستغنى بعضهم عن بعض . قال المغيرة بن حبياء التيمي :

كلانا غني عن أخيه حياته . ونحن إذا متنا أشد تغافيا

وإلى هذا التأويل ذهب سفيان بن عيينة ووكيع بن الجراح ، ورواه سفيان عن سعد بن أبي وقاص . وقد روى عن سفيان أيضا وجه آخر ، ذكره إسحاق بن راهويه ، أى يستغنى به عما سواه من الأحاديث . وإلى هذا التأويل ذهب البخاري - محمد بن إسماعيل لإتباعه الترجمة بقوله تعالى : « أَوْ لَمْ يَكْفِهِمْ أَنَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَى عَلَيْهِمْ ^(١) » . والمراد الاستغناء بالقرآن عن علم أخبار الأمم ، قاله أهل التأويل . وقيل : إن معنى يتغنى به ، يتحزن به ، أى يظهر على قارنه الحزن الذي هو ضد السرور عند قراءته وتلاوته ، وليس من الغنية ؛ لأنه لو كان من الغنية لقال : يتغنى به ، ولم يقل يتغنى به . ذهب إلى هذا جماعة من العلماء : منهم الإمام أبو محمد ابن حبان البستي ، واحتجوا بما رواه مطرف بن عبد الله بن الشخير عن أبيه قال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي ولصدره أزيز كأزيز المرجل من البكاء . الأزيز (يزاين) : صوت الرعد وغليان القدر . قالوا : ففى هذا الخبر بيان واضح على أن المراد بالحديث التحزن ، وعضدوا هذا أيضا بما رواه الأئمة عن عبد الله قال قال النبي صلى الله عليه وسلم : « اقرأ على » فقرأت عليه سورة « النساء » حتى إذا بلغت « فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا ^(٢) » فنظرت إليه فإذا عيناه تدمعان . فهذه أربع تأويلات ، ليس فيها ما يدل على القراءة بالألحان والترجيع فيها . وقال أبو سعيد بن الأعرابي في قوله صلى الله عليه وسلم : « ليس منا من لم يتغن بالقرآن » قال : كانت العرب توتع بالغناء والنشيد في أكثر أقوالها ، فلما نزل القرآن أحبوا أن يكون القرآن هجرام ^(٣) مكان الغناء ، فقال : « ليس منا من لم يتغن بالقرآن » .

التأويل الخامس — ما تأوله من استدل به على الترجيع والتطريب ، فذكر عمر بن شبة قال : ذكرت لأبي عاصم النبيل تأويل ابن عيينة في قوله : « يتغن » يستغنى ، فقال :

(١) آية ٥١ سورة العنكبوت . (٢) آية ٤١ سورة النساء . (٣) هجرام : دأبهم وعادتهم .

لم يصنع ابن عيينة شيئا، وسئل الشافعي عن تأويل ابن عيينة فقال : نحن أعلم بهذا، لو أراد النبي صلى الله عليه وسلم الاستغناء لقال : من لم يستغن، ولكن لما قال " يتغن " علمنا أنه أراد التغنى . قال الطبري : المعروف عندنا في كلام العرب أن التغنى إنما هو الغناء الذي هو حسن الصوت بالترجيع . وقال الشاعر :

تَغْنَى بالشعرِ مهما كنتَ قائلَهُ ■ إن الغِناء بهذا الشعرِ مضْمَرُ

قال : وأما أدعاء الزاعم أن تَغْنَيْتَ بمعنى أَسْتغْنَيْتَ فليس في كلام العرب وأشعارها، ولا نعلم أحدا من أهل العلم قاله ؛ وأما احتجاجه بقول الأعشى :

وكنْتُ أَمْرًا زَمَنًا بِالْعِرَاقِ ■ عَفِيفَ الْمُنَاخِ طَوِيلَ التَّغْنَى

وزعم أنه أراد الاستغناء فإنه غلط منه . وإنما عني الأعشى في هذا الموضع الإقامة ، من قول العرب : غَنِيَ فلان بمكان كذا أي أقام ؛ ومنه قوله تعالى : « كَانُوا لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا » وأما استشهاده بقوله :

■ وَنَحْنُ إِذَا مَتْنَا أَشَدُّ تَغْنِيًّا ■

فإنه إغفال منه . وذلك أن التغنى تفاعل من فسيخ إذا استغنى كل واحد منهما عن صاحبه . كما يقال : تضارب الرجلان ، إذا ضرب كل واحد منهما صاحبه . ومن قال هذا في فعل الكائنين لم يحز أن يقول مثله في الواحد . فغير جائز أن يقال : تغانى زيد وتضارب عمرو ؛ وكذلك غير جائز أن يقال : تغنى بمعنى استغنى .

قلت : ما أدعاء الطبري من أنه لم يرد في كلام العرب تغنى بمعنى استغنى . فقد ذكره الجوهري كما ذكرنا، وذكره المروى أيضا . وأما قوله : إن صيغة فاعل إنما تكون من اثنين فقد جاءت من واحد في مواضع كثيرة ؛ منها قول ابن عمر : وأنا يومئذ قد ناهزت الاحتلام . وتقول العرب : طارقت النعل وعاقبت اللص ودأويت العليل ، وهو كثير ؛ فيكون تغانى منها . وإذا أحتمل قوله عليه الصلاة والسلام : " يتغن " الغناء والاستغناء فليس حمله على أحدهما بأولى من الآخر ، بل حمله على الاستغناء أولى لو لم يكن لنا تأويل غيره . لأنه مروى عن

صحابي كبير كما ذكر سفيان . وقد قال ابن وهب في حق سفيان : ما رأيت أعلم بتأويل الأحاديث من سفيان بن عُيينة ، ومعلوم أنه رأى الشافعي وعاصره .

وتأويل سادس — وهو ما جاء من الزيادة في صحيح مسلم عن أبي هريرة أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ^(١) « ما أذن الله لشيء ما أذن لنبي حسن الصوت يتغنى بالقرآن يمجهر به » . قال الطبري : ولو كان كما قال ابن عُيينة لم يكن لذكر حسن الصوت والجهير به معنى . قلنا قوله : « يمجهر به » لا يخلو أن يكون من قول النبي صلى الله عليه وسلم ، أو من قول أبي هريرة أو غيره ، فإن كان الأول وفيه بعد ، فهو دليل على عدم التطريب والترجيع ، لأنه لم يقل : يطرب به ، وإنما قال : يمجهر به ، أى يسمع نفسه ومن يليه ، بدليل قوله عليه السلام للذي سمعه وقد رفع صوته بالتهليل : ^(٢) « أيها الناس أربعوا على أنفسكم فإنكم لستم تدعون أصم ولا غائباً ... » الحديث . وسيأتى . وكذلك إن كان من صحابي أو غيره فلا حجة فيه على ما راموه . وقد أختار هذا التأويل بعض علمائنا فقال : وهذا أشبه ، لأن العرب تستنى كل من رفع صوته ووالى به غانياً ، وفعله ذلك غناء وإن لم يلحنه بتلحين الغناء . قال : وعلى هذا فسر الصحابي ، وهو أعلم بالمقال وأقعد بالحال .

وقد أحتج أبو الحسن بن بطلال لمذهب الشافعي فقال : وقد رفع الإشكال في هذه المسألة ما رواه ابن أبي شيبه قال حدثنا زيد بن الحباب قال حدثنا موسى بن علي بن رباح عن أبيه عن عقبة بن عامر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ^(٣) « تعلموا القرآن وغمّوا به وأكتبوه فوالذي نفسي بيده هو أشدّ تقصياً من المخاض من العقل » . قال علمائنا : وهذا الحديث وإن صحّ سنده فيردّه ما يعلم على القطع والبتات من أن قراءة القرآن بلغت متواترة عن كافة المشايخ ، جيلاً بجيل إلى العصر الكريم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس فيها تلحين

(١) قوله : ما أذن ... الخ . قال المنذرى : يعنى ما رضى الله من المسموعات شيئاً هو أرضى عنده ولا أحب إليه من قول نبي يتغنى بالقرآن ، أى يمجهر به ويحسن صوته بالقراءة بمخشوع وترقيق وتخزن ، وأراد بالقرآن ما يقرأ من الكتب المنزل . (٢) قوله : « أربعوا » أى كفّوا وادفّقوا . (٣) التقصى : التفلّت والخروج .

ولا نظريب « مع كثرة المتعمقين في مخارج الحروف وفي المد والإدغام والإظهار وغير ذلك من كيفية القراءات . ثم إن في الترجيع والنظريب همز ما ليس بمهموز ومد ما ليس بممدود » فترجع الألف الواحدة ألفات والواو الواحدة واوات والشبهة الواحدة شبهات ، فيؤدى ذلك إلى زيادة في القرآن وذلك ممنوع ، وإن وافق ذلك موضع نبر وهمز صبروها نبرات وهمزات ، والنبرة حينما وقعت من الحروف فإنما هي همزة واحدة لا غير ؛ إما ممدودة وإما مقصورة . فإن قيل : فقد روى عبد الله بن مُغفَل قال : قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسير له سورة « الفتح » على راحلته فرجع في قراءته » وذكره البخارى وقال في صفة الترجيع : آء آء ، ثلاث مرات .

قلنا : ذلك محمول على إشباع المد في موضعه » ويحتمل أن يكون حكاية صوته عند هنّ الراحلة ؛ كما يترى رافع صوته إذا كان راكبا من أنضغاط صوته وتقطيعه لأجل هنّ المركوب ؛ وإذا احتمل هذا فلا حجة فيه . وقد نرج أبو محمد عبد النّبي بن سعيد الحافظ من حديث قتادة عن عبد الرحمن بن أبى بكر عن أبيه قال : كانت قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم المدّ ليس فيها ترجيع . وروى ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس قال : كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم مؤذن يُطرب ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الأذان سهل سمح فإذا كان أذانك سمحا سهلا وإلا فلا تؤذن » . أخرجه الدارقطنى في سنّنه . فإذا كان النّبي صلى الله عليه وسلم قد منع ذلك في الأذان فأحرى ألا يموزه في القرآن الذى حفظه الرحمن ، فقال وقوله الحق : « إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ » . وقال تعالى : « لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَتَرَبَّلُ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ » .

قلت : وهذا الخلاف إنما هو ما لم يفهم معنى القرآن بتريد الأصوات وكثرة الترجيعات ، فإن زاد الأمر على ذلك حتى لا يفهم معناه فذلك حرام باتفاق ؛ كما يفعل الفراء بالديار المصرية الذين يقرءون أمام الملوك والجنائز ، يأخذون على ذلك الأجور والجوائز ؛ ضلّ سبيلهم ، وخاب

(١) سلك المؤلف في باب (ذكر معنى الصورة والآية) الخ : أن الشبهات هي الحروف « ولم أر هذا التعبير لغيره .

(٢) آية ٩ سورة الحجر . (٣) آية ٤٢ سورة فصلت .

عملهم ، فيستحلون بذلك تغيير كتاب الله ، ويهتدون على أنفسهم الاجتراء على الله بأن يزيدوا في تزييله ما ليس فيه ؛ جهلا بدينهم ، ومُرُوقاً عن سُنَّة نبيهم ، ورفضاً لِسِير الصالحين فيه من سَلَفهم ، ونزوعاً إلى ما يُزَيِّن لهم الشيطان من أعمالهم ؛ وهم يَحْسِبُونَ أنهم يُحْسِنُونَ صنْعاً ؛ فهم في غيهم يترددون ، وبكتاب الله يتلاعبون ، فإنا لله وإنا إليه راجعون ! لكن قد أخبر الصادق أن ذلك يكون ، فكان كما أخبر صلى الله عليه وسلم .

ذكر الإمام الحافظ أبو الحسين رزين وأبو عبد الله الترمذی الحكيم في «نوادير الأصول» من حديث حذيفة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : «اقرأوا القرآن بلغون العرب وأصواتها وإياكم ولحون أهل العشق ولحون أهل الكآين وسيجيء بعدى قوم يرجعون بالقرآن ترجيع الغناء والنوح لا يجاوز حناجرهم مفتونة قلوبهم وقلوب الذين يعجبهم شأنهم» . المهنون : جمع لحن ، وهو التطريب وترجيع الصوت وتحسينه بالقراءة والشعر والغناء .

قال علماءنا : ويشبه أن يكون هذا الذي يفعله قراء زماننا بين يدي الوعظ وفي المجالس من المهنون الأعجمية التي يقرءون بها ، ما نهى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم . والترجيع في القراءة : ترديد الحروف كقراءة النصارى . والترتيل في القراءة هو التأني فيها والتمهل وتبيين الحروف والحركات تشبيهاً بالثغر المرتل ، وهو المشبه بنور الأخوان ، وهو المطلوب في قراءة القرآن ؛ قال الله تعالى : «وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلاً» ^(١) . وسئلت أم سلمة عن قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلاته ؛ فقالت : مالكم وصلاته ! [كان يصلي ثم ينام قدر ما صلى ، ثم يصلي قدر ما نام ، ثم ينام قدر ما صلى حتى يصبح ،] ثم نعتت قراءته ، فإذا هي تنعت قراءة مفسرة حرقاً حرقاً . أخرجه النسائي وأبو داود والترمذی وقال : هذا حديث حسن صحيح غريب .

باب تحذير أهل القرآن والعلم من الرياء وغيره

قال الله تعالى : «وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا» . وقال تعالى : «فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا» ^(٢) . روى مسلم عن أبي هريرة

(١) آية ١ سورة الزمزل . (٢) الزيادة عن سنن الترمذی وأبي داود .

(٣) آية ٣٦ سورة النساء . (٤) آية ١١٠ سورة الكهف .

قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " إِنَّ أَوَّلَ النَّاسِ يُقْضَىٰ عَلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَجُلٌ أَسْتَشْهِد فَأُتِيَ بِهِ فَعَزَّاهُ نِعْمَهُ فَعَرَفَهَا قَالَ فَمَا عَمِلْتَ فِيهَا قَالَ قَاتَلْتُ فِيكَ حَتَّى أَسْتَشْهِدْتَ قَالَ كَذَبْتَ وَلَكِنَّكَ قَاتَلْتَ لِأَن يُقَالَ جَرَىءٌ فَقَدْ قِيلَ ثُمَّ أُمِرَ بِهِ فَسُحِبَ عَلَىٰ وَجْهِهِ حَتَّى أُلْقِيَ فِي النَّارِ وَرَجُلٌ تَعَلَّمَ الْعِلْمَ وَعَلِمَهُ وَقَرَأَ الْقُرْآنَ فَأُتِيَ بِهِ فَعَزَّاهُ نِعْمَهُ فَعَرَفَهَا قَالَ فَمَا عَمِلْتَ فِيهَا قَالَ تَعَلَّمْتُ الْعِلْمَ وَعَلِمْتُهُ وَقَرَأْتُ فِيكَ الْقُرْآنَ قَالَ كَذَبْتَ وَلَكِنَّكَ تَعَلَّمْتَ الْعِلْمَ لِيُقَالَ عَالِمٌ وَقَرَأْتَ الْقُرْآنَ لِيُقَالَ هُوَ قَارِئٌ فَقَدْ قِيلَ ثُمَّ أُمِرَ بِهِ فَسُحِبَ عَلَىٰ وَجْهِهِ حَتَّى أُلْقِيَ فِي النَّارِ وَرَجُلٌ وَسَّعَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَعْطَاهُ مِنْ أَصْنَافِ الْمَالِ كُلِّهِ فَأُتِيَ بِهِ فَعَزَّاهُ نِعْمَهُ فَعَرَفَهَا قَالَ فَمَا عَمِلْتَ فِيهَا قَالَ مَا تَرَكْتُ مِنْ سَبِيلٍ تُحِبُّ أَنْ يُنْفَقَ فِيهَا إِلَّا أَنْفَقْتُ فِيهَا لَكَ قَالَ كَذَبْتَ وَلَكِنَّكَ نَعَلْتَ لِيُقَالَ هُوَ جَوَادٌ فَقَدْ قِيلَ ثُمَّ أُمِرَ بِهِ فَسُحِبَ عَلَىٰ وَجْهِهِ ثُمَّ أُلْقِيَ فِي النَّارِ " . وقال الترمذی فی هذا الحديث : ثم ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم على رُكْبَتَيَّ فقال : " يَا أَبَا هُرَيْرَةَ أَوَّلُكَ الثَّلَاثَةُ أَوَّلَ خَلْقٍ اللَّهُ تَسْمِعُهُمُ النَّارَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ " . أبو هريرة أسمه عبد الله ، وقيل : عبد الرحمن " وقال : كُنْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ لِأَنِّي حَمَلْتُ هِرَّةً فِي كُنْئِي ، فَأَرَانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : " مَا هَذِهِ ؟ " قلت : هِرَّةٌ ، فقال : " يَا أَبَا هُرَيْرَةَ " . قال ابن عبد البر : وهذا الحديث فيمن لم يُرِدْ بِعَمَلِهِ وَعِلْمِهِ وَجْهَ اللَّهِ تَعَالَى . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " مَنْ ظَلَبَ الْعِلْمَ لِغَيْرِ اللَّهِ أَوْ أَرَادَ بِهِ غَيْرَ اللَّهِ فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ " .

ونخرج ابن المبارك في رقائقه عن العباس بن عبد المطلب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " يَظْهَرُ هَذَا الدِّينَ حَتَّى يَمَازُزَ الْبَحَارَ وَحَتَّى تَخَاضَ الْبَحَارُ بِالْخَيْلِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى ثُمَّ يَأْتِي أَقْوَامٌ يَقْرَءُونَ الْقُرْآنَ فَإِذَا قَرَعُوهُ قَالُوا مَنْ أَقْرَأَ مِنَّا مَنْ أَعْلَمَ مِنَّا " ثم التفت إلى أصحابه فقال : " هَلْ تَرَوْنَ فِي أَوَّلِكُمْ مِنْ خَيْرٍ " قالوا : لا . قال : " أَوَّلُكُمْ مِنْكُمْ وَأَوَّلُكُمْ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ وَأَوَّلُكُمْ هُمْ وَقُودُ النَّارِ " . وروى أبو داود والترمذی عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " مَنْ تَعَلَّمَ عِلْمًا مِمَّا يَنْتَهَىٰ بِهِ وَجْهَ اللَّهِ لَا يَتَعَلَّمُهُ إِلَّا لِيَصِيبَ بِهِ حَرَصًا مِنَ الدُّنْيَا لَمْ يَحْدِثْ حَرْفٌ الْجَنَّةَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ " . يعنى ريجها . قال الترمذی : حديث

حسن . وروى عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " تمؤذوا بالله من جُبِّ الحَزْنِ " قالوا : يا رسول الله وما جب الحزن ؟ قال : " وايد في جهنم تتعوذ منه جهنم في كل يوم مائة مرة " قيل : يا رسول الله ومن يدخله ؟ قال : " القراء المراءون بأعمالهم " قال : هذا حديث غريب . وفي كتاب أسد بن موسى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إن في جهنم لوادياً إن جهنم لتعوذ من شرِّ ذلك الوادى كل يوم سبع مرَّات وإن في ذلك الوادى لجُبًّا إن جهنم وذلك الوادى ليتعوذان بالله من شرِّ ذلك الجُبِّ وإن في الجُبِّ لحيةٌ وإن جهنم والوادى والجُبِّ ليتعوذون بالله من شرِّ تلك الحية سبع مرات أعدّها الله للأشقياء من حملة القرآن الذين يعصون الله " . فيجب على حامل القرآن وطالب العلم أن يتقى الله في نفسه ويخلص العمل لله ؛ فإن كان تقدّم له شيء مما يكره فليبادر التوبة والإجابة ، وليبتدئ الإخلاص في الطلب وعمله . فالذى يلزم حامل القرآن من التحفظ أكثر مما يلزم غيره ، كما أن له من الأجر ما ليس لغيره . روى الترمذى عن أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أنزل الله في بعض الكتب - أو أوحى - إلى بعض الأنبياء قُلْ للذين يتفقهون لغير الدين ويتعاملون لغير العمل ويطلبون الدنيا بعمل الآخرة يلبسون للناس سُوكَ^(١) اليكاش وقلوبهم كفسلوب الذئاب ألتهم أحلّ من العسل وقلوبهم أمرّ من الصبر إياى يخادعون وبى يستهزئون لا يبيح لهم فتنة تذر الحليم فيهم حيران " .

ونخرج الطبرى في تحاب آداب النفوس : حدّثنا أبو كريب محمد بن العلاء حدّثنا الحارث بن عن عمرو بن عامر البجليّ عن ابن صدقة عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أو من حدّثه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لا تخادع الله فإنه من يخادع الله يخدعه الله ونفسه يخذع لو يشئ " . قالوا : يا رسول الله ، وكيف يخادع الله ؟ قال : " تعمل بما أمرك الله به وتطلب به غيره وآتقوا الرياء فإنه الشرك وإن المرأتى يدعى يوم القيامة على رموس الأَشهاد بأربعة أسماء ينسب إليها يا كافراً يا خاسراً يا غادراً يا فاجر ضلَّ عملك وبطل

(١) السوك (جمع سك ، بفتح ثم سكون) : الخلد .

أجرك فلا خلاق لك اليوم فالتمس أجرك ممن كنت تعمل له يا مخادع" . وروى علقمة عن عبد الله بن مسعود قال : كيف أتم ! إذا لَيْسَ لَكُمْ فَتَنَةٌ رَبُّوْهَا الصَّغِيرَ، وَيَهْرَمُ الْكَبِيرَ، وَتُخَذُ سُنَّةٌ مُبْتَدَعَةٌ يَجْرِي عَلَيْهَا النَّاسُ فَإِذَا غَيَّرَ مِنْهَا شَيْءٌ قِيلَ : قَدْ غَيَّرَ السَّنَةَ . قِيلَ : مَتَى ذَلِكَ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ ؟ قَالَ : إِذَا كَثُرَ قَرَاؤُكُمْ، وَقَلَّ فَهْأُوْكُمْ، وَكَثُرَ أَسْرَاؤُكُمْ، وَقَلَّ أَمْنَاؤُكُمْ، وَأَتَمَّيْتُمُ الدُّنْيَا بِعَمَلِ الْآخِرَةِ، وَتَفَقَّهَ لَغِيَرِ الدِّينِ . وَقَالَ سَفِيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ : بَلَّغْنَا عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ قَالَ : لَوْ أَنَّ حِمْلَةَ الْقُرْآنِ أَخَذُوهُ بِحَقِّهِ وَمَا يَنْبَغِي لِأَحْبَبِهِمْ إِلَهُهُ، وَلَكِنْ طَلَبُوا بِهِ الدُّنْيَا فَأَبْغَضَهُمُ اللَّهُ، وَهَانُوا عَلَى النَّاسِ . وَرَوَى عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ فِي قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى : «فَتَكْبِكُوا فِيهَا هُمْ وَالْقَائِرُونَ» قَالَ : قَوْمٌ وَصَفُوا الْحَقَّ وَالْعَدْلَ بِالسُّلُوكِ، وَخَالَفُوهُ إِلَى ضَيْغِهِ . وَسَيَأْتِي لِهَذَا الْبَابِ مَزِيدٌ بَيَانٌ فِي أَثْنَاءِ الْكَلَامِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى .

باب ما ينبغي لصاحب القرآن أن يأخذ نفسه به ولا يغفل عنه

فأول ذلك أن يُخْلِصَ فِي طَلَبِهِ لِلَّهِ جَلَّ وَعَزَّ كَمَا ذَكَرْنَا، وَإِنْ يَأْخُذُ نَفْسَهُ بِقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ فِي لَيْلِهِ وَنَهَارِهِ، فِي الصَّلَاةِ أَوْ فِي غَيْرِ الصَّلَاةِ لثَلَاثِينَ سَاعَةً . رَوَى مُسْلِمٌ عَنْ أَبِي عَمْرٍاءَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : «إِنَّمَا مِثْلُ صَاحِبِ الْقُرْآنِ كَمِثْلِ الْإِبِلِ الْمُعْقَلَةِ إِنْ عَاهَدَ عَلَيْهَا أَمْسَكَهَا وَإِنْ أَطْلَقَهَا ذَهَبَتْ وَإِذَا قَامَ صَاحِبُ الْقُرْآنِ فَقَرَأَهُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ذَكَرَهُ وَإِذَا لَمْ يَقُمْ بِهِ نِسِيَّةٌ» . وَيَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَكُونَ اللَّهُ حَامِدًا، وَلِنَعْمَةٍ شَاكِرًا، وَلَهُ ذَاكِرًا، وَعَلَيْهِ مُتَوَكِّلًا، وَبِهِ مُسْتَعِينًا، وَإِلَيْهِ رَاغِبًا، وَبِهِ مُتَعَصِّمًا، وَلِلَّوْتِ ذَاكِرًا، وَلَهُ مُسْتَعِدًّا . وَيَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَكُونَ خَافِقًا مِنْ ذَنْبِهِ، رَاجِيًا عَفْوَ رَبِّهِ، وَيَكُونَ الْخُوفُ فِي صَحْفَتِهِ أَغْلَبَ عَلَيْهِ، إِذْ لَا يَعْلَمُ بِمَا يُحْتَمَلُ لَهُ ؟ وَيَكُونَ الرَّجَاءُ عِنْدَ حُضُورِ أَجَلِهِ أَقْوَى فِي نَفْسِهِ، لِحَسَنِ الظَّنِّ بِاللَّهِ ؟ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : «لَا يَمُوتُنْ أَحَدُكُمْ إِلَّا وَهُوَ يُحْسِنُ بِاللَّهِ الظَّنَّ» . أَيْ أَنَّهُ يَرْحَمُهُ وَيَغْفِرُ لَهُ . وَيَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَكُونَ طَالِبًا بِأَهْلِ زَمَانِهِ، مُتَحَفِّظًا مِنْ سُلْطَانِهِ، سَاعِيًّا فِي خِلَاصِ نَفْسِهِ، وَنَجَاةِ مُهْجَتِهِ، مُقَدِّمًا بَيْنَ يَدَيْهِ مَا يَقْدِرُ عَلَيْهِ مِنْ عَرَضِ دُنْيَا، مُجَاهِدًا لِنَفْسِهِ فِي ذَلِكَ مَا اسْتَطَاعَ . وَيَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَكُونَ أَحَمُّ أُمُورِهِ عِنْدَهُ الْوَرَعَ فِي دِينِهِ، وَأَسْتِمَالِ تَقْوَى اللَّهِ وَمِرَاقَبَتِهِ فِي أَمْرِهِ بِهِ وَنَهَاهُ عَنْهُ .

وقال ابن مسعود : ينبغي لقارئ القرآن أن يُعرف بلبه إذا الناس نائمون ، وبناهاره إذا الناس مستيقظون ، وبمكانه إذا الناس يضحكون ، وبصمته إذا الناس يخوضون ، وبخضوعه إذا الناس يختالون ، وبجزئه إذا الناس يفرحون . وقال عبد الله بن عمرو : لا ينبغي لحامل القرآن أن يخوض مع من يخوض ، ولا يجهل مع من يجهل ، ولكن ينفو ويصنع لحق القرآن ؛ لأن في جوفه كلام الله تعالى . وينبغي له أن يأخذ نفسه بالتصاؤن عن طرق الشبهات ، ويقل الضحك والكلام في مجالس القرآن وغيرها بما لا فائدة فيه ، يأخذ نفسه بالحلم والوقار . وينبغي له أن يتواضع للفقراء ، ويتجنب التكبر والإعجاب ، ويتجافى عن الدنيا وأبنائها إن خاف على نفسه الفتنة ، ويترك الجدال والمراء ، يأخذ نفسه بالرفق والأدب . وينبغي له أن يكون ممن يؤمن شره ، ويرجى خيره ويُسلم من ضره ، وألا يسمع ممن تمّ عنده ؛ ويصاحب من يعاونه على الخير ويدلّه على الصدق ومكارم الأخلاق ، ويزيّنه ولا يشينه ، وينبغي له أن يتعلم أحكام القرآن ، يفهم عن الله مراده وما فرض عليه ، فيتفّع بما يقرأ ويعمل بما يتلو ؛ فما أقبح لحامل القرآن أن يتلو فرائضه وأحكامه عن ظهر قلب وهو لا يفهم ما يتلو ، فكيف يعمل بما لا يفهم معناه ؟ وما أقبح أن يُسال عن فقه ما يتلو ولا يدريه ؛ فما مثل من هذه حاله إلّا كمثل الحمّار يحمل أسفارا . وينبغي له أن يعرف المكّيّ من المدنيّ ليفترق بذلك بين ما خاطب الله به عباده في أوّل الإسلام ، وما نذبهم إليه في آخر الإسلام ، وما أقرض الله في أوّل الإسلام ، وما زاد عليه من الفرائض في آخره . فالمدنيّ هو الناسخ للمكيّ في أكثر القرآن ، ولا يمكن أن ينسخ المكّيّ المدنيّ ؛ لأن المنسوخ هو المتقدم في النزول قبل النسخ له . ومن كماله أن يعرف الإعراب والغريب ، فذلك مما يسّهل عليه معرفة ما يقرأ ، ويزيل عنه الشك فيما يتلو . وقد قال أبو جعفر الطبريّ سمعت الجهميّ يقول : أنا منذ ثلاثين سنة أفتي الناس في الفقه من كتاب سيبويه . قال محمد بن يزيد : وذلك أن أبا عمر الجهميّ كان صاحب حديث ، فلما علم كتاب سيبويه تفقه في الحديث ، إذ كان كتاب سيبويه يتعلم منه النظر والتفسير . ثم ينظر في السنن المأثورة الثابتة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم .

فبها يصل الطالب إلى مراد الله عز وجل في كتابه وهي تفتح له أحكام القرآن فصاً ؛ وقد قال الضحاك في قوله تعالى : « وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّينَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ الْكِتَابَ » . قال : حق على كل من تعلم القرآن أن يكون فقيها .

وذكر ابن أبي الحوارى قال : أتينا فضيل بن عياض سنة خمس وثمانين ومائة ونحن جماعة ، فوقفنا على الباب فلم يأذن لنا بالدخول ؛ فقال بعض القوم : إن كان خارجاً لشيء فسيخرج لتلاوة القرآن ؛ فأمرنا قارئاً فقرأ فأطلع علينا من كوة ؛ فقلنا : السلام عليك ورحمة الله ؛ فقال : وعليكم السلام ؛ فقلنا : كيف أنت يا أبا علي ، وكيف حالك ؟ فقال : أنا من الله في عافية ومنكم في أذى ، وإن ما أتم فيه حدث في الإسلام ، فإنا لله وإنا إليه راجعون ! ما هكذا كنا نطلب العلم ، ولكنا كنا نأتي المشيخة فلا نرى أنفسنا أهلاً للجلوس معهم ، فنجلس دونهم ونسرق السمع ، فإذا مر الحديث سالناهم إعادته وقيدناه ، وأتم يطلبون العلم بالجهل ، وقد ضيعتم كتاب الله ؛ ولو طلبتم كتاب الله لوجدتم فيه شفاء لما تريدون ؛ قال : قلنا قد تعلمنا القرآن ؛ قال : إن في تعلمكم القرآن شغلاً لأعماركم وأعمار أولادكم ؛ قلنا : كيف يا أبا علي ؟ قال : لن تعلموا القرآن حتى تعرفوا إعرابه ، ومحكمه من متشابهه ، وناسخه من منسوخه ؛ إذا عرفتم ذلك استغنيتم عن كلام فضيل وآبن عيينة ، ثم قال : أعوذ بالله السمع العليم من الشيطان الرجيم ، بسم الله الرحمن الرحيم « يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِمَا فِي الصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ . قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ يُفَرِّجُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ » .

قلت : فإذا حصلت هذه المراتب لقارئ القرآن كان ماهراً بالقرآن ، وعالماً بالقرآن ؛ وهو قريب على من قرأه عليه ، ولا يتنفع بشيء مما ذكرنا حتى يخلص النية فيه لله جل ذكره عند طلبه أو بعد طلبه كما تقدم . فقد ابتدئ الطالب للعلم يريد به المباهاة والشرف في الدنيا ، فلا يزال به فهم العلم حتى يتبين أنه على خطأ في اعتقاده فيتوب من ذلك ويخلص النية لله تعالى فيتنفع بذلك ويحسن حاله . قال الحسن : كنا نطلب العلم للدنيا فجزنا إلى الآخرة . وقاله سفيان الثوري . وقال حبيب بن أبي ثابت : طلبنا هذا الأمر وليس لنا فيه نية ثم جاءت النية بعد .

باب ما جاء في إعراب القرآن وتعليمه والحث عليه ،

وثواب من قرأ القرآن مُعَرَّباً

قال أبو بكر بن الأنباري : جاء من النبي صلى الله عليه وسلم وعن أصحابه وتابعيه رضوان الله عليهم - من تفضيل إعراب القرآن ، والخصّص على تعليمه ، وذمّ اللحن وكرهيته - ما وجب به على قراء القرآن أن يأخذوا أنفسهم بالاجتهاد في تعلمه .

من ذلك ما حدثنا يحيى بن سليمان الضبيّ قال حدثنا محمد - يعني ابن سعيد - قال حدثنا أبو معاوية عن عبد الله بن سعيد المقبري عن أبيه عن جده عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إعرّبوا القرآن وأتمسوا غرائبهم " . حدثني أبي قال حدثنا إبراهيم ابن المهيم قال حدثنا آدم - يعني ابن أبي إياس - قال حدثنا أبو الطيب المروزيّ قال حدثنا عبد العزيز بن أبي رواد عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من قرأ القرآن فلم يُعَرِّبه وُكِّل به مَلَكٌ يكتب له كما أنزل بكل حرف عشر حسنات فإن أهرّب بعضه وُكِّل به مَلَكٌ يكتبان له بكل حرف عشرين حسنة فإن أعرّبه وُكِّل به أربعة أملاك يكتبون له بكل حرف سبعين حسنة " . وروى جُوَيْر عن الضحاك قال قال عبد الله ابن مسعود : جودوا القرآن وزينوه بأحسن الأصوات ، وأعرّبوه فإنه عربيّ ، والله يحب أن يُعَرَّب به . وعن مجاهد عن ابن عمر قال : أعرّبوا القرآن . وعن محمد بن عبد الرحمن ابن زيد قال قال أبو بكر وعمر رضي الله عنهما : لَجَّضْ إعراب القرآن أحب إلينا من حفظ حروفه . وعن الشعبي قال قال عمر رحمه الله : من قرأ القرآن فاعرّبه كان له عند الله أجر شهيد . وقال مكحول : بلغني أن من قرأ بإعراب كان له من الأجر ضعفان ممن قرأ بغير إعراب . وروى ابن جرير عن عطاء عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أحبوا العرب لثلاث لأنّي عربيّ والقرآن عربيّ وكلام أهل الجنة عربيّ " . وروى سفيان عن أبي حمزة قال : قيل للحسن في قوم يتعلمون العربية قال : أحسنوا ، يتعلمون لغة نبيهم صلى الله عليه وسلم . وقيل للحسن : إن لنا إماماً يلحن ، قال : آخروه .

وعن ابن أبي مليكة قال : قدم أعرابي في زمان عمر بن الخطاب رضى الله عنه فقال :
من يُقرئني مما أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم ؟ قال : فأقرأه رجل « براءة » فقال : « إن الله
برىء من المشركين ورسوله » . بالجزء فقال الأعرابي : « أو قد برئ الله من رسوله ؟ فإن يكن
الله برئ من رسوله فانا أبرأ منه » فبلغ عمر مقالة الأعرابي فدعاه فقال : يا أعرابي أتبأ
من رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقال : يا أمير المؤمنين ، إني قِدمت المدينة ولا علم لي
بالقرآن ، فسألت من يُقرئني ، فأقرأني هذا سورة « براءة » ، فقال : « إن الله برئ من المشركين
ورسوله » ؟ فقلت : أو قد برئ الله من رسوله ؟ إن يكن الله برئ من رسوله فانا أبرأ منه ؟
فقال عمر : ليس هكذا يا أعرابي ؟ قال : فكيف هي يا أمير المؤمنين ؟ قال : « إن الله برئ
من المشركين ورسوله » فقال الأعرابي : وأنا والله أبرأ مما برئ الله ورسوله منه ؟ فأمر عمر
ابن الخطاب رضى الله عنه ألا يُقرئ الناس إلا عالم باللغة ، وأمر أبا الأسود فوضع النحو ^(١) .
وعن علي بن الجهم قال سمعت شعبة يقول : مثلُ صاحب الحديث الذي لا يعرف
العربية مثلُ الحمار عليه بخلة لا علف فيها . وقال حماد بن سلمة : من طلب الحديث ولم يتعلم
النحو - أو قال العربية - فهو كمثل الحمار تُعلّق عليه بخلة ليس فيها شعر . قال ابن عطية :
إعراب القرآن أصل في الشريعة ، لأن بذلك تقوم معانيه التي هي الشرع .

قال ابن الأنباري : وجاء عن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وتابعيهم رضوان الله عليهم
من الاحتجاج على غريب القرآن ومُشكلة باللغة والشعر ما بين محبة مذهب النحويين في ذلك ،
وأوضح فساد مذهب من أنكرو ذلك عليهم . من ذلك ما حدثنا عبيد بن عبد الواحد بن شريك
البراز قال حدثنا ابن أبي صريم قال : أنبأنا ابن قزوخ قال أخبرني أسامة قال أخبرني عكرمة
أن ابن عباس قال : إذا سألتموني عن غريب القرآن فأتمسوه في الشعر ، فإن الشعر ديبان العرب .
وحدثنا إدريس بن عبد الكريم قال حدثنا خلف قال حدثنا حماد بن زيد عن علي بن زيد بن
جُدعان قال سمعت سعيد بن جبير ويوسف بن مهران يقولان : سمعنا ابن عباس يُسأل عن
الشيء بالقرآن ، فيقول فيه هكذا وهكذا ، أما سمعتم الشاعر يقول كذا وكذا . وعن عكرمة

(١) يجوز أن يكون أمر أبي الأسود بوضع النحو نكرو من عمر ومن علي .

عن ابن عباس ، وسأله رجل عن قول الله جل وعز : « ^(١)وَيْسَبَّكَ فَطَهَّرَ » قال : لا تلبس ثيابك على قدر ، وتمثل بقول غيلان النقي :

فإني بحمد الله لا توب فادير • ليست ولا من بسوء أنفنع ^(٢)

وسأل رجل عكرمة عن الزنيم قال : هو ولد الزنى ، وتمثل بيت شعر :

زنيم ليس يعرف من أبوه • بنى الأم ذو حسب لسم

وعنه أيضا الزنيم : الدعى الفاحش اللئيم ، ثم قال :

زنيم تداعاه الرجال زيادة • كما زيد في عرض الأديم الأكارع ^(٣)

وعنه في قوله تعالى : « ^(٤)ذَوَاتَا أَفْنَانٍ » قال : ذواتا ظل وأغصان • ألم تسمع إلى

قول الشاعر :

ما حاج شوقك من هديل حمامة • تدعو على قنن الفصوف حماما

تدعو أبا فرخين صائف طائرا • ذا غيلين من الصقور قطاما

وعن عكرمة عن ابن عباس في قوله تعالى : « ^(٥)فَإِذَا هُمْ بِالسَّاهِرَةِ » قال : الأرض ؛

قاله ابن عباس . وقال أُمَيَّة بن أبي الصلت : « ^(٦)عندهم لم يبحر ولم ساهرة » . قال

ابن الأنباري : والرواة يروون هذا البيت :

وفيها لم ساهرة وبحير • وما فاهوا به لم مقبر

وقال نافع بن الأزرق لابن عباس : أخبرني عن قول الله جل وعز : « ^(٧)لَا تَأْخُذْ سِنَةً

وَلَا نَوْمٌ » ما السنة ؟ قال : النعاس ، قال زهير بن أبي سلمى :

لا سنة في طوال الليل تأخذه • ولا ينام ولا في أمره فند ^(٧)

(١) آية سورة المائدة . (٢) أورد المؤلف في تفسير سورة المائدة ج ١ ص ٦٢ هذا البيت برواية أخرى هكذا :

فإني بحمد الله لا توب فاجر • ليست ولا من غيرة أنفنع

(٣) كذا في اللسان والكامل للبرد . وفي الأصول : « أكارعه » . (٤) آية ٨ ، سورة الرحمن .

(٥) آية ١٤ سورة النازعات . (٦) كذا في الأصول ، ولعل ابن عباس يريد ما نفضت البيت الذي

قاله آية والذي ذكره ابن الأنباري فيما يمل ، وسيأتي للصف في تفسير سورة النازعات ج ١ ص ٩٧ هذا البيت .

(٧) الفند (بالفتح) : ضعف الرأي من الكبر ، وقد يستعمل في غير الكبر .

باب ما جاء في فضل تفسير القرآن وأهله

قال صلواتا رحمة الله عليهم : وأما ما جاء في فضل التفسير من الصحابة والتابعين ، فمن ذلك : أن علي بن أبي طالب رضي الله عنه ذكر جابر بن عبد الله ووصفه بالعلم ، فقال له رجل : جُعلت فداك ! تصف جابراً بالعلم وأنت أنت ! فقال : إنه كان يعرف تفسير قوله تعالى : « إِنَّ الَّذِي قَرَأَ قُرْآنَ رَبِّكَ إِلَى مَعَادٍ ^(١) » . وقال مجاهد : أحب الخلق إلى الله تعالى أهلهم بما أنزل . وقال الحسن : والله ما أنزل الله آية إلا أحب أن يعلم فيها أنزلت وما يعنى بها . وقال الشعبي : رجل مسروق إلى البصرة في تفسير آية ، فقيل له : إن الذي يفسرها رجل إلى الشام ، فتجهز ورحل إلى الشام حتى علم تفسيرها . وقال عكرمة في قوله عز وجل : « وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ^(٢) » . طلبت اسم هذا الرجل [الذي يخرج من بيته مهاجراً إلى الله ورسوله ^(٣)] أربع عشرة سنة حتى وجدته . وقال ابن عبد البر : هو ضمرة بن حبيب ، وسياق . وقال ابن عباس : مكثت سنتين أريد أن أسأل عمر عن المراتين اللتين تظاهرتا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ما بمنى إلا مهاجرة ، فسأله فقال : هي حفصة وعائشة . وقال إياس بن معاوية : مثل الذين يقرءون القرآن وهم لا يعلمون تفسيره ، كمثل قوم جاءهم كتاب من ملكهم ليلاً وليس عندهم مصباح ، فتداخلتهم روعة ولا يدرون ما في الكتاب ، ومثل الذي يعرف التفسير كمثل رجل جاءهم بمصباح فقرءوا ما في الكتاب .

باب ما جاء في حامل القرآن ومن هو ، وفيمن عاداه

قال أبو عمر : روى من وجوه فيها لين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « من تعظيم جلال الله إكرام ثلاثة : الإمام المقسط وذو الشبهة المسلم وحامل القرآن غير الفاسق فيه ولا الخافى عنه » . وقال أبو عمر : وحلة القرآن هم العاملون بأحكامه ، وحلاله وحرامه ، والعاملون بما فيه . وروى أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « القرآن أفضل من كل شيء . فمن قرأ القرآن فقد قرأ الله ومن استخف بالقرآن استخف بحق الله تعالى حلة القرآن هم المحفوفون برحمة الله المعظمون كلام الله الملبسون نور الله فمن وآلاه فقد وآلى الله ومن عاداهم فقد استخف بحق الله تعالى » .

(١) آية ٨٥ سورة القصص . (٢) آية ١٠٠ سورة النساء . (٣) الزيادة من تفسير قطب الدين الشيرازي .

باب ما يلزم قارئ القرآن وحامله من تعظيم القرآن وحرمة

قال الترمذي الحكيم أبو عبد الله في نوادر الأصول: «فن حرمة القرآن ألا يمسه إلا طاهرا . ومن حرمة أن يقرأ وهو على طهارة . ومن حرمة أن يستاك ويقتل فيطيب فاه ، إذ هو طريقه . - قال يزيد بن أبي مالك : إن أفواهكم طُرُقٌ من طرق القرآن ، فطهروها ونظفوها ما أستطعتم . - ومن حرمة أن يتلبس كما يتلبس للدخول على الأمير لأنه مناج . ومن حرمة أن يستقبل القبلة لقراءته . - وكان أبو العالية إذا قرأ أعم ولبس وآرتدى واستقبل القبلة . - ومن حرمة أن يتمضمض كلما تنخف . روى شعبة عن أبي حمزة عن ابن عباس : أنه كان يكون بين يديه تور إذا تنخف مضمض ، ثم أخذ في الذكر ، وكان كلما تنخف مضمض . ومن حرمة إذا تنأب أن يمك عن القراءة لأنه إذا قرأ فهو مخاطب ربه ومناج ، والتأوب من الشيطان . - قال مجاهد : إذا تنأبت وأنت تقرأ القرآن فأمسك عن القرآن تعظيما حتى يذهب تأؤبك . وقاله عكرمة . يريد أن في ذلك الفعل إجلالا للقرآن . - ومن حرمة أن يستعبد بالله عند ابتداءه للقراءة من الشيطان الرحيم » وقرأ بسم الله الرحمن الرحيم إن كان ابتداء قراءته من أول السورة أو من حيث بلغ . ومن حرمة إذا أخذ في القراءة لم يقطعها ساعة فساعة بكلام الآدميين من غير ضرورة . ومن حرمة أن يخلو بقراءته حتى لا يقطع عليه أحد بكلام فيخلطه بجوابه ؛ لأنه إذا فعل ذلك زال غنه سلطان الاستعاذة الذي آستعاذ في البدء . ومن حرمة أن يقرأ على تَوَدَّة وترسيل وترتيل . ومن حرمة أن يستعمل فيه ذهنه وفهمه حتى يعقل ما يخاطب به . ومن حرمة أن يقف على آية الوعد فيرغب إلى الله تعالى ويسأله من فضله » وأن يقف على آية الوعيد فيستجير بالله منه . ومن حرمة أن يقف على أمثاله فيمتثلها . ومن حرمة أن يلتمس غرائبها . ومن حرمة أن يؤدي لكل حرف حقه من الأداء حتى يبرز الكلام باللفظ تاما . فإن له بكل حرف عشر حسنات . ومن حرمة إذا انتهت قراءته أن يصدق ربه ، ويشهد بالبلاغ

(١) يقال : تلبس بالثوب بمعنى لبسه . (٢) تنخف كتنخم وزنا ومعنى . (٣) التور : إناء يشرب فيه .

(٤) في نوادر الأصول : « إعرابه » . وكلاهما مرور عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد روى أبو هريرة عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : « أعربوا القرآن واتمسوا غرائبها » رواه الحاكم والبيهقي .

لرسوله صلى الله عليه وسلم، ويشهد على ذلك أنه حق، فيقول: صدقت ربنا وبلغت رسلك، ونحن على ذلك من الشاهدين اللهم أجعلنا من شهداء الحق، القائمين بالقسط، ثم يدعو بدعوات. ومن حرمة إذا قرأه ألا يلتقط الآي من كل سورة فيقرأها، فإنه روى لنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: أنه مر ببلال وهو يقرأ من كل سورة شيئاً، فأمره أن يقرأ السورة كلها أو كما قال عليه السلام. ومن حرمة إذا وضع المصحف ألا يتركه منشوراً، وألا يضع فوقه شيئاً من الكتب حتى يكون أبداً عالياً لسائر الكتب، علماً كان أو غيره. ومن حرمة أن يضعه في محجره إذا قرأه أو على شيء بين يديه ولا يضعه بالأرض. ومن حرمة ألا يحويه من اللوح بالبصاق ولكن يفسله بالماء. ومن حرمة إذا غسله بالماء أن يتوقّ النجاسات من المواضع، والمواقع التي تُوطأ، فإن تلك الفسالة حرمة، وكان من قبلنا من السلف منهم من يستشفى بفسالته. ومن حرمة ألا يتخذ الصحيفة إذا بليت ودرست وقاية للكتب، فإن ذلك جفاء عظيم، ولكن يحويها بالماء. ومن حرمة ألا يخلى يوماً من أيامه من النظر في المصحف مرة، وكان أبو موسى يقول: إني لأستحي ألا أنظر كل يوم في عهد ربي مرة. ومن حرمة أن يعطى عينيه حفظهما منه، فإن العين تؤدى إلى النفس، وبين النفس والصدر حجاب، والقرآن في الصدر، فإذا قرأه عن ظهر قلب فإنما يسمع أذنه فتؤدى إلى النفس، فإذا نظر في الخط كانت العين والأذن قد اشتركا في الأداء وذلك أوفر للأداء، وكان قد أخذت العين حفظها كالأذن. روى زيد ابن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أعطوا أعينكم حفظها من العبادة» قالوا: يا رسول الله وما حفظها من العبادة؟ قال: «النظر في المصحف والتفكير فيه والاعتبار عند مجانبته». وروى مكحول عن عبادة بن الصامت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أفضل عبادة أمتي قراءة القرآن نظراً». ومن حرمة ألا يتأوله عندما يعرض له شيء من أمر الدنيا. — حدثنا عمرو بن زياد الحنظلي قال حدثنا هشيم بن بشير عن المغيرة عن إبراهيم قال: كان يكره أن يتأول شيء من القرآن عند ما يعرض له شيء من أمر الدنيا، — والتأويل مثل قولك للرجل إذا جاءك: «جئت على قدر»

يا موسى ؛ ومثل قوله تعالى : « كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا أَسْلَفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ » هذا عند حضور الطعام وأشباه هذا . ومن حرمة ألا يقال : سورة كذا ؛ كقولك : سورة النحل وسورة البقرة وسورة النساء ، ولكن يقال : السورة التي يذكر فيها كذا . —

قلت : هذا يعارضه قوله صلى الله عليه وسلم : «الآيتان من آخر سورة البقرة من قرأ بهما في ليلة كَفَّتَهُ» أخرجه البخارى ومسلم من حديث عبد الله بن مسعود . — ومن حرمة ألا يتلى منكوساً كفعل معلى الصبيان ، يلتمس أحدهم بذلك أن يرى الحذق من نفسه والمهارة ، فإن تلك مخالفة . ومن حرمة ألا يقَرَّ في قراءته كفعل هؤلاء الحمزين المبتدعين المنتظمين في إبراز الكلام من تلك الأفواه المنتنة تكلفاً ، فإن ذلك محدث ألقاه إليهم الشيطان فقبلوه عنه . ومن حرمة ألا يقرأه بالحن الغناء كلعون أهل الفسق ، ولا ترجيع النصارى ولا نوح الرهبانية ؛ فإن ذلك كله زيف وقد تقدم . ومن حرمة أن يُجَلَّ نخطبطه إذا خطه . وعن أبي حكيمة أنه كان يكتب المصاحف بالكوفة ، فمر على رضى الله عنه فنظر إلى كتابته فقال له : أجل قلبك ؛ فأخذت القلم فقططته من طرفه قطعاً ، ثم كتبت وعلى رضى الله عنه قائم ينظر إلى كتابتى ؛ فقال : هكذا ، نوره كما نوره الله عز وجل . ومن حرمة ألا يجهر بعض على بعض في القراءة فيفسد عليه حتى ينفص إليه ما يسمع ويكون كهشة المغالبة . ومن حرمة ألا يمارى ولا يجادل فيه في القراءات ، ولا يقول لصاحبه : ليس هكذا هو ؛ ولعله أن تكون تلك القراءة صحيحة جائزة من القرآن ؛ فيكون قد مجد كتاب الله . ومن حرمة ألا يقرأ في الأسواق ولا في مواطن اللفظ واللغو وجمع السفهاء ؛ ألا ترى أن الله تعالى ذكر عباد الرحمن وأثنى عليهم بأنهم إذا مروا باللغو مروا كراماً ، هذا لمروره بنفسه ، فكيف إذا مر بالقرآن الكريم تلاوة بين ظهراني أهل اللغو وجمع السفهاء . ومن حرمة ألا يتوسد المصحف ولا يعتمد عليه ، ولا يرى به إلى صاحبه إذا أراد أن يناوله . ومن حرمة ألا يصغر المصحف ؛ روى الأعمش عن إبراهيم عن علي رضى الله عنه قال : لا يصغر المصحف .

قلت : وروى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه رأى مصحفاً صغيراً في يد رجل فقال : من كتبه ؟ قال : أنا ؛ فضربه بالذرة ، وقال : عظموا القرآن . وروى عن رسول

الله صلى الله عليه وسلم أنه نهى أن يقال : مُسَجَّدٌ أو مُصَيِّفٌ . — ومن حرمة ألا يخلط فيه ما ليس منه . ومن حرمة ألا يحلى بالذهب ولا يكتب بالذهب فتخلط به زينة الدنيا ؛ وروى مغيرة عن إبراهيم : أنه كان يكره أن يحلى المصحف أو يكتب بالذهب أو يعلم عند رموس الآي أو يصغّر . وص أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "إذا زحزحت مساجدكم وحتيتم مصاحفكم فألذبار عليكم^(١)". وقال ابن عباس وقد رأى مصحفاً زين بفضة : تُفرون به السارق وزينته في جوفه . ومن حرمة ألا يكتب على الأرض ولا على حائط كما يفعل به في المساجد المحدثه . حدثنا محمد بن علي الشقبي عن أبيه عن عبد الله بن المبارك عن سفيان عن محمد بن الزبير قال : سمعت عمر بن عبد العزيز يحدث قال : مر رسول الله صلى الله عليه وسلم بكباب في أرض ، فقال لشاب من هذيل : " ما هذا " قال : من كتاب الله كتبه يهودي ؛ فقال : " لعن الله من فعل هذا لا تضعوا كتاب الله إلا موضعه " . قال محمد بن الزبير : رأى عمر بن عبد العزيز أبنا له يكتب القرآن على حائط فضربه . ومن حرمة أنه إذا اغتسل بكتابه مستشفياً من سقم ألا يصبه على كتفاته ، ولا في موضع نجاسة ، ولا على موضع يُوطأ ، ولكن ناحية من الأرض في بقعة لا يطؤه الناس ، أو يحفر حفرة في موضع طاهر حتى ينصب من جسده في تلك الحفرة ثم يكبها ، أو في نهر كبير يخلط بمائه فيجري . ومن حرمة أن يفتحها كلما ختمه حتى لا يكون كهيئة المهجور ؛ ولذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا ختم يقرأ من أول القرآن قدر خمس آيات ؛ لئلا يكون في هيئة المهجور . وروى ابن عباس قال جاء رجل فقال : يا رسول الله ، أي العمل أفضل ؟ قال : " عليك بالحال المرتحل " قال : وما الحال المرتحل ؟ قال : " صاحب القرآن يضرب من أوله حتى يبلغ آخره ثم يضرب في أوله كلما حلّ ارتحل " . —

قلت : ويستحب له إذا ختم القرآن أن يجمع أهله . ذكر أبو بكر الأنباري أنبأنا إدريس حدثنا خلف حدثنا وكيع عن مسعر عن قتادة : أن أنس بن مالك كان إذا ختم القرآن جمع

(١) الذبار : الهلاك . وفي نوادر الأصول : « قاله مار » بالميم بدل الباء الموحدة .

أهله ودعا . وأخبرنا إدريس حدثنا خلف حدثنا جرير عن منصور عن الحكم قال : كان مجاهد وعبد بن أبي ليابة وقوم يعرضون المصاحف ، فإذا أرادوا أن يحنثوا وجهوا إلينا : أحضرونا ، فإن الرحمة تنزل عند ختم القرآن . وأخبرنا إدريس حدثنا خلف حدثنا هشيم عن العوام عن إبراهيم التيمي قال : من ختم القرآن أول النهار صلت عليه الملائكة حتى يمسي ، ومن ختم أول الليل صلت عليه الملائكة حتى يصبح . قال : فكانوا يستحبون أن يحنثوا أول الليل وأول النهار . — ومن حرمة ألا يكتب التعاويذ منه ثم يدخل به في الخلاء ، إلا أن يكون في غلاف من آدم أو فضة أو غيره ؛ فيكون كأنه في صدرك . ومن حرمة إذا كتبه وشربه سمي الله على كل نفس وعظم النية فيه فإن الله يؤتيه على قدر نيته . روى ليث عن مجاهد قال : لا بأس أن تكتب القرآن ثم تسقيه المريض . وعن أبي جعفر قال : من وجد في قلبه قسوة فليكتب . يس . في جام بزعفران ثم يشربه .

قلت : ومن حرمة ألا يقال : سورة صغيرة . وكره أبو العالية أن يقال : سورة صغيرة أو كبيرة . وقال لمن سمعه قالها : أنت أصغر منها . وأما القرآن فكله عظيم ؛ ذكره مكى رحمه الله .

قلت : وقد روى أبو داود ما يعارض هذا من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أنه قال : ما بين المفضل سورة صغيرة ولا كبيرة إلا قد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤتم بها الناس في الصلاة .

باب ما جاء من الوعيد في تفسير القرآن بالرأى ، والجرأة

على ذلك ، ومراتب المفسرين

روى عن عائشة رضي الله عنها قالت : ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفسر من كتاب الله إلا آياً بعدد ، علمه إياهم جبريل . قال ابن عطية : ومعنى هذا الحديث في مفييات القرآن ، وتفسير مجمله ونحو هذا ، مما لا سبيل إليه إلا بتوفيق من الله تعالى . ومن جملة مفيياته ما لم يعلم الله به ، كوقت قيام الساعة ونحوها مما يستقرى من ألفاظه ، كعدد

التفخات في الصور ، وكرتية خلق السموات والأرض . روى الترمذی عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « آتقوا الحديث على إلا ما علمتم من كذب على متعمداً فليتبوا مقعده من النار ومن قال في القرآن برأيه فليتبوا مقعده من النار » . وروى أيضاً عن جندب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قال في القرآن برأيه فأصاب فقد أخطأ » . قال : هذا حديث غريب . وأخرجه أبو داود ، وتكلم في أحد روايته . وزاد رزين : ومن قال برأيه فأخطأ فقد كفر . قال أبو بكر محمد بن القاسم بن بشار بن محمد الأنباري : التحوى اللغوى في كتاب الرد : فُسر حديث ابن عباس تفسيرين : أحدهما — من قال في مشكل القرآن بما لا يعرف من مذهب الأوائل من الصحابة والتابعين فهو متعرض لسخط الله . والجواب الآخر — وهو أثبت القولين وأصحهما معنى — : من قال في القرآن قولاً يعلم أن الحق غيره فليتبوا مقعده من النار . ومعنى يتبوا : يتزل ويحل ؛ قال الشاعر :

وَبُوتَ فِي صَمِيمٍ مَقْشَرِهَا ■ فَتَمَّ فِي قَوْمِهَا مَبُوءُهَا^(١)

وقال في حديث جندب : فحمل بعض أهل العلم هذا الحديث على أن الراى معنى به الهوى ؛ من قال في القرآن قولاً يوافق هواه ، لم يأخذه عن أئمة السلف فأصاب فقد أخطأ ، لحكمه على القرآن بما لا يعرف أصله ، ولا يقف على مذاهب أهل الأثر والنقل فيه . وقال ابن عطية : « ومعنى هذا أن يسأل الرجل عن معنى في كتاب الله عز وجل فيستور عليه برأيه دون نظر فيما قال العلماء ، وأقتضته قوانين العلم كالنحو والأصول » . وليس يدخل في هذا الحديث أن يفسر اللغويون لفته والنحويون نحوه والفقهاء معانيه ، ويقول كل واحد بأجتهاده المبني على قوانين علم ونظر ، فإن القائل على هذه الصفة ليس قائلاً بيجزد رأيه .

(١) قوله : أحد روايته . هو سبيل بن أبي حزم وأسمه مهران ، ويقال : هيد الله .

(٢) جاء في لسان العرب مادة بؤأ تفسيراً لهذا البيت : « أى نزلت من الكرم في صميم النسب » .

(٣) قوله : فيستور عليه . تستور الحائض : هيئ مثل الص . ويعنى به هنا التهم والإقدام بغير بصيرة

قلت : هذا صحيح وهو الذى آختره غير واحد من العلماء ، فإن من قال فيه بما سنع
فى وفهمه وخطر على باله من غير استدلال عليه بالأصول فهو مخطئ ، وإن من استنبط معناه
بجملة على الأصول المحكمة المتفق على معناها فهو ممدوح .

وقال بعض العلماء : إن التفسير موقوف على السماع ؛ لقوله تعالى : « فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ » ^(١) . وهذا فاسد ؛ لأن النهى عن تفسير القرآن لا يخلو : إما أن يكون المراد
به الإقتصار على النقل والمسموع وترك الاستنباط ، أو المراد به أسرا آخر . وباطل أن يكون
المراد به ألا يتكلم أحد فى القرآن إلا بما سمعه ؛ فإن الصحابة رضى الله عنهم قد قرءوا القرآن
وآختلفوا فى تفسيره على وجوه ، وليس كل ما قالوه سمعوه من النبي صلى الله عليه وسلم ؛ فإن
النبي صلى الله عليه وسلم دعا لابن عباس وقال : « اللَّهُمَّ فَقِّهْهُ فِي الدِّينِ وَعَلِّمَهُ التَّأْوِيلَ » . فإن
كان التأويل مسموعا كالتزويل فما فائدة تخصيصه بذلك ! وهذا بين لا إشكال فيه ؛ وسيأتى
لهذا مزيد بيان فى سورة « النساء » إن شاء الله تعالى . وإنما النهى يحمل على أحد وجهين :
أحدهما — أن يكون له فى الشئ رأى ، وإليه ميل من طبعه وهواه ؛ فيتأول القرآن على
وَفَق رأيه وهواه ، ليحتج على تصحيح غرضه ، ولولم يكن له ذلك الرأى والهوى لكان
لا يلوح له من القرآن ذلك المعنى . وهذا النوع يكون تارة مع العلم كالذى يحتج ببعض آيات
القرآن على تصحيح بدعته وهو يعلم أن ليس المراد بالآية ذلك ، ولكن مقصوده أن يلبس
على خصمه ، وتارة يكون مع الجهل ، وذلك إذا كانت الآية محتملة فيحمل فهمه إلى الوجه
الذى يوافق غرضه ، ويرجح ذلك الجانب برأيه وهواه ؛ فيكون قد فسر برأيه ، أى رأيه حملة
على ذلك التفسير ، ولولا رأيه لما كان يترجح عنده ذلك الوجه . وتارة يكون له غرض صحيح
فيطلب له دليلا من القرآن ويستدل عليه بما يعلم أنه ما أريد به ، كمن يدعو إلى مجاهدة القلب
القاسى فيقول قال الله تعالى : « أَذْهَبَ إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى » ويشير إلى قلبه ، ويومئ
إلى أنه المراد بفِرْعَوْنَ ؛ وهذا الجنس قد يستعمله بعض الوعاظ فى المقاصد الصحيحة تحسينا
للكلام وترغيبا للمستمع ، وهو ممنوع لأنه قياس فى اللغة ؛ وذلك غير جائز . وقد تستعمله

(٢) آية ٢٤ سورة طه .

(١) آية ٥٩ سورة النساء .

الباطنية في المقاصد الفاسدة لتغري الناس ودعوتهم إلى مذاهبهم الباطلة ، فيزولون القرآن على وفق رأيهم ومذهبهم على أمور يعلمون قطعاً أنها غير مرادة . فهذه الفنون أحد وجهي المنع من التفسير بالرأى .

الوجه الثاني — أن يتسارع إلى تفسير القرآن بظاهر العربية ، من غير استظهار بالسماع والنقل فيما يتعلق بفرائب القرآن وما فيه من الألفاظ المهمة والمبدلة^(١) وما فيه من الاختصار والحذف والإضمار والتقديم والتأخير؛ فمن لم يحكم ظاهر التفسير وبادر إلى استنباط المعاني بمجرد فهم العربية كثر غلطه ، ودخل في زُمرة من فسر القرآن بالرأى ، والنقل والسماع لا بدله منه في ظاهر التفسير أولاً لِيَتَّقِيَ به مواضع الغلط ، ثم بعد ذلك يتسع الفهم والاستنباط . والفرائب التي لا تفهم إلا بالسماع كثيرة ، ولا مطمع في الوصول إلى الباطن قبل إحكام الظاهر؛ ألا ترى أن قوله تعالى : « وَآتَيْنَا مُوسَى النَّاقَةَ مُبْصِرَةً فَظَلَمُوا بِهَا »^(٢) معناه آية مبصرة فظلموا أنفسهم بقتلها ؛ فالناظر إلى ظاهر العربية يظن أن المراد به أن الناقة كانت مبصرة ، ولا يدري بماذا ظلموا ، وأنهم ظلموا غيرهم وأنفسهم ، فهذا من الحذف والإضمار ؛ وأمثال هذا في القرآن كثير . وما عدا هذين الوجهين فلا يتطرق النهي إليه . والله أعلم .

قال ابن عطية : « وكان جِلَّةٌ من السلف الصالح كسعيد بن المسيب وعامر الشعبي وغيرهما يظلمون تفسير القرآن ويتوقفون عنه توزعاً واحتياطاً لأنفسهم مع إدراكهم وتقدمهم » . قال أبو بكر الأنباري : « وقد كان الأئمة من السلف الماضي يتوزعون عن تفسير المُشْكِل من القرآن ؛ فبعضٌ يُقدِّر أن الذي يفهمه لا يوافق مراد الله عز وجل فيُحجِّم عن القول . وبعضٌ يُشفق من أن يجعل في التفسير إماماً يبنى على مذهبه ويقتفى طريقه . فعمل متأخراً أن يفسر حرفاً برأيه ويخطئ فيه ويقول : إمامي في تفسير القرآن بالرأى فلان الإمام من السلف . وعن ابن أبي مليكة قال : سئل أبو بكر الصديق رضي الله عنه عن تفسير حرف من القرآن فقال : أرى سماءً تُظَلِّي « وأرى أرضاً تُقَلِّي ! وأين أذهب ! وكيف أصنع ! إذا قلت في حرف من كتاب الله بغير ما أراد تبارك وتعالى .

(١) هكذا في كل النسخ التي بأيدينا . (٢) آية ٥٩ سورة الإسراء .

قال ابن عطية « وكان جلة من السلف كثير عددهم يفسرون القرآن وهم أبوا على المسلمين ^(١) في ذلك رضى الله عنهم » فاما صدر المفسرين والمؤيد فيهم فعلى بن أبي طالب رضى الله عنه ، ويتلوه عبد الله بن عباس وهو تجرد للأمر وكلمه « وتبعه العلماء عليه كجاهد وسعيد بن جبير وغيرهما ، والمحفوظ عنه في ذلك أكثر من المحفوظ عن علي » . وقال ابن عباس : ما أخذت من تفسير القرآن فن علي بن أبي طالب . وكان علي رضى الله عنه يثني على تفسير ابن عباس ويخص على الأخذ عنه ، وكان ابن عباس يقول : نعم ترجمان القرآن عبد الله بن عباس . وقال عنه علي رضى الله عنه : ابن عباس كأنما ينظر إلى الغيب من ستر رقيق . ويتلوه عبد الله بن مسعود وأبي بن كعب وزيد بن ثابت وعبد الله بن عمرو بن العاص . وكل ما أخذ عن الصحابة فحسن مقدم لشهودهم التنزيل ونزوله بلغتهم . وعن عامر بن واثلة قال : شهدت علي بن أبي طالب رضى الله عنه يخطب فسمعتة يقول في خطبته « سلوني ، فوالله لا تسألوني عن شيء يكون إلى يوم القيامة إلا حدثتكم به » سلوني عن كتاب الله ، فوالله ما من آية إلا أنا أعلم أيلل نزلت أم نهار ، أم في سهل نزلت أم في جبل ، فقام إليه ابن الكواء ^(٢) فقال : يا أمير المؤمنين ، ما الذاريات ذروا ؟ وذكر الحديث . وعن المنهال بن عمرو قال قال عبد الله ابن مسعود : لو أعلم أحدا أعلم بكتاب الله مني تبليغه الميطي لأتيته ، فقال له رجل : أما لقيت علي بن أبي طالب ؟ فقال : بلى ، قد لقيته . وعن مسروق قال : وجدت أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم مثل الإخاذ يروى الواحد والإخاذ يروى الاثنين ^(٣) . والإخاذ لو ورد عليه الناس أجمعون لأصدهم ، وإن عبد الله بن مسعود من تلك الآخاذ . ذكر هذه المناقب أبو بكر الأنباري في كتاب الرد . وقال : الإخاذ عند العرب : الموضع الذي يحبس الماء كالغدير . قال أبو بكر : حدثنا أحمد بن الهيثم بن خالد حدثنا أحمد بن عبد الله بن يونس حدثنا سلام عن

(١) من قولهم : أبقيت على فلان إذا أشفقت عليه ورحمته .

(٢) اسمه عبد الله بن أبي أو في اليسرى كما في تاريخ الطبري في عدة مواضع .

(٣) قوله : من تلك الآخاذ . يعني أن فيهم الصغير والكبير . والعالم والأعلم .

زيد العمى^(١) عن أبي الصديق الناجي عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "أرحم أمتي بها أبو بكر وأقوامهم في دين الله عمر وأصدقهم حياء عثمان وأقضاهم على وأفرضهم زيد وأقرؤهم لكتاب الله عز وجل أبي بن كعب وأعلمهم بالحلال والحرام معاذ ابن جبل وأمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح وأبو هريرة وعاء من العلم وسلمان بجر من علم لا يُدرك وما أَظَلَّت الخضراء ولا أَقَلَّت الفبراء — أو قال البطحاء — من ذى لهجة أصدق من أبي ذر".

قال ابن عطية : « ومن المبرزين في التابعين الحسن البصري ومجاهد وسعيد بن جبيرة وعلقمة . قرأ مجاهد على ابن عباس قراءة تفهم ووقوف عند كل آية ؛ ويتلوهم عكرمة والضحاك وإن كان لم يلق ابن عباس ، وإنما أخذ عن ابن جبيرة ، وأما السدي فكان عامر الشقي يطعن عليه وعلى أبي صالح ؛ لأنه كان يراهما مقصرين في النظر » .

قلت . وقال يحيى بن معين : الكلبي ليس بشيء . . وعن يحيى بن سعيد القطان عن سفيان قال قال الكلبي قال أبو صالح : كل ما حدثك كذب . وقال حبيب بن أبي ثابت : كما نسميه الدروغ زن^(٢) — يعني أبا صالح مولى أم هانئ — والدروغ زن : هو البكذاب بلغة الفرس . ثم حمل تفسير كتاب الله تعالى عدول كل خلف ، كما قال صلى الله عليه وسلم : "يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله ينفون عنه تحريف الغالين وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين" . خرجه أبو عمر وغيره . قال الخطيب أبو بكر أحمد بن علي البغدادي : وهذه شهادة من رسول الله صلى الله عليه وسلم بأنهم أعلام الدين وأئمة المسلمين لحفظهم الشريعة من التحريف ، والانتحال للباطل . ورد تأويل الأبله الجاهل ؛ وأنه يجب الرجوع إليهم . والمعول في أمر الدين عليهم . رضي الله عنهم .

(١) جاء في حاشية بهامش الأصل : أنه سمي زيدا العمى لأنه كان يتأذى من رآه ياعم . وجاء في تهذيب التهذيب عند الكلام على اسم زيد المذكور : أنه زيد بن الحواري أبو الحواري العمى ، وهو مولى زياد بن أبيه . ولقب بذلك لأنه كان إذا سئل عن الشيء يقول : حتى أسأل عمي . (٢) اسمه باذام ، وقيل : باذان . بمعجمة بين ألفين . يروى عن علي وابن عباس ومولاه أم هانئ ؛ كما في تهذيب التهذيب .

قال ابن عطية : « وألف الناس فيه كعبد الرزاق والمفضل وعلى بن أبي طلحة والبخاري وغيرهم . ثم إن محمد بن جرير - رحمه الله - جمع على الناس أشتات التفسير ، وقرب البعيد منها وشفى في الإسناد . ومن المبرزين من المتأخرين أبو إسحاق الزجاج وأبو علي الفارسي ، وأما أبو بكر النقاش وأبو جعفر النحاس فكثيرا ما أستدرك الناس طليهما . وعلى ستنهما مكن بن أبي طالب رضى الله عنه . وأبو العباس المهدوي متفنن التأليف ، وكلهم مجتهد ماجور رحمهم الله ، ونضر وجوههم » .

باب تبين الكتاب بالسنة ، وما جاء في ذلك

قال الله تعالى : « وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ » . وقال تعالى : « فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ » . وقال تعالى : « وَإِلَّا نَفَعْنَاكَ بِآيَاتِنَا إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ » وفرض طاعته في غير آية من كتابه وقرنها بطاعته عز وجل ، وقال تعالى : « وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا » . ذكر ابن عبد البر في كتاب العلم له عن عبد الرحمن بن يزيد : أنه رأى محرمًا عليه ثيابه فنهى المحرم فقال : يا بني آية من كتاب الله تنزع ثيابي ، قال : ففرا عليه . « وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا » . وعن هشام بن مجبر قال : كان طاوس يصل ركعتين بعد العصر ، فقال ابن عباس : أتركهما ، فقال : إنما نهى عنهما أن يتخذوا سنة ، فقال ابن عباس : قد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صلاة بعد العصر ، فلا أدري أتعذب عليهما أم تؤجر ، لأن الله تعالى قال : « وَمَا كَانَ لِلْمُؤْمِنِينَ وَلَا الْمُؤْمِنَاتِ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ » . وروى أبو داود عن المقدام بن معد يكرب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « ألا وإني قد أوتيت الكتاب ومشله معه ألا يوشك رجل شبعان على أريكته يقول عليكم بهذا القرآن فما وجدتم فيه من حلال فاحلوه وما وجدتم فيه من حرام فحرموه » .

(١) آية ٤٤ سورة النحل . (٢) آية ٦٣ سورة النور . (٣) آية ٥٢ سورة الشورى .
(٤) آية ٧ سورة الحشر . (٥) آية ٣٦ سورة الأحزاب .

أَلَا لَا يَحِلُّ لَكُمْ الْهَاجِرُ الْأَهْلُ وَلَا كُلُّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ وَلَا لِقِطَةٌ مَعَاهِدٍ إِلَّا أَنْ يَسْتَفْتِيَ عَنْهَا صَاحِبُهَا وَمَنْ نَزَلَ بِقَوْمٍ فَلَيْسَ بِهِمْ أَنْ يَقْرُوهُ فَإِنْ لَمْ يَقْرُوهُ فَلَهُ أَنْ يَعْقِبَهُمْ بِمِثْلِ قِرَاةٍ .

قال الخطابي: قوله "أَوَيْتِ الْكِتَابَ وَمِثْلَهُ مَعَهُ" يحتمل وجهين من التأويل: أحدهما - أن معناه أنه أَوْقَى من الوحي الباطن غير المتلوق، مثل ما أعطى من الظاهر المتلوق . والثاني - أنه أَوْقَى الْكِتَابَ وَحْيًا يَتَلَى ، وأَوْقَى من البيان مثله ، أى أَدْنَى لَهُ أَنْ يَبِينَ مَا فِي الْكِتَابِ فَيَعْمَ وَيُخَصِّصَ وَيَزِيدَ عَلَيْهِ وَيُشْرِعَ مَا فِي الْكِتَابِ ؛ فيكون في وجوب العمل به ولزوم قبوله كالظاهر المتلوق من القرآن . وقوله : "يوشك رجل شبعان" الحديث . يحذر بهذا القول من مخالفة السنن التي سنّها مما ليس له في القرآن ذكر على ما ذهبت إليه الخوارج والروافض ، فإنهم تعلقوا بظاهر القرآن وتركوا السنن التي قد ضمنت بيان الكتاب ؛ قال : فتحيروا وضلّوا ؛ قال والأريكة : السرير ، ويقال : إنه لا يسمى أريكة حتى يكون في جملة^(١) ، قال : وإنما أراد بالأريكة أصحاب الثروة والدعة الذين لزموا البيوت لم يطلبوا العلم من مظانّه . وقوله : "إلا أن يستفتى عنها صاحبها" معناه أن يتركها صاحبها لمن أخذها استفتاء عنها ؛ كقوله : « فَكَفَرُوا وَقَوْلُوا وَاسْتَفْتَى^(٢) اللَّهُ » معناه تركهم الله استفتاء عنهم . وقوله : "فله أن يعقبهم بمثل قراءه" هذا في حال المضطر الذي لا يجد طعاما ويخاف التلف على نفسه ، فله أن يأخذ من ما لم يقدر قراءه عوض ما حرّمه من قراءه . و"يعقبهم" يروى مشدداً وخففاً من المماقبة ، ومنه قوله تعالى : « وَإِنْ عَاقَبْتُمْ^(٣) » أى فكانت الغلبة لكم فغنتم منهم ، وكذلك لهذا أن يغنم من أموالهم بقدر قراءه . قال : وفي الحديث دلالة على أنه لا حاجة بالحديث إلى أن يعرض على الكتاب ؛ فإنه مهما ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان حجة بنفسه ؛ قال : فأما ما رواه بعضهم أنه قال : « إذا جاءكم الحديث فأعرضوه على كتاب الله فإن وافقه نفذوه وإن لم يوافقه فردّوه » فإنه حديث باطل لا أصل له .

ثم البيان منه صلى الله عليه وسلم على ضربين : بيان لجميل في الكتاب ؛ كيانه للصلوات الخمس في مواقيتها ومجودها وركوعها وسائر أحكامها ، وكيانه لمقدار الزكاة ووقتها وما الذي

(١) الأجلة : مثل القبة - (٢) آية ٦ سورة التباين - (٣) آية ١٢٦ سورة النحل .

تؤخذ منه من الأموال، وبيانه لمناسك الحج؛ قال صلى الله عليه وسلم إذ حج بالناس : " خذوا عني مناسككم " . وقال : " صلُّوا كما رأيتموني أصلي " . أخرجه البخاري . وروى ابن المبارك عن عمران بن حصين أنه قال لرجل : إنك رجل أحمق ، أتجد الظُّهر في كتاب الله أربعاً لا يُجهر فيها بالقراءة اثم عدّد عليه الصلاة والزكاة ونحو هذا ، ثم قال : أتجد هذا في كتاب الله مفسراً ! إن كتاب الله تعالى أبهم هذا ، وإن السنة تفسر هذا .

وروى الأوزاعي عن حسان بن عطية قال : كان الوحي ينزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحضره جبريل بالسنة التي تفسر ذلك . وروى سعيد بن منصور : حدّثنا عيسى ابن يونس عن الأوزاعي عن مكحول قال : القرآن أحوج إلى السنة من السنة إلى القرآن . وبه عن الأوزاعي قال قال يحيى بن أبي كثير : السنة قاضية على الكتاب ، وليس الكتاب بقاضٍ على السنة . قال الفضل بن زياد : سمعت أبا عبد الله — يعني أحمد بن حنبل — وسئل عن هذا الحديث الذي روى أن السنة قاضية على الكتاب فقال : ما أجسر على هذا أن أقوله ، ولكني أقول : إن السنة تفسّر الكتاب وتبينه .

وبيان آخر وهو زيادة على حكم الكتاب كتحريم نكاح المرأة على عمتها وخالتها . وتحريم الحُرِّ الأهلية وكل ذي ناب من السباع ، والقضاء باليمين مع الشاهد وغير ذلك ، على ما يأتي بيانه إن شاء الله تعالى .

باب كيفية التعلّم والفقه لكتاب الله تعالى « وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم ،

وما جاء أنه سهل على من تقدّم العمل به دون حفظه

ذكر أبو عمرو الداني في كتاب البيات له بإسناده عن عثمان وأبن مسعود وأبي : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يُقرئهم العشر فلا يحاوزونها إلى عشر أخرى حتى يتعلموا ما فيها من العمل ، فيعلمنا القرآن والعمل جميعاً . وذكر عبد الرزاق عن معمر عن عطاء ابن السائب عن أبي عبد الرحمن السلمي قال : كما إذا تعلمنا عشر آيات من القرآن لم نتعلّم العشر التي بعدها حتى نعرف حلالها وحرامها وأمرها ونهيها . وفي موطن مالك : أنه بلغه أن عبد الله

أَبْنِ عَمْرٍ مَكْتُ عَلَى سُورَةِ الْبَقَرَةِ ثَمَانِي سِنِينَ يَتَعَلَّمُهَا . وَذَكَرَ أَبُو بَكْرٍ أَحْمَدُ بْنُ عَلِيٍّ - بَنُ ثَابِتِ الْحَافِظِ فِي كِتَابِهِ الْمُسَمَّى « أَسْمَاءُ » مَنْ رَوَى عَنْ مَالِكٍ ■ ■ ■ عَنْ مُرْدَاسِ بْنِ مُحَمَّدٍ أَبِي بِلَالِ الْأَشْعَرِيِّ قَالَ : حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ أَبِي عَمْرٍ قَالَ : تَعَلَّمَ عَمْرُ الْبَقَرَةَ فِي اثْنَتَيْ عَشْرَةَ سَنَةً ، فَلَمَّا خَتَمَهَا تَخَرَّجَ جَزُورًا . وَذَكَرَ أَبُو بَكْرٍ الْأَنْبَارِيُّ : حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ شَهْرِيَارٍ حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ الْأَسْوَدِ حَدَّثَنَا عَيْبِدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى عَنْ زِيَادِ بْنِ أَبِي مُسْلِمٍ أَبِي عَمْرٍ عَنْ زِيَادِ بْنِ عُثْرَاقٍ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ ■ إِنَّا صَعُبْنَا عَلَيْنَا حِفْظَ أَلْفَاظِ الْقُرْآنِ ، وَتَهَيَّلْنَا عَلَيْنَا الْعَمَلَ بِهِ ، وَإِنْ مِنْ بَعْدِنَا يَسْهَلُ عَلَيْهِمْ حِفْظُ الْقُرْآنِ ، وَيَصْعَبُ عَلَيْهِمُ الْعَمَلُ بِهِ .

حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى حَدَّثَنَا يُوسُفُ بْنُ مُوسَى حَدَّثَنَا الْفَضْلُ بْنُ دُكَيْنٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ الْمَهَاجِرِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ أَبِي عَمْرٍ قَالَ : كَانَ الْفَاضِلُ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي صَدْرِ هَذِهِ الْأُمَّةِ لَا يَحْفَظُ مِنَ الْقُرْآنِ إِلَّا السُّورَةَ أَوْ نَحْوَهَا ، وَرُزِقُوا الْعَمَلَ بِالْقُرْآنِ ؛ وَإِنْ آخَرُ هَذِهِ الْأُمَّةِ يَقْرَءُونَ الْقُرْآنَ مِنْهُمْ الصَّغِيرُ وَالْأَعْمَى وَلَا يُرْزَقُونَ الْعَمَلَ بِهِ . حَدَّثَنِي حَسَنُ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ أَبُو مُحَمَّدٍ بْنُ أَبِي الْعَبَّاسِ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرٍ بْنُ حَمَّادٍ الْمَقْرِيُّ قَالَ : سَمِعْتُ خَلْفَ بْنَ هِشَامِ الْبَزَّازِ يَقُولُ : مَا أَظُنُّ الْقُرْآنَ إِلَّا عَارِيَةً فِي أَيْدِينَا ، وَذَلِكَ إِنَّا رَوَيْنَا أَنَّ عَمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ حَفِظَ الْبَقَرَةَ فِي بَضْعِ عَشْرَةِ سَنَةٍ ، فَلَمَّا حَفِظَهَا تَخَرَّجَ جَزُورًا شُكْرًا لِلَّهِ ، وَإِنْ الْغَلَامُ فِي دَهْرِنَا هَذَا يَجْلِسُ بَيْنَ يَدَيَّ فَيَقْرَأُ ثُلُثَ الْقُرْآنِ لَا يُسْقِطُ مِنْهُ حَرْفًا ■ فَا أَحْسِبِ الْقُرْآنَ إِلَّا عَارِيَةً فِي أَيْدِينَا . وَقَالَ أَهْلُ الْعِلْمِ بِالْحَدِيثِ : لَا يَنْبَغِي لَطَالِبِ الْحَدِيثِ أَنْ يَقْتَصِرَ عَلَى سَمَاعِ الْحَدِيثِ وَكُتْبِهِ ، دُونَ مَعْرِفَتِهِ وَفَهْمِهِ ، فَيَكُونُ قَدْ أَتَمَّ نَفْسَهُ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْظُرَ بِطَائِلٍ ، وَلِيَكُنْ تَحْفَظُهُ لِلْحَدِيثِ عَلَى التَّدْرِيجِ قَلِيلًا قَلِيلًا مَعَ اللَّيَالِي وَالْأَيَّامِ . وَمَنْ وَرَدَ عَنْ ذَلِكَ مِنْ حِفَافَةِ الْحَدِيثِ شُعْبَةٌ وَأَبْنُ عُثْمَانَ وَمَعْمَرٌ ، قَالَ مَعْمَرٌ : سَمِعْتُ الزُّهْرِيَّ يَقُولُ : مَنْ طَلَبَ الْعِلْمَ جُمْلَةً فَاتَهُ جُمْلَةٌ ، وَإِنَّمَا يَدْرِكُ الْعِلْمَ حَدِيثًا وَحَدِيثَيْنِ ■ وَاللَّهُ أَعْلَمُ . وَقَالَ مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ : أَمَلِمُوا مَا شِئْتُمْ أَنْ تَعْمَلُوا فَلَنْ يَأْجُرَكُمْ اللَّهُ بِعَمَلِهِ حَتَّى تَعْمَلُوا . وَقَالَ أَبُو عَبْدِ الْبَرِّ : وَرَوَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

مثل قول معاذ من رواية عباد بن عبد الصمد، وفيه زيادة : أن العلماء همّتهم الدراية ، وأن السفهاء همّتهم الرواية . وروى موقوفاً وهو أولى من رواية من رواه مرفوعاً ؛ وعباد بن عبد الصمد ليس ممن يُحتج به . ولقد أحسن القائل في نظمه في فضل العلم وشرف الكتاب العزيز والسنة الفراء :

إن العلوم وإن جلّت عاينها ■ فتأجها ما به الإيمان قد وجّبا
هو الكتاب العزيز الله يحفظه ■ وبعد ذلك علم فزج الصُكْرَا
فذاك فاعلم حديث المصطفى فيه ■ نور النبوة من الشرع والأدبا
وبعد هذا علوم لا آتاء لها ■ فأحتر لنفسك يا من أثر الطلبا
والعلم كتر تجده في معادته ■ يا أيها الطالب أبحث وأنظر الكتبا
وأتل بفهم كتاب الله فيه أنت * كلّ العلوم تدبره تر العجبا
وأقرأ هُديت حديث المصطفى وسلّ ■ مولاك ما تشتهي يقضى لك الأربا
من ذاق طعماً لعلم الدين سُرّ به ■ إذا تزيّد منه قال واطربا

باب معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم : " إن هذا القرآن

أنزل على سبعة أحرف فأقرءوا ما تيسر منه "

روى مسلم عن أبي بن كعب : أن النبي صلى الله عليه وسلم كان عند أضاة بنى غفار^(١) فأتاه جبريل عليه السلام فقال : إن الله يأمرك أن تقرأ أمّتك القرآن على حرف ؛ فقال : " أسأل الله معافاته ومغفرته وإن أمّي لا تطيق ذلك " . ثم أتاه الثانية فقال : إن الله يأمرك أن تقرأ أمّتك القرآن على حرفين ؛ فقال : " أسأل الله معافاته ومغفرته وإن أمّي لا تطيق ذلك " . ثم جاءه الثالثة فقال : إن الله يأمرك أن تقرأ أمّتك القرآن على ثلاثة أحرف ؛ فقال : " أسأل الله معافاته ومغفرته وإن أمّي لا تطيق ذلك " . ثم جاءه الرابعة فقال : إن الله يأمرك

(١) الأضاة (كسامة) : غدير صغير . وقيل : هو سيل الماء إلى الغدير وهو موضع قريب من مكة فوق سرف . وغفار : قبيلة من كنانة .

أن تقرأ أمك القرآن على سبعة أحرف فأبى حرف فقرأوا عليه فقد أصابوا . وروى الترمذی عنه قال : لقي رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل فقال : " يا جبريل إني بُعثت إلى أمة أمة منهم المعجوز والشيخ الكبير والفلان والحارثية والرجل الذي لا يقرأ كتاباً قط فقال لي يا محمد إن القرآن أنزل على سبعة أحرف " . قال هذا : حديث صحيح . وثبت في الأمهات : البخاري ومسلم والموطأ وأبي داود والنسائي وغيرها من المصنفات والمسنندات قصة عمر مع هشام بن حكيم ، وسيأتي بكامله في آخر الباب مبينا إن شاء الله تعالى .

وقد اختلف العلماء في المراد بالأحرف السبعة على خمسة وثلاثين قولاً ذكرها أبو حاتم محمد بن حبان البستي * نذكر منها في هذا الكتاب خمسة أقوال :

الأول — وهو الذي عليه أكثر أهل العلم كسفيان بن عيينة وعبد الله بن وهب والطحاوي وغيرهم : أن المراد سبعة أوجه من المعاني المتقاربة بالفاظ مختلفة ، نحو أقبل وتعال وهلم . قال الطحاوي * وأبين ما ذكر في ذلك حديث أبي بكره قال : جاء جبريل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اقرأ على حرف ، فقال ميكائيل : استرده ؛ فقال : اقرأ على حرفين ؛ فقال ميكائيل : استرده ، حتى بلغ إلى سبعة أحرف ؛ فقال : اقرأ فكل شاف كاف إلا أن تخط آية رحمة بآية عذاب * أو آية عذاب بآية رحمة * على نحو هلم وتعال وأقبل وأذهب وأسرع وتجل . وروى ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن ابن عباس عن أبي بن كعب أنه كان يقرأ « الَّذِينَ آمَنُوا أَفْكَرُونَا » : الَّذِينَ آمَنُوا أَهْلُونَا ، الَّذِينَ آمَنُوا أَتَرُونَا ، الَّذِينَ آمَنُوا أَقْرَبُونَا . وهذا الإسناد عن أبي بن كعب يقرأ « كَلِمًا أَضَاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ » : مَرَوْا فِيهِ سَمَوْا فِيهِ . وفي البخاري ومسلم قال الزهري : إنما هذه الأحرف في الأمر الواحد ليس يختلف في حلال ولا حرام .

قال الطحاوي : إنما كانت السمة للناس في الحروف لمعجزهم عن أخذ القرآن على غير لغاتهم * لأنهم كانوا أميين لا يكتب إلا القليل منهم * فلما كان ينطق على كل ذي لغة أن يتحول إلى غيرها من اللغات ؛ ولورام ذلك لم يتبها له إلا بمشقة عظيمة ، فوسَّع لهم

(١) آية ١٣ سورة الحديد . (٢) آية ٢٠ سورة البقرة .

في اختلاف الألفاظ إذ كان المعنى متصفاً، فكانوا كذلك حتى كثر منهم من يكتب وعادت لغاتهم إلى لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقدروا بذلك على تحفظ ألفاظه، فلم يسمعهم حينئذ أن يقرءوا بخلافها. قال ابن عبد البر: فإن بهذا أن تلك السبعة الأحرف إنما كان في وقت خاص لضرورة دعت إلى ذلك، ثم ارتفعت تلك الضرورة فأرتفع حكم هذه السبعة الأحرف، وعاد ما يقرأ به القرآن على حرف واحد.

روى أبو داود عن أبيّ قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم: "يا أبيّ إني أقرت القرآن فقل لي على حرف أو حرفين فقال المَلَك الذي معي قل على حرفين فقل لي على حرفين أو ثلاثة فقال المَلَك الذي معي قل على ثلاثة حتى بلغ سبعة أحرف ثم قال ليس منها إلا شافٍ كافٍ إن قلت سمياً علياً عزيزاً حكيماً ما لم تخط آية عذاب برحمة أو آية رحمة بعذاب". وأسند ثابت بن قاسم نحو هذا الحديث عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم «وذكر من كلام ابن مسعود نحوه». قال القاضي ابن الطيب^(١) وإذا ثبتت هذه الرواية — يريد حديث أبيّ — حمل على أن هذا كان مطلقاً ثم نسخ، فلا يجوز للناس أن يبدلوا أسما الله تعالى في موضع بغيره مما يوافق معناه أو يخالف.

القول الثاني — قال قوم: هي سبع لغات في القرآن على لغات العرب كلها، يمتها ويزارها، لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يجهل شيئاً منها، وكان قد أوتي جوامع الكلم، وليس معناه أن يكون في الحرف الواحد سبعة أوجه ولكن هذه اللغات السبع متفرقة في القرآن، فبعضه بلغة قريش، وبعضه بلغة هذيل، وبعضه بلغة هوازن، وبعضه بلغة اليمن. قال الخطابي: على أن في القرآن ما قد قرئ بسبعة أوجه، وهو قوله: «وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ»^(٢). وقوله: «أَرْسِلْهُ مَعَنَا غَدًا يَرْتَقِ وَيَلْبَسْ»^(٣) وذكر وجوها، كأنه يذهب إلى أن بعضه أنزل على سبعة أحرف لا كله. وإلى هذا القول — بأن القرآن أنزل على سبعة أحرف، على سبع لغات — ذهب أبو عبيد القاسم بن سلام وأختره ابن عطية. قال أبو عبيد: وبعض الأحياء

(١) هو محمد بن الطيب بن محمد بن جعفر بن القاضي أبو بكر الباغلاني.

(٢) آية ٦٠ سورة المائدة. (٣) آية ١٢ سورة يوسف.

أسعد بها وأكثر حظا فيها من بعض، وذكر حديث ابن شهاب عن أنس أن عثمان قال لهم حين أمرهم أن يكتبوا المصحف : ما اختلفتم أنتم وزيد فأكتبوه بلغة قريش، فإنه نزل بلغتهم . ذكره البخاري وذكر حديث ابن عباس قال : نزل القرآن بلغة الكُتَّابين ؛ كعب قريش وكعب خزاعة . قيل : وكيف ذلك ؟ قال : لأن الدار واحدة . قال أبو عبيد : يعني أن خزاعة جيران قريش فأخذوا بلغتهم .

قال القاضي ابن الطيب رضى الله عنه : معنى قول عثمان فإنه نزل بلسان قريش، يريد معظمه وأكثره ، ولم تقم دلالة قاطعة على أن القرآن بأسره منزل بلغة قريش فقط ، إذ فيه كلمات وحروف هي خلاف لغة قريش « وقد قال الله تعالى : « إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا ^(١) » ولم يقل قرشياً ؛ وهذا يدل على أنه منزل بجميع لسان العرب » وليس لأحد أن يقول : إنه أراد قريشا من العرب دون غيرها، كما أنه ليس له أن يقول : أراد لغة عدنان دون حِطَّان، أو ربعة دون مُضَر ؛ لأن أمم العرب يتناول جميع هذه القبائل تناولا واحدا .

وقال ابن عبد البر : قول من قال إن القرآن نزل بلغة قريش معناه عندى في الأغلب والله أعلم « لأن غير لغة قريش موجودة في صحيح القراءات من تحقيق الهمزات ونحوها ، وقريش لا تهمز . وقال ابن عطية : معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم « أنزل القرآن على سبعة أحرف » أى فيه عبارة سبع قبائل بلغة جملتها نزل القرآن ، فيعبر عن المعنى فيه مرة بعبارة قريش ، ومرة بعبارة هذيل ، ومرة بغير ذلك بحسب الألفصح والأوجز في اللفظ ، ألا ترى أن « فطر » معناه عند غير قريش : أبدأ [خلق الشيء وعمله] ^(٢) فجاءت في القرآن فلم تقعه لابن عباس ؛ حتى آخضهم إليه أمرايان في بئر ، فقال أحدهما : أنا فطرُتها ؛ قال ابن عباس : ففهمت حينئذ موضع قوله تعالى « فَأَطِرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ » . وقال أيضا : ما كنت أدرى معنى قوله تعالى « رَبَّنَا أَفْرِغْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ ^(٣) » حتى سمعت بنت ذى يزن تقول لزوجها : تعالْ أَفَاتِحْكَ ، أى أحمكك . وكذلك قال عمر بن الخطاب وكان لا يفهم معنى قوله تعالى « أَوْ يَأْخُذْهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ ^(٤) » أى على تنقص لهم . وكذلك اتفق لقطبة بن مالك إذ

(١) آية ٣ سورة الزخرف . (٢) زيادة عن ابن عطية . (٣) آية ٨٩ سورة الأعراف .

(٤) آية ٤٧ سورة النحل .

سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في الصلاة : « وَالتَّخْلُ بِاسْقَاتٍ » ^(١) ذكره مسلم في باب (القراءة في صلاة الفجر) إلى غير ذلك من الأمثلة .

القول الثالث : أن هذه اللغات السبع إنما تكون في مَضْرٍ ، قاله قوم ، واحتجوا بقول عثمان : نزل القرآن بلفظة مَضْرٍ ، وقالوا : جائز أن يكون منها لقريش ، ومنها ليكّانة ، ومنها لأسد ، ومنها لهذيل ، ومنها لثيم ، ومنها لضبة ، ومنها لقيس ، قالوا : هذه قبائل مَضْرٍ تستوعب سبع لغات على هذه المراتب ؛ وقد كان ابن مسعود يجب أن يكون الذين يكتبون المصاحف من مَضْرٍ . وأنكر آخرون أن تكون كلها من مَضْرٍ ، وقالوا : في مَضْرٍ شواذ لا يجوز أن يقرأ القرآن بها ، مثل كَشْكَشَةِ قَيْسٍ وَتَمَّةِ تَيْمٍ ، فأما كَشْكَشَةِ قَيْسٍ فإنهم يعملون كاف المؤنث شيئا ، فيقولون في « جَعَلَ رَبُّكَ تَحْتِكَ سِرْيًا » ^(٢) : جعل رَبِّيْشَ تَحْتَيْشَ سِرْيًا ، وأما تَمَّةِ تَيْمٍ فيقولون في الناس : الثات ، وفي أيكاس : أيكات . قالوا : وهذه لغات يرغب عن القرآن بها ، ولا يحفظ عن السلف فيها شيء .

وقال آخرون : أما إبدال الهمزة عينا وإبدال حروف الحلق بعضها من بعض فمشهور عن الفصحاء ، وقد قرأ به الحِلَّةُ ، واحتجوا بقراءة ابن مسعود : لَيْسَجُنَّةُ عَتَى حين ذكرها أبو داود ؛ ويقول ذى الرِّمَّةِ :

فَعَيْنَاكِ عَيْنَاهَا وَجِيدُكِ جِيدُهَا * وَلَوْ نَكَّ إِلَّا عَنَّا غَيْرُ طَائِلِ

يريد إلا أنها .

القول الرابع : ما حكاه صاحب الدلائل عن بعض العلماء ، وحكى نحوه القاضي ابن الطيب قال : تدبرت وجوه الاختلاف في القراءة فوجدتها سبعا : منها ما تتغير حركته ، ولا يزول معناه ولا صورته ، مثل : « هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ » وَأَطْهَرُ ، « وَيَضِيقُ صَدْرِي » وَيَضِيقُ . ومنها ما لا تتغير صورته ويتغير معناه بالإعراب ، مثل : « رَبَّنَا بَاعِدْ بَيْنَ أَسْفَارِنَا » وباعد . ومنها ما تبقى صورته ويتغير معناه باختلاف الحروف ، مثل قوله : « نُنْشِرُهَا » ونشرها . ومنها ما تتغير صورته ويبقى معناه : « كَالْمُهِنِ الْمُنْفُوشِ » وكالصفوف المنفوش .

ومنها ما تنفير صورته ومعناه ، مثل : « وَطَلَعَ مَنْضُودٌ » وطلع منضود . ومنها بالتقديم والتأخير كقوله : « وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ » وجاءت [سكرة] الحق بالموت . ومنها بالزيادة والتقصان ، مثل قوله : تسع وتسعون نعمة أنشئ ، وقوله : وأما الغلام فكان كافرا وكان أبواه مؤمنين ، وقوله : فإن الله من بعد إكراههنّ لمن غفور رحيم .

القول الخامس : أن المراد بالأحرف السبعة معاني كتاب الله تعالى « وهى أمرٌ ونهىٌ ووعد ووعد وقصصٌ ومجادلةٌ وأمثال . قال ابن عطية : وهذا ضعيف لأن هذا لا يسمى أحرفا ، وأيضا فالإجماع على أن التوسعة لم تقع فى تحليل حلال ولا فى تفيير شئ من المعاني . وذكر القاضى ابن الطيب فى هذا المعنى حديثا عن النبى صلى الله عليه وسلم ، ثم قال : ولكن ليست هذه هى التى أجاز لهم القراءة بها ، وإنما الحرف فى هذه بمعنى الجهة والطريقة ؛ ومنه قوله تعالى : « وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ ^(١) » فكذلك معنى هذا الحديث على سبع طرائق من تحليل وتحریم وغير ذلك . وقد قيل : إن المراد بقوله عليه السلام " أزل القرآن على سبعة أحرف " القراءات السبع التى قرأ بها القراء السبعة ؛ لأنها كلها صححت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهذا ليس بشئ ، لظهور بطلانه على ما يأتى .

(فصل) قال كثير من علمائنا كالأودى وابن أبى صفرة وغيرهما : هذه القراءات السبع التى تنسب لهؤلاء القراء السبعة « ليست هى الأحرف السبعة التى آتست الصعابة فى القراءة بها » وإنما هى راجعة إلى حرف واحد من تلك السبعة ، وهو الذى جمع عليه عثمان المصحف ، ذكره ابن النحاس وغيره . وهذه القراءات المشهورة هى اختيارات أولئك الأئمة القراء ، وذلك أن كل واحد منهم اختار فيما روى وعلم وجهه من القراءات ما هو الأحسن عنده والأولى ، فالترمه طريقة ورواه وأقرأ به وأشهر عنه ، وعُرف به ونُسب إليه ، فقل : حرف نافع « وحرف ابن كثير ؛ ولم يمنع واحد منهم اختيار الآخر ولا أنكره بل مؤظه وجوزه ، وكل واحد من هؤلاء السبعة روى عنه اختياران أو أكثر ، وكلٌ صحيح . وقد أجمع المسلمون فى هذه الأعصار على الاعتماد على ما صح عن هؤلاء الأئمة مما رووه ورأوه من القراءات وكتبوا

في ذلك مصنفات ، فأستمر الإجماع على الصواب ، وحصل ما وعد الله به من حفظ الكتاب ، وعلى هذا الأئمة المتقدمون والفضلاء المحققون كالفاضل أبي بكر بن الطيب والطبري وغيرهما . قال ابن عطية : ومضت الأعصار والأمصاير على قراءة السبعة وبها يصلى لأنها ثبتت بالإجماع ؛ وأما شاذّ القراءات فلا يصلى به لأنه لم يجمع الناس عليه ، أما أن المروى منه عن الصحابة رضي الله عنهم وعن علماء التابعين فلا يعتد فيه إلا أنهم روه ، وأما ما يؤثر عن أبي السمال^(١) ومن قارنه فإنه لا يوثق به . قال غيره : أما شاذّ القراءة عن المصاحف المتواترة فليست بقرآن ، ولا يعمل بها على أنها منه ، وأحسن محاملها أن تكون بيان تأويل مذهب من نسبت إليه كقراءة ابن مسعود : فصيام ثلاثة أيام متتابعات . فأما لو صرح الراوي بسماعها من رسول الله صلى الله عليه وسلم فاختلف العلماء في العمل بذلك على قولين : النفي والإثبات ؛ وجه النفي أن الراوي لم يروه في معرض الخبر بل في معرض القرآن ، ولم يثبت فلا يثبت . والوجه الثاني أنه وإن لم يثبت كونه قرآنا فقد ثبت كونه سنة ، وذلك يوجب العمل كسائر أخبار الآحاد .

فصل في ذكر معنى حديث عمر وهشام . قال ابن عطية : أباح الله تعالى لنبيه عليه السلام هذه الحروف السبعة ، وعارضه بها جبريل عليه السلام في عرضاته على الوجه الذي فيه الإعجاز وجودة الرصف ، ولم تقع الإباحة في قوله عليه السلام : " فأقرءوا ما تيسر منه " بأن يكون كل واحد من الصحابة إذا أراد أن يسئل اللفظة من بعض هذه اللغات جعلها من تلقاء نفسه ، ولو كان هذا لذهب إعجاز القرآن ، وكان معزّضا أن يبدل هذا وهذا حتى يكون غير الذي نزل من عند الله ، وإنما وقعت الإباحة في الحروف السبعة للنبي صلى الله عليه وسلم ليوسع بها على أمته ، فأقرأ مرة لأبي بما عارضه به جبريل ، ومرة لابن مسعود بما عارضه به أيضا ؛ وعلى هذا تجمي قراءة عمر بن الخطّاب لسورة « الفرقان » وقراءة

(١) أبو السمال (بفتح السين وتشديد الميم وباللام) : هو ثعلب بن أبي ثعلب المدني البصري ، له اختيار في القراءات شاذ عن العامة . وقد ذكر في الطبعة الأولى في هذا الموضع وفي ص ٣٦٨ محظوظا ، والتصويب عن طبقات القراء .

هشام بن حكيم لها ، وإلا فكيف يستقيم أن يقول النبي صلى الله عليه وسلم في كل قراءة منهما وقد اختلفا : ” هكذا أقرأني جبريل “ هل ذلك إلا أنه أقرأه مرة بهذه ومرة بهذه . وعلى هذا يحمل قول أنس حين قرأ : « إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْأً وَأَصْوَبُ قِيلًا » فقيل له : إنما تقرأ « وَأَقْرَوْمُ قِيلًا » . فقال أنس : وَأَصْوَبُ قِيلًا ، وَأَقْرَوْمُ قِيلًا وأهيا ، واحد ؛ وإنما معنى هذا أنها مروية عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وإلا فلو كان هذا لأحد من الناس أن يضعه لبطل معنى قوله تعالى : « إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ^(١) » . روى البخاري ومسلم وغيرهما عن عمر بن الخطاب قال : سمعت هشام بن حكيم يقرأ سورة « الفرقان » صلى غير ما أقرؤها ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم أقرأنيها ، فكذلك أن أعجل عليه ، ثم أمهله حتى أنصرف ثم لبثته بردائه ^(٢) . فبُعث به رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله ، إني سمعت هذا يقرأ سورة « الفرقان » على غير ما أقرأتها ! فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أُرْسِلَ ^(٣) أَقْرَأَ » فقرأ القراءة التي سمعته يقرأ . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” هكذا أنزلت “ ثم قال لي : ” أقرأ “ فقرأت فقال : ” هكذا أنزلت إن هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف فاقروا ما تيسر منه “ .

قلت : وفي معنى حديث عمر هذا ، ما رواه مسلم عن أبي بن كعب قال : كنت في المسجد فدخل رجل يصلي ، فقرأ قراءة أنكرتها عليه ، ثم دخل آخر فقرأ قراءة سوى قراءة صاحبه . فلما قضينا الصلاة دخلنا جميعا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت : إن هذا قرأ قراءة أنكرتها عليه ، ودخل آخر فقرأ سوى قراءة صاحبه ؛ فأمرهما النبي صلى الله عليه وسلم فقرأ ، فحسن النبي صلى الله عليه وسلم عليهما ، فسقط في نفسي من التكذيب ولا إذ كنت في الجاهلية ، فلما رأى النبي صلى الله عليه وسلم ما قد غشيتني ، ضرب في صدري فيفضت عرقاً ، وكأنا أنظر إلى الله تعالى فرقاً ، فقال لي : ” يَا أَبُي أُرْسِلْ إِلَى ” أَنْ أقرأ القرآن على حرف فرددت إليه أن هون على أمتي فرد إلى الثانية أقرأه على حرفين فرددت إليه أن هون على أمتي

(١) آية ٩ سورة الحجر . (٢) قوله : لبثته بردائه . أي جمعت ثيابه عند صدره ونحوه ثم جرته .

(٣) أرسل النبي . أطلقه .

فرد إلى الثالثة أقرأه على سبعة أحرف فَلَكَ بكل رَدَّة رَدَدْتُكُمَا مسألة تسألنيها فقلت اللهم أغفر لأمي اللهم أغفر لأمي وأتحت الثالثة ليوم يَرْغُبُ إلى فيه الخلق كلهم حتى إبراهيم عليه السلام .

قول أبي رضى الله عنه : « فسقط في نفسي » معناه اعترى حيرة ودهشة ؛ أى أصابته زفة من الشيطان لهشوش عليه حاله . « ويكثر عليه وقته ؛ فإنه عظم عليه من اختلاف القراءات ما ليس عظيما في نفسه » وإلا فأي شيء يلزم من المحال والتكذيب من اختلاف القراءات . ولم يلزم ذلك والحمد لله في النسخ الذي هو أعظم ، فكيف بالقراءة !

ولما رأى النبي صلى الله عليه وسلم ما أصابه من ذلك الخاطر نبهه بأن ضربه في صدره ، فأعقب ذلك بأن أنشراح صدره وتنور باطنه ، حتى آل به الكشف والشرح إلى حالة المعينة . ولما ظهر له قُبْح ذلك الخاطر خاف من الله تعالى وفاض بالعرفق استعجابه من الله تعالى . فكان هذا الخاطر من قبيل ما قال فيه النبي صلى الله عليه وسلم - حين سألوه : « إنا نجد في أنفسنا ما يتعاظم أحدنا أن يتكلم به - قال : « وقد وجدتموه » ؟ قالوا : نعم » قال : « ذلك صريح الإيمان » . أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة . وسبأ الكلام عليه في سورة « الأعراف » إن شاء الله تعالى .

باب ذكر جمع القرآن ، وسبب كتب عثمان المصاحف وإحراقه ما سواها ،

وذكر من حفظ القرآن من الصحابة رضى الله عنهم في زمن النبي

صلى الله عليه وسلم

كان القرآن في مدة النبي صلى الله عليه وسلم متفرقا في صدور الرجال ، وقد كتب الناس منه في مِثْقَ وفي جَرِيد وفي خِلايف وطُرر وفي خَرَف وغير ذلك - قال الأصمعي : الخاف : حمارة بيض رقاق ، واحداً لها خُفَّة . والطرر : حجر له حدّ كحد السكين ، والجمع طرار ، مثل رُطَب ورطاب ، ورُج ورِباع . وطران أيضا مثل صرد وصردان - فلما استحوذ القتل^(١)

(١) قوله : أسمر ، أى أشد وكثر .

بالقراء يوم اليمامة في زمن الصديق رضى الله عنه ، وقُتل منهم في ذلك اليوم فيما قيل سبعمائة ، أشار عمر بن الخطاب على أبي بكر الصديق رضى الله عنهما بجمع القرآن مخافة أن يموت أشياخ القراء ، كآبى وابن مسعود وزيد ، فندبا زيد بن ثابت إلى ذلك ، فجمعه غير مرتب السور ، بعد تعب شديد ، رضى الله عنه . روى البخارى عن زيد بن ثابت قال : أرسل إلى أبو بكر مقتل أهل اليمامة وعنده عمر : فقال أبو بكر : إن عمر أتاني فقال إن القتل قد استَحَزَّ يوم اليمامة بالناس ، وإنى أخشى أن يستَحَزَّ القتل بالقراء في المواطن ، فيذهب كثير من القرآن إلا أن تجمعه ، وإنى لأرى أن تجمع القرآن ، قال أبو بكر : فقلت لعمر كيف أفعل شيئا لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقال : هو والله خير ، فلم يزل يراجفنى حتى شرح الله لذلك صدرى ، ورأيت الذى رأى عمر . قال زيد : وعنده عمر جالس لا يتكلم فقال لى أبو بكر : إنك رجل شاب عاقل ولا تهمل ، كنت تكتب الوحى لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، فتبّع القرآن فاجمعه ، فوالله لو كلّفنى نقل جبل من الجبال ما كان أثقل على مما أمرنى به من جمع القرآن ، قلت : كيف تفعلان شيئا لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقال أبو بكر : هو والله خير ، فلم أزل أراجعه حتى شرح الله صدرى للذى شرح له صدر أبى بكر وعمر ، فقمّت فتبعت القرآن أجمعه من الرقاع والأكاف والعصب وصدور الرجال ، حتى وجدت من سورة « التوبة » آيتين مع خزيمة الأنصارى لم أجدهما مع غيره « لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ » إلى آخرها . فكانت الصحف التى جمع فيها القرآن عند أبى بكر حتى توفاه الله ثم عند عمر حتى توفاه الله ثم عند حفصة بنت عمر . وقال الليث حدثنى عبد الرحمن ابن غالب عن ابن شهاب وقال : مع أبى خزيمة الأنصارى . وقال أبو ثابت حدثنا إبراهيم وقال : مع خزيمة أو أبى خزيمة « فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ » .

(١) الأكاف : جمع كنف وهو عظم مريض يكون في أصل كنف الحيوان كانوا يكتبون فيه لقلة القراطيس

عندهم . (٢) العصب : جمع صيب وهو جريد النخل إذا نزع منه خوصه .

وقال الترمذى فى حديثه عنه : فوجدت آخر سورة براءة مع خزيمة بن ثابت « لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عِتمَ حريص عليكم بالمؤمنين رءوف رحيم . فإن تولَّوا فقل حسبي الله لا إله إلا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم » . قال : حديث حسن صحيح . وفى البخارى عن زيد بن ثابت قال : لما نسخنا الصحف فى المصاحف فقدت آية من سورة « الأحزاب » كنت أسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرؤها . لم أجدها مع أحد إلا مع خزيمة الأنصارى —^(١) الذى جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم شهادته بشهادة رجلين — « رَجُلٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ » . وقال الترمذى عنه : فقدت آية من سورة « الأحزاب » كنت أسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرؤها « من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر » فالتستها فوجدتها عند خزيمة بن ثابت أو أبى خزيمة ، فالحقتها فى سورتها .

قلت : فسقطت الآية الأولى من آخر « براءة » فى الجمع الأول ، على ما قاله البخارى والترمذى . وفى الجمع الثانى فقدت آية من سورة « الأحزاب » . وحكى الطبرى : أن آية « براءة » سقطت فى الجمع الأخير ، والأول أصح والله أعلم . فإن قيل : فما وجه جمع عثمان الناس على مصحفه ، وقد سبقه أبو بكر إلى ذلك وفرغ منه ؛ قيل له : إن عثمان رضى الله عنه لم يقصد بما صنع جمع الناس على تأليف المصحف ، ألا ترى كيف أرسل إلى حفصة : أن أرسلى إلينا بالمصحف نسخها فى المصاحف ثم نردها إليك ؛ على ما يأتى . وإنما فعل ذلك عثمان لأن الناس اختلفوا فى القراءات بسبب تفرق الصحابة فى البلدان واشتد الأمر فى ذلك وعظم اختلافهم وتشبههم ؛ ووقع بين أهل الشام والعراق ما ذكره حذيفة رضى الله عنه . وذلك أنهم اجتمعوا فى غزوة أرمينية فقرأت كل طائفة بما روى لها ؛ فاختلفوا وتنازعوا وأظهر بعضهم إكفار بعض والبراء منه وتلاعنوا ؛ فاشفق حذيفة مما رأى منهم ؛ فلما قدم حذيفة المدينة — فيما ذكر البخارى — والترمذى — دخل إلى عثمان قبل أن يدخل إلى بيته ، فقال : أدرك هذه الأمة قبل أن تهلك ! قال : فيأذا ؟ قال : فى كتاب الله . إني حضرت

(١) خزيمة ذو البهدين غير أبى خزيمة بالكعبة (الفسطاط) .

هذه الغزوة، وجمعت ناسا من العراق والشام والمجاز؛ فوصف له ما تقدم وقال: إني أخشى عليهم أن يختلفوا في كتابهم كما اختلف اليهود والنصارى .

قلت : وهذا أدل دليل على بطلان من قال : إن المراد بالأحرف السبعة قراءات القراء السبعة، لأن الحق لا يختلف فيه، وقد روى سويد بن غفلة عن علي بن أبي طالب أن عثمان قال : ما ترون في المصاحف ؟ فإن الناس قد اختلفوا في القراءة حتى إن الرجل يقول : قراءتي خير من قراءتك، وقراءتي أفضل من قراءتك. وهذا شبهه بالكفر؛ قلنا : ما الرأي عندك يا أمير المؤمنين؟ قال: الرأي هندي أن يجتمع الناس على قراءة، فإنكم إذا اختلفتم اليوم كان من بعدكم أشد اختلافا؛ قلنا : الرأي رأيك يا أمير المؤمنين؛ فأرسل عثمان إلى حفصة : أن أرسل إلينا بالصحف ننسخها في المصاحف ثم نردّها إليك؛ فأرسلت بها إليه فأمر زيد ابن ثابت وعبد الله بن الزبير وسعيد بن العاصي وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام فنسخوها في المصاحف . وقال عثمان للرهط القرشيين : إذا اختلفتم أتم وزيد بن ثابت في شيء من القرآن فاكتبوه بلسان قريش ، فلانما نزل بلسانهم ، ففعلوا . حتى إذا نسخوا الصحف في المصاحف رّد عثمان الصحف إلى حفصة ، وأرسل إلى كل أفق بمصحف مما نسخوا ، وأمر بما سوى ذلك من القرآن في كل صحيفة أو مصحف أن يحرق . وكان هذا من عثمان رضي الله عنه بعد أن جمع المهاجرين والأنصار وجملة أهل الإسلام وشاورهم في ذلك؛ فانفقوا على جمعه بما صح وثبت في القراءات المشهورة عن النبي صلى الله عليه وسلم وأطراح ما سواها، وأستصوبوا رأيه وكان رأيا سديدا موقفا؛ رحمة الله عليه وعليهم أجمعين . وقال الطبري فيما روى : أن عثمان قرّن يزيد أبان بن سعيد بن العاصي وحده ؛ وهذا ضعيف . وما ذكره البخاري والترمذي وغيرهما أصح . وقال الطبري أيضا : إن الصحف التي كانت عند حفصة جعلت إماما في هذا الجمع الأخير؛ وهذا صحيح .

وقال ابن شهاب : وأخبرني عبيد الله بن عبد الله أن عبد الله بن مسعود كره لزيد بن ثابت نسخ المصاحف ، وقال : يا معشر المسلمين ، أُنزِلَ عن نسخ المصاحف ويتولاه رجل ،

والله لقد أسلمت وإنه لنى صلب رجل كافر ! . يريد زيد بن ثابت . ولذلك قال عبد الله ابن مسعود : يا أهل العراق ، آكتموا المصاحف التى عندكم وغلّوها ، فإن الله عز وجل يقول : « وَمَنْ يَقُلْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » فآلقوا الله بالمصاحف ، خرجه الترمذى . وسيأتى الكلام فى هذا فى سورة « آل عمران » إن شاء الله تعالى .

قال أبو بكر الأنبارى : ولم يكن الاختيار لزيد من جهة أبى بكر وعمر وعثمان على عبد الله ابن مسعود فى جمع القرآن ، وعبد الله أفضل من زيد ، وأقدم فى الإسلام . وأكثر سوابق ، وأعظم فضائل ، إلا لأن زيدا كان أحفظ للقرآن من عبد الله ، إذ وعاه كله ورسول الله صلى الله عليه وسلم حى ، والذى حفظ منه عبد الله فى حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم نيف وسبعون سورة ، ثم تعلم الباقى بعد وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم ، فالذى ختم القرآن وحفظه ورسول الله صلى الله عليه وسلم حى . أولى بجمع المصحف وأحق بالإيثار والاختيار . ولا ينبغي أن يطلق جاهل أن فى هذا طعنًا على عبد الله بن مسعود ، لأن زيدا إذا كان أحفظ للقرآن منه فليس ذلك موجبًا لتقدمته عليه ، لأن أبابكر وعمر رضى الله عنهما كان زيد أحفظ منهما للقرآن ، وليس هو خيرًا منهما ولا مساويًا لهما فى الفضائل والمناقب . قال أبو بكر : وما بدا من عبد الله بن مسعود من تكبر ذلك فشئ . تنقبه الغضب . ولا يعمل به ولا يؤخذ به . ولا يُسك فى أنه رضى الله عنه قد عرف بعد زوال الغضب عنه حسن اختيار عثمان ومن معه من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وبقي على موافقتهم وترك الخلاف لهم . فالشائع الذائع المتعالم عند أهل الرواية والنقل . أن عبد الله بن مسعود تعلم بقية القرآن بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقد قال بعض الأئمة : مات عبد الله بن مسعود قبل أن ينتم القرآن . قال يزيد بن هارون : المعوذتان بمنزلة البقرة وآل عمران ، من زعم أنهما ليستا من القرآن فهو كافر بالله العظيم ، فقيل له : فقول عبد الله بن مسعود فيهما ؟ فقال : لا خلاف بين المسلمين فى أن عبد الله بن مسعود مات وهو لا يحفظ القرآن كله .

قلت : هذا فيه نظر . وسيأتى . وروى إسماعيل بن إسحاق وغيره قال حماد - أظنه عن أنس بن مالك ، قال : كانوا يخطفون فى الآية فيقولون أقرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم

فلان بن فلان « فمضى أن يكون من المدينة على ثلاث ليال فيُرسل إليه فيجاء به ، فيقال : كيف أقرأك رسول الله صلى الله عليه وسلم آية كذا وكذا؟ فيكتبون كما قال . قال ابن شهاب : وأختلفوا يومئذ في التباوت « فقال زيد : التباوت « وقال ابن الزبير وسعيد بن العاصي : التباوت ؛ فُرفع أختلافهم إلى عثمان فقال : أكتبوه بالتاء « فإنه نزل بلسان قريش . أخرجه البخاري والترمذي « قال ابن عطية « قرأه زيد بالهاء والقرشيون بالتاء ، فأثبتوه بالتاء ؛ وكتبت المصاحف على ما هو عليه غابر الدهر ، ونسخ منها عثمان نسخاً . قال غيره « قيل سبعة ، وقيل أربعة وهو الأكثر ، ووجه بها إلى الآفاق ، فوجه للعراق والشام ومصر بأتمهات ، فأخذها قراء الأمصار معتمد اختياراتهم ، ولم يخالف أحد منهم مصحفه على النحو الذي بلغه ، وما وجد بين هؤلاء القراء السبعة من الاختلاف في حروف يزيد بها بعضهم ويتقصها بعضهم فذلك لأن كلامهم اعتمد على ما بلغه في مصحفه ورواه ، إذ قد كان عثمان كتب تلك المواضع في بعض النسخ ولم يكتبها في بعض إشعاراً بأن كل ذلك صحيح ، وأن القراءة بكل منها جائزة . قال ابن عطية « ثم إن عثمان أمر بما سواها من المصاحف أن تحرق أو تحرق ، تروى بالهاء غير منقوطة وتروى بالحاء على معنى ثم تدفن ، ورواية الحاء غير منقوطة أحسن .

وذكر أبو بكر الأنباري في كتاب الرد عن سويد بن غفلة قال : سمعت علي بن أبي طالب كرم الله وجهه يقول : يا معشر الناس ، اتقوا الله ! وإياكم وأئمتكم في عثمان ، وقولكم « حرق المصاحف « فوالله ما حرقها إلا عن ملا منا أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم . وعن عُمير بن سعيد قال قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه : لو كنت الوالي وقت عثمان لفعلت في المصاحف مثل الذي فعل عثمان . قال أبو الحسن بن بطال : وفي أمر عثمان بتحريق الصحف والمصاحف حين جمع القرآن جواز تحريق الكتب التي فيها أسماء الله تعالى « وأن ذلك إكرام لها وصيانة عن الوطء بالأقدام ، وطرحها في ضياع من الأرض . روى معمر عن ابن طاوس عن أبيه « أنه كان يحرق الصحف إذا اجتمعت عنده الرسائل فيها بسم الله الرحمن الرحيم . وحرق عمرو ابن الزبير كتب فقهه كانت عنده يوم الحزّة ، وكره إبراهيم أن تحرق الصحف إذا كان فيها

ذكر الله تعالى؛ وقول من حرقها أولى بالصواب، وقد فعله عثمان. وقد قال القاضي أبو بكر
لسان الأمة: جائز للإمام تحريق الصحف التي فيها القرآن، إذا أذاه الاجتهاد إلى ذلك.

فصل — قال علماؤنا رحمة الله عليهم: وفي فعل عثمان رضي الله عنه ردُّ على الحُلُولِيَّةِ^(١)
والحشوية القائلين بقدوم الحروف والأصوات، وأن القراءة والتلاوة قديمة، وأن الإيمان قديم،
والروح قديم، وقد أجمعت الأمة وكل أمة من النصارى واليهود والبراهمة بل كل ملحد وموحد
أن القديم لا يُفعل ولا يتعلّق به قدرة قادر بوجه ولا بسبب، ولا يجوز العدم على القديم وأن
القديم لا يصير مُحدّثاً، والمحدث لا يصير قديماً، وأن القديم ما لا أول لوجوده. وأن المحدث
هو ما كان بعد أن لم يكن؛ وهذه الطائفة خرقت إجماع العقلاء من أهل الملل وغيرهم فقالوا:
يجوز أن يصير المحدث قديماً، وأن العبد إذا قرأ كلام الله تعالى فعل كلاماً لله قديماً. وكذلك
إذا نحت حروفاً من الآجر والخشب، أو صاغ أحرفاً من الذهب والفضة، أو نسج ثوباً
فنقش عليه آية من كتاب الله فقد فعل هؤلاء كلام الله قديماً، وصار كلاماً منسوجاً قديماً
ومنحوتاً قديماً ومصوغاً قديماً؛ فيقال لهم: ما تقولون في كلام الله تعالى، أيجوز أن يذاب
ويحى ويحرق؟ فإن قالوا: نعم، فارقوا الدين، وإن قالوا: لا، قيل لهم: فما قولكم في حروف
مصوّرة آية من كتاب الله تعالى من شمع، أو ذهب أو فضة أو خشب أو كاغد فوقعت في النار
فذابت وأحترقت، فهل تقولون: إن كلام الله أحترق؟ فإن قالوا: نعم، تركوا قولهم؛
وإن قالوا: لا، قيل لهم أليس قلتم: إن هذه الكتابة كلام الله وقد أحترقت! وقلتم:
إن هذه الأحرف كلامه وقد ذابت؛ فإن قالوا: أحترقت الحروف وكلامه تعالى باق، رجعوا
إلى الحق والصواب ودانوا بالحواب؛ وهو الذي قاله النبي صلى الله عليه وسلم، متنبّهاً على
ما يقول أهل الحق؛ ولو كان القرآن في إهاب ثم وقع في النار ما أحترق. وقال الله عز وجل:
”أنزلت عليك كتاباً لا يفسله الماء تقرؤه نائماً ويقظان“ الحديث، أخرجه مسلم. فثبت بهذا

(١) الحلولية: فرقة من المتصوفة تقول: إن الله جال في كل شيء. وفي كل جنس منه متعبد به حتى جاوزوا أن يطلق
على كل شيء. أنه الله. والحشوية: طائفة من المبتدعة تمسكوا بالظواهر وذهبوا إلى التجسيم وغيره.

أن كلامه سبحانه ليس بحرف ولا يشبه الحروف . والكلام في هذه المسألة يطول ، ونقيمها في كتب الأصول ، وقد بينها في (الكتاب الأسنى ، في شرح أسماء الله الحسنى) .

فصل - وقد طعن الرافضة - فبحمهم الله تعالى - في القرآن « وقالوا : إن الواحد يكفى في قتل الآية والحرف كما فعلتم ، فإنكم أثبتتم بقول رجل واحد وهو خزيمه بن ثابت وحده آخر سورة «براءة» وقوله : «مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ» . فالجواب أن خزيمه رضى الله عنه لما جاء بهما تذكرهما كثير من الصحابة ، وقد كان زيد يعرفهما ، ولذلك قال : فقدت آيتين من آخر سورة «التوبة» . ولو لم يعرفهما لم يدر هل فقد شيئا أولا ، فالآية إنما ثبتت بالإجماع لا بخزيمة وحده . جواب ثان - إنما ثبتت بشهادة خزيمه وحده لقيام الدليل على صحتها في صفة النبي صلى الله عليه وسلم ، فهي قرينة تنفي عن طلب شاهد آخر بخلاف آية « الأحزاب » فإن تلك ثبتت بشهادة زيد وأبي خزيمه لسامعتهما إياها من النبي صلى الله عليه وسلم . قال معناه المهلب ، وذكر أن خزيمه غير أبي خزيمه ، وأن أبا خزيمه الذي وجدت معه آية التوبة معروف من الأنصار ، وقد عرفه أنس وقال : نحن ورثناه ، والتي في الأحزاب وجدت مع خزيمه بن ثابت فلا تعارض ، والقصة غير القصة لا إشكال فيها ولا التباس . وقال ابن عبد البر : « أبو خزيمه لا يوقف على صحة اسمه وهو مشهور بكنيته ، وهو أبو خزيمه بن أوس بن زيد بن أصرم بن ثعلبة بن غنم بن مالك بن النجار ، شهد بدرًا وما بعدها من المشاهد ، وتوفى في خلافة عثمان بن عفان ، وهو أخو مسعود بن أوس . قال ابن شهاب عن عبيد بن السباق عن زيد بن ثابت : وجدت آخر التوبة مع أبي خزيمه الأنصارى وهو هذا ، وليس بينه وبين الحارث بن خزيمه أبي خزيمه نسب إلا اجتماعهما في الأنصار ، أحدهما أوسى والآخر خزرجى » . وفي مسلم والبخارى عن أنس بن مالك قال : جمع القرآن على عهد النبي صلى الله عليه وسلم أربعة كلهم من الأنصار : أبي بن كعب ، ومعاذ بن جبل ، وزيد بن ثابت ، وأبو زيد . قلت لأنس : من أبو زيد ؟ قال : أحد عمومتى . وفي البخارى أيضا عن أنس قال : مات النبي صلى الله عليه وسلم ولم يجمع القرآن غير أربعة : أبو الدرداء ، ومعاذ بن جبل ،

وزيد، وأبو زيد، [قال]: ونحن ورثناه. وفي أخرى قال: مات أبو زيد ولم يترك عَقِباً، وكان بَذْرياً، وأسم أبي زيد سعد بن عُبَيْد. قال ابن الطَّيِّب رضى الله عنه: لا تدل هذه الآثار على أن القرآن لم يحفظه في حياة النبي صلى الله عليه وسلم ولم يجمعه غير أربعة من الأنصار كما قال أنس بن مالك، فقد ثبت بالطرق المتواترة أنه جمع القرآن عثمان وعلى وتميم الدارى وعُباد بن الصامت وعبد الله بن عمرو بن العاص. فقول أنس: لم يجمع القرآن غير أربعة، يحتمل أنه لم يجمع القرآن وأخذه تلقيناً من في رسول الله صلى الله عليه وسلم غير تلك الجماعة؛ فإن أكثرهم أخذ بعضه عنه وبعضه عن غيره، وقد تظاهرت الروايات بأن الأئمة الأربعة جمعوا القرآن على عهد النبي صلى الله عليه وسلم لأجل سبقهم إلى الإسلام، وإعظام الرسول صلى الله عليه وسلم لهم.

قلت: لم يذكر القاضي، عبد الله بن مسعود وسالم مولى أبي حذيفة رضى الله عنهما فيما رأيت، وهما ممن جمع القرآن. روى جرير عن عبد الله بن يزيد الصهباني عن عُكَيْل قال قال عمر بن الخطاب: كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه أبو بكر ومن شاء الله. فررنا بعبد الله بن مسعود وهو يصلى، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "من هذا الذى يقرأ القرآن؟". فقيل له: هذا عبد الله بن أُمِّ عَدٍّ فقال: "إن عبد الله يقرأ القرآن غَضًّا كما أنزل". الحديث. قال بعض العلماء: معنى قوله: "غَضًّا كما أنزل" أى إنه كان يقرأ الحرف الأول الذى أنزل عليه القرآن دون الحروف السبعة التى رُخِّص لرسول الله صلى الله عليه وسلم في قراءته عليها بعد معارضة جبريل عليه السلام القرآن إياه في كل رمضان. وقد روى وكيع وجماعة معه عن الأعمش عن أبي خُليان قال قال لى عبد الله بن عباس: أى القراءتين تقرأ؟ قلت: القراءة الأولى قراءة ابن أُمِّ عَدٍّ؛ فقال لى: بل هى الآخرة، إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعرض القرآن على جبريل في كل عام مرة، فلما كان العام الذى قبض فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم عرضه عليه مرتين، فحضر ذلك عبد الله فعلم ما شُئخ من

ذلك وما بطل . وفي صحيح مسلم عن عبد الله بن عمرو قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « خذوا القرآن من أربعة من ابن أم عبد - فبدأ به - ومعاذ بن جبل وأبي بن كعب وسالم مولى أبي حذيفة » .

قلت : هذه الأخبار تدل على أن عبد الله جمع القرآن في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم خلاف ما تقدم . والله أعلم . وقد ذكر أبو بكر الأنباري في كتاب الرد : حدثنا محمد بن شهر يار حدثنا حسين بن الأسود حدثنا يحيى بن آدم عن أبي بكر عن أبي إسحاق قال قال عبد الله بن مسعود : قرأت من في رسول الله صلى الله عليه وسلم آيتين وسبعين سورة - أو ثلاثا وسبعين سورة - وقرأت عليه من البقرة إلى قوله تعالى : « إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ » ^(١) . قال أبو إسحاق : وتعلم عبد الله بقية القرآن من مجمع بن جارية الأنصاري .

قلت : فإن صح هذا، صح الإجماع الذي ذكره يزيد بن هارون، فذلك لم يذكره القاضي أبو بكر بن الطيب مع من جمع القرآن وحفظه في حياة النبي صلى الله عليه وسلم، والله أعلم . قال أبو بكر الأنباري : حدثني إبراهيم بن موسى الخوزي حدثنا يوسف بن موسى حدثنا مالك بن اسماعيل حدثنا زهير عن أبي إسحاق قال : سألت الأسود ما كان عبد الله يصنع بسورة الأعراف فقال : ما كان يعلمها حتى قدم الكوفة؛ قال وقد قال بعض أهل العلم : مات عبد الله بن مسعود رحمة الله عليه قبل أن يتعلم المعوذتين؛ فلهذه العلة لم توجد في مصحفه، وقبل غير هذا على ما يأتي بيانه آخر الكتاب عند ذكر « المعوذتين » إن شاء الله تعالى .

قال أبو بكر : والحديث الذي حدثناه إبراهيم بن موسى حدثنا يوسف بن موسى حدثنا عمر بن هارون الخراساني عن ربيعة بن عثمان عن محمد بن كعب القرظي قال : كان ممن ختم القرآن ورسول الله صلى الله عليه وسلم حتى عثمان بن عفان وعلي بن أبي طالب وعبد الله بن مسعود، حديث ليس بصحيح عند أهل العلم . إنما هو مقصور على محمد بن كعب؛ فهو مقطوع لا يؤخذ به ولا يقول عليه .

(١) آية ٢٢٢ من السورة المذكورة . (٢) كذا في الأصول . والذي في التهذيب وغيره : ابن يزيد .

قلت : قوله عليه السلام " خذوا القرآن من أربعة من ابن أمّ عبيد " يدل على صحته .
 وما بين لك ذلك أن أصحاب القراءات من أهل الحجاز والشام والعراق كل منهم عزّا قراءته
 التي اختارها إلى رجل من الصحابة قراها على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لم يستثن من جملة
 القرآن شيئا ، فأسند عاصم قراءته إلى عليّ ، وابن مسعود ، وأسند ابن كثير قراءته إلى أبيّ ،
 وكذلك أبو عمرو بن العلاء أسند قراءته إلى أبيّ ، وأما عبد الله بن عاصم فإنه أسند قراءته إلى
 عثمان ، وهؤلاء كلهم يقولون : قرأنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأسانيد هذه
 القراءات متصلة ورجالها ثقات . قاله الخطّابي .

باب ما جاء في ترتيب سور القرآن وآياته، وشكله ونقطه، وتخزيبه وتعشيره، وعدد حروفه وأجزائه وكلماته وآيه

قال ابن الطيب : إن قال قائل قد اختلف السلف في ترتيب سور القرآن ، فنهى من
 كتب في مصحفه السور على تاريخ نزولها ، وقدم المكي على المدني ، ومنهم من جعل في أول
 مصحفه الحمد ، ومنهم من جعل في أوله : « اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ » ، وهذا أول مصحف عليّ رضي
 الله عنه . وأما مصحف ابن مسعود فإن أوله : « مَا لِكَ يَوْمَ الدِّينِ » ثم البقرة ثم النساء ، على ترتيب
 مختلف . ومصحف أبيّ كان أوله : الحمد لله ، ثم النساء ثم آل عمران ثم الأنعام ثم الأعراف
 ثم المائدة ، ثم كذلك على اختلاف شديد . قال القاضي أبو بكر بن الطيب : فالجواب أنه
 يحتمل أن يكون ترتيب السور على ما هي عليه اليوم في المصحف كان على وجه الاجتهاد من
 الصحابة . وذكر ذلك مكي رحمه الله في تفسير سورة « براءة » وذكر أن ترتيب الآيات في السور
 ووضع البسملة في الأوائل هو من النبي صلى الله عليه وسلم ، ولما لم يأمر بذلك في أول سورة
 « براءة » تركت بلا بسملة ، هذا أصح ما قيل في ذلك .^(١) وسيأتي .

وذكر ابن وهب في جامعه قال : سمعت سليمان بن بلال يقول سمعت ربيعة يُسأل : لم
 قُدِّمت البقرة وآل عمران ، وقد نزل قبلهما بضع وثمانون سورة وإنما نزلنا بالمدينة ؟ فقال

ربيعه : قد قُدمتا وأُلف القرآن على علم من ألفه « وقد اجتمعوا على العلم بذلك » فهذا مما انتهى إليه ، ولا نسال عنه - وقد ذكر سُنيْد قال حدَّثنا معتمر عن سلام بن مسكين عن قتادة قال قال ابن مسعود : من كان منكم متأسياً فليتأس بأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فإنهم كانوا أبر هذه الأمة قلوباً ، وأعمقها علماً ، وأقلها تكلفاً ، وأقومها هدياً ، وأحسنها حالاً ؛ اختارهم الله لصحبة نبيه صلى الله عليه وسلم وإقامة دينه ، فأعرفوا لهم فضلهم ، وأنجعهم في آثارهم ، فإنهم كانوا على الهدى المستقيم - وقال قوم من أهل العلم : إن تأليف سور القرآن على ما هو عليه في مصحفنا كان عن توقيف من النبي صلى الله عليه وسلم ، وأما ما روى من اختلاف مصحف أبي وعلى وعبد الله فإمّا كان قبل العرض الأخير ، وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم رتب لهم تأليف السور بعد أن لم يكن فعل ذلك . روى يونس عن ابن وهب قال سمعت مالكا يقول : إمّا ألف القرآن على ما كانوا يسمعون من رسول الله صلى الله عليه وسلم . وذكر أبو بكر الأتباري في كتاب الرد : أن الله تعالى أنزل القرآن جملة إلى سماء الدنيا « ثم فُرق على النبي صلى الله عليه وسلم في عشرين سنة ، وكانت السورة تنزل في أمر يحدث ، والآية جواباً لمستخبر يسأل ، ويوقف جبريلُ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم على موضع السورة والآية ؛ فاتساق السور كاتساق الآيات والحروف ، فكلُّه عن عهد خاتم النبيين عليه السلام ، عن رب العالمين ؛ فن أحر سورة مقدّمة أو قدّم أخرى مؤخّرة فهو كمن أفسد نظم الآيات ، وغير الحروف والكلمات ، ولا حجة على أهل الحق في تقديم البقرة على الأنعام ، والأنعام نزلت قبل البقرة لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ عنه هذا الترتيب ، وهو كان يقول : ” ضعوا هذه السورة موضع كذا وكذا من القرآن “ . وكان جبريل عليه السلام يقف على مكان الآيات . حدّثنا حسن بن الحباب حدّثنا أبو هشام حدّثنا أبو بكر بن عياش عن أبي إسحاق عن البراء قال : أحرما نزل من القرآن : « يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ ^(١) » . قال أبو بكر بن عياش : وأخطأ أبو إسحاق ، لأن محمد بن السائب حدّثنا عن أبي السائب عن ابن عباس قال : أحر ما نزل من القرآن : « وَأَقْبُوا يَوْمًا تَرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ

لَا يُقْلَمُونَ» . فقال جبريل للنبي عليهما السلام : يا محمد ضمها في رأس ثمانين ومائتين من البقرة .

قال أبو الحسن بن بطلال : ومن قال بهذا القول لا يقول إن تلاوة القرآن في الصلاة والدرس يجب أن تكون مرتبة على حسب الترتيب الموقوف عليه في المصحف ، بل إنما يجب تأليف سورة في الرسم والخط خاصة ، ولا يُعلم أن أحدا منهم قال : إن ترتيب ذلك واجب في الصلاة وفي قراءة القرآن ودرسه ، وأنه لا يحل لأحد أن يتلّقن الكهف قبل البقرة ولا الحج قبل الكهف ؛ ألا ترى قول عائشة رضي الله عنها للذي سألها : لا يضرك أية قرأت قبل ؛ وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في الصلاة السورة في ركعة ، ثم يقرأ في ركعة أخرى بغير السورة التي تليها . وأما ما روى عن ابن مسعود وابن عمر أنهما كرها أن يقرأ القرآن منكوسا ، وقالوا : ذلك منكوس القلب ، فإنما عينا بذلك من يقرأ السورة منكوسة ، ويتبدئ من آخرها إلى أولها لأن ذلك حرام محظور ؛ ومن الناس من يتعاطى هذا في القرآن والشعر ليزلل لسانه بذلك ويقدر على الحفظ ، وهذا حظه الله تعالى ومنعه في القرآن ، لأنه إفساد لسوره ومخالفة لما قصد بها .

ومما يدل على أنه لا يجب إثباته في المصاحف على تاريخ نزوله ما صح وثبت أن الآيات كانت تنزل بالمدينة فتوضع في السورة المكية ، ألا ترى قول عائشة رضي الله عنها : وما نزلت سورة البقرة والنساء إلا وأنا عنده — تعني بالمدينة — وقد قدمتا في المصحف على ما نزل قبلهما من القرآن بمكة ، ولو ألّفوه على تاريخ النزول لوجب أن يتقص ترتيب آيات السور .

قال أبو بكر الإنباري : حدثنا إسماعيل بن إسحاق القاضي حدثنا حجاج بن يمّال حدثنا همام عن قتادة قال : نزل بالمدينة من القرآن البقرة ، وآل عمران ، والنساء ، والمائدة ، والأنفال ، وبراءة ، والرعد ، والنحل ، والحج ، والنور ، والأحزاب ، ومحمد ، والفتح ، والحجرات ، والرحمن ، والحديد ، والمجادلة ، والحشر ، والمتحنة ، والصف ، والجمعة ، والمنافقون ، والتغابن ، والطلاق ،

ويايها النبي لم تُحْمَزْ إلى رأس العشر، وإذا زلزلت، وإذا جاء نصر الله . هؤلاء السُّورُ نزلن بالمدينة؛ وسائر القرآن نزل بمكة .

قال أبو بكر : فمن عمل على ترك الأثر والإعراض عن الإجماع ونظم السُّور على منازلها بمكة والمدينة، لم يدر أين تقع الفاتحة، لاختلاف الناس في موضع نزولها، ويضطر إلى تأخير الآية التي في رأس خمس وثلاثين ومائتين من البقرة إلى رأس الأربعين ، ومن أفسد نظم القرآن فقد كفر به . ورد على محمد صلى الله عليه وسلم ما حكاه عن ربه تعالى . وقد قيل إن علة تقديم المديني على المكي هو أن الله تعالى خاطب العرب بلغتها، وما تعرف من أفانين خطابها ومحاورتها، فلما كان فن من كلامهم مبنيًا على تقديم المؤخر وتأخير المقدم خوطبوا بهذا المعنى في كتاب الله تعالى الذي لو فقدوه من القرآن لقالوا : ما باله يمرى من هذا الباب الموجود في كلامنا المستحل من نظامنا . قال عبيد بن الأبرص :

أَنْ بُدِّلَتْ مِنْهُمْ وَحُوشًا . وَغَيِّرَتْ حَالَهَا الْخَطُوبُ
عَيْنَاكَ دَمْعُهَا سُرُوبُ . كَأَنَّ شَأْنَيْهَا شَعِيبُ

أراد عينك دمعها سروب لأن تبدلت من أهلها وحوشًا، فقدم المؤخر وأخر المقدم ؛ ومعنى سروب : منصّب على وجه الأرض . ومنه السارب، للذهاب على وجهه في الأرض ؛ قال الشاعر^(١) :

أَنْى سَرَيْتِ وَكُنَيْتِ غَيْرَ سُرُوبِ *

وقوله : شأنيهما، الشأن واحد الشئون، وهى مواصلة قبائل الرأس وملتهاها، ومنها يحى الدمع . شعيب : متفوق .

(١) هو قيس بن الخطيم . وتام البيت :

وتقرب الأحلام غير قريب

وفي اللسان مادة « سرب » : « قال ابن برى : رواه ابن دريد « سربت » بياء، موحدة لقوله : وكنت غير سروب . ومن رواه « سريت » بالياء، باثنتين فمناه : كيف سريت ليلا، وأنت لا تسرين نهارا » .

(فصل) — وأما شكل المصحف ونقطة فروى أن عبد الملك بن مروان أمر به وعمله ، فتجزد لذلك الجحاج بواسط وجدة فيه وزاد تحزيبه ، وأمر وهو والى العراق الحسن ويحيى بن يعمر بذلك ، وآلف إثر ذلك بواسط كتابا في القراءات جمع فيه ما روى من اختلاف الناس فيما وافق الخط ، ومشى الناس على ذلك زمانا طويلا ، إلى أن ألف ابن مجاهد كتابه في القراءات .

وأسند الزبيدي في كتاب الطبقات إلى المبرد أن أول من نقط المصحف أبو الأسود الدؤلى ، وذكر أيضا أن ابن سيرين كان له مصحف نقطه له يحيى بن يعمر .

(فصل) — وأما وضع الأعراس فقال ابن عطية : مرة بي في بعض التواريخ أن المأمون العباسى أمر بذلك ، وقيل : إن الجحاج فعل ذلك . وذكر أبو عمرو الداني في كتاب البيان له عن عبد الله بن مسعود أنه كره التعشير في المصحف ، وأنه كان يحكمه . وعن مجاهد أنه كره التعشير والطيب في المصحف . وقال أشهب : سمعت مالكا وسئل عن العُشور التي تكون في المصحف بالحمرة وغيرها من الألوان ، فكره ذلك وقال : تعشير المصحف بالخبر لا بأس به ، وسئل عن المصاحف يكتب فيها خواتم السور في كل سورة ما فيها من آية ، قال : إني أكره ذلك في أمهات المصاحف أن يكتب فيها شيء أو يشكل ، فأما ما يتعلم به الغلمان من المصاحف فلا أرى بذلك بأسا . قال أشهب : ثم أخرج إلينا مصحفا لحسنه ، كتبه إذ كتب عثمان المصاحف ، فرأينا خواتمه من حبر على عمل السلسلة في طول السطر ، ورأيتهم معجوم الآى بالخبر . وقال قتادة : بدمو فتنقوا ثم نحسوا ثم عشروا . وقال يحيى بن أبى كثير : كان القرآن مجزدا في المصاحف ، فأول ما أحدثوا فيه التقط على الباء والتاء والتاء ، وقالوا : لا بأس به ، هو نور له ، ثم أحدثوا نقطا عند منتهى الآى ، ثم أحدثوا الفوائج والخواصم . وعن أبى حمزة قال : رأى إبراهيم النخعي في مصحفى فاتحة سورة كذا وكذا ، فقال لى : أحمه فإن عبد الله بن مسعود قال : لا تخطوا في كتاب الله ما ليس فيه . وعن أبى بكر السراج قال قلت لأبى رزين : أأكتب في مصحفى سورة كذا وكذا ، قال : إني أخاف أن ينشأ قوم لا يعرفونه فيظنونه من القرآن .

قال الذاني رضى الله عنه : وهذه الأخبار كلها تؤذن بأن التعشير والتخميس وفوائح السور وروس الآي من عمل الصحابة رضى الله عنهم . قادم إلى عمله الاجتهاد . وأرى أن من كره ذلك منهم ومن غيرهم إنما كره أن يعمل بالألوان كالحمرة والصفرة وغيرهما ؛ على أن المسلمين في سائر الآفاق قد أطبقوا على جواز ذلك وأستماله في الأمهات وغيرها . والحرج والخطأ مرتفعان عنهم فيما أطبقوا عليه إن شاء الله .

(فصل) — وأما عدد حروفه وأجزائه فروى سلام أبو محمد الجاني أن المجاج بن يوسف جمع القراء والحفاظ والحُكَّاب، فقال : أخبروني عن القرآن كله كم من حرف هو ؟ . قال : . وكنت فيهم ، لحسبنا فأجمعنا على أن القرآن ثلثمائة ألف حرف وأربعون ألف حرف وسبعمائة حرف وأربعون حرفاً . قال : فأخبروني إلى أى حرف ينتهى نصف القرآن ؟ فإذا هو في الكهف « وَلَيْتَلَطَّفْ » في الفاء . قال : فأخبروني بأثلاثه ؛ فإذا الثلث الأول رأس مائة من برائة، والثلث الثاني رأس مائة أو إحدى ومائة من طسم الشعراء، والثلث الثالث ما بقي من القرآن . قال : فأخبروني بأسباعه على الحروف ؛ فإذا أول سبع في النساء « فَيَنْهَمُ مِنْ آمَنَ بِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ صَدَّ » في الدال . والسبع الثاني في الأعراف « أُولَئِكَ حَبِطَتْ » في التاء . والسبع الثالث في الرد « أَكُلُّهَا دَائِمٌ » في الألف من آخرها كلها، والسبع الرابع في الجح « وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا » في الألف، والسبع الخامس في الأحزاب « وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ » في الهاء، والسبع السادس في الفتح « الظَّالِمِينَ بِاللَّهِ ظَنُّ السُّوءِ » في الواو، والسبع السابع ما بقي من القرآن .

قال سلام أبو محمد : عملناه في أربعة أشهر، وكان المجاج يقرأ في كل ليلة ربعا، فأول ربه خاتمة الأنعام . والرابع الثاني في الكهف « وَلَيْتَلَطَّفْ » . والرابع الثالث خاتمة الزمر، والرابع الرابع ما بقي من القرآن . وفي هذه الجملة خلاف مذكور في كتاب البيان لأبي عمرو الثاني، من أراد الوقوف عليه وجده هناك .

(فصل) — وأما عدد آي القرآن في المدني الأول، فقال محمد بن عيسى . جميع مدد آي القرآن في المدني الأول ستة آلاف آية . قال أبو عمرو : وهو العدد الذي رواه أهل الكوفة عن أهل المدينة، ولم يسموا في ذلك أحدا بعينه يستدونه إليه .

وأما المدني الأخير فهو في قول إسماعيل بن جعفر : ستة آلاف آية ومائتا آية وأربع عشرة آية . وقال الفضل : عدد آي القرآن في قول المكيين ستة آلاف آية ومائتا آية وتسع عشرة آية . قال محمد بن عيسى : وجميع عدد آي القرآن في قول الكوفيين ستة آلاف آية ومائتا آية وثلاثون وست آيات ، وهو العدد الذي رواه سليم^(١) والكسائي عن حمزة ، وأسند الكسائي إلى علي بن رضى الله عنه . قال محمد : وجميع عدد آي القرآن في عدد البصريين ستة آلاف ومائتان وأربع آيات ، وهو العدد الذي مضى عليه سلفهم حتى الآن . وأما عدد أهل الشام فقال يحيى بن الحارث الذمّارى : ستة آلاف ومائتان وست وعشرون . في رواية ستة آلاف ومائتان وخمس وعشرون ؛ نقص آية . قال ابن ذكوان : فظننت أن يحيى لم يعد «بسم الله الرحمن الرحيم» . قال أبو عمرو : فهذه الأعداد التي يتداولها الناس تأليفاً ، ويعدون بها في سائر الآفاق قديماً وحديثاً .

وأما كلماته فقال الفضل بن شاذان : جميع كلمات القرآن — في قول عطاء بن يسار — سبعة وسبعون ألفاً وأربعمائة وتسع وثلاثون كلمة ؛ وحروفه ثمانية ألف وثلاثة وعشرون ألفاً وخمسة عشر حرفاً . قلت : هذا يخالف ما تقدم عن الحمانى قبل هذا . وقال عبد الله بن كثير عن مجاهد قال : هذا ما أحصينا من القرآن ، وهو ثمانية ألف حرف وأحد وعشرون ألف حرف ومائة وثمانون حرفاً ، وهذا يخالف ما ذكره قبل هذا عن الحمانى من عدد حروفه .

باب ذكر معنى السورة والآية والكلمة والحرف

معنى السورة في كلام العرب الإبانة لها من سورة أخرى وأفصلها عنها ، وسميت بذلك لأنه يرتفع فيها من منزلة إلى منزلة . قال النابغة :

ألم تر أن الله أعطاك سورة * ترى كلّ ملك دونها يتذبذب

أى منزلة شرف أرتفعت إليها عن منزل الملوك . وقيل : سميت بذلك لشرفها وارتفاعها كما يقال لما أرتفع من الأرض سور . وقيل : سميت بذلك لأن قارئها يشرف على ما لم يكن

(١) في الأصول : «مسلم» والرازي عن حمزة هوسليم بن عيسى الكوفي وهو أحد أصحاب حمزة به . (طبقات القراء) .

عنده كُشور البناء ؛ كله بغير همز . وقيل : سُميت بذلك ؛ لأنها قطعت من القرآن على حدة .
 من قول العرب للبقية : سُور . وجاء في أسرار الناس أى بقاياهم ؛ فعل هذا يكون الأصل
 سورة بالهمزة ثم خُففت فأبدلت واوا لأنضمام ما قبلها . وقيل : سُميت بذلك لتامها وكمالها
 من قول العرب للناقة التامة : سُورة ، وجمع سُورة سُور بفتح الواو . وقال الشاعر :
 ■ سُودُ المهاجرِ لا يَقرَأُ بالسُّورِ ■

ويموز أن يجمع على سُورات وسُورات .

وأما الآية فهي العلامة ■ بمعنى أنها علامة لأقطاع الكلام الذى قبلها من الذى بعدها
 وأنفصاله ■ أى هى بائنة من أختها ومنفردة . وتقول العرب : بنى وبين فلان آية ؛ أى
 علامة ■ ومن ذلك قوله تعالى : « إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ » . وقال النابغة :

تَوَهَّمْتُ آيَاتٍ لَهَا فَعَرَفْتُهَا ■ لِسِتَةِ أَعْوَامٍ وَذَا الْعَامِ سَابِعُ

وقيل : سُميت آية لأنها جماعة حروف من القرآن وطائفة منه ؛ كما يقال : خرج القوم بآياتهم
 أى بجماعتهم . قال بُرَّج بن مُسهر الطائى :

نَخْرَجْنَا مِنَ النَّفْبَيْنِ لَأَسَى مِثْلُنَا ■ بآيَاتِنَا تُرْجَى اللَّفَاحِ الْمَطَافِلَا

وقيل : سُميت آية لأنها عجب يعجز البشر عن التكلم بمثلها . وأختلف التحويون فى أصل
 آية ؛ فقال سيبويه : آيَّة على فَعَلَّة مثل أكمة وشجرة ، فلما تحزكت الياء وأُفْتُح ما قبلها أنقلبَت
 ألفا فصارت آية بهمزة بعدها مدة . وقال الكسائى : أصلها آيَّة على وزن فاعلة مثل آمنه
 فقلبَت الياء ألفا لتحزكها وأُفْتُح ما قبلها ، ثم حذفت لألتباسها بالجمع . وقال الفراء : أصلها
 آيَّة بتشديد الياء الأولى فقلبَت ألفا كراهة للتشديد فصارت آية وجمعها آى وآيات وآياء .
 وأنشد أبو زيد :

لَمْ يُبْقِ هَذَا الدَّهْرُ مِنْ آيَاتِهِ ■ غَيْرَ أَنَا فِيهِ وَأَرْمِدَانِهِ

(١) هو الراعى . وصدر البيت : * مِنَ الْحَرَاثِ لَا رِبَاتِ أَنْحَرَةِ ■

(٢) آية ٢٤٨ سورة « البقرة » . (٣) قال فى اللسان مادة (أيا) : آياء جمع الجمع نادر .

وأما الكلمة فهي الصورة القائمة بجميع ما يختلط بها من الشبهات أى الحروف، وأطول
الكلم في كتاب الله عز وجل ما بلغ عشرة أحرف، نحو قوله تعالى: «لَيْسَتْ خَلْفَهُمْ»^(١).
و «أَنْزَلْنَاهُمْ»^(٢) وشبههما؛ فأما قوله: «فَأَسْقِينَا كُوهَ»^(٣) فهو عشرة أحرف في الرسم وأحد
عشر في اللفظ. وأقصرهن ما كان على حرفين نحو ما ولا ولك وله، وما أشبه ذلك. ومن
حروف المعاني ما هو على كلمة واحدة، مثل همزة الاستفهام وواو العطف، إلا أنه لا ينطق
به مفردا. وقد تكون الكلمة وحدها آية تامة نحو قوله تعالى: «وَالْفَجْرِ»^(٤). «وَالضُّحَى»^(٥).
«وَالْعَصِير»^(٦). وكذلك «آلَم»^(٧). و«الْمَص»^(٨). و«طه»^(٩). و«يس»^(١٠). و«حم» في قول الكوفيين،
وذلك في فوائح السور، فأما في حشوهن فلا. قال أبو عمرو الداني: ولا أعلم كلمة هي وحدها
آية إلا قوله في الرحمن: «مُدَّاهِمَانِ»^(١١) لا غير. وقد أنت كلمتان متصلتان وهما آيتان، وذلك
في قوله: «حَمَّ عَسَقَ» على قول الكوفيين لا غير. وقد تكون الكلمة في غير هذا: الآية
التامة، والكلام القائم بنفسه، وإن كان أكثر أو أقل، قال الله عز وجل: «وَمَتَّ كَلِمَةً»^(١٢)
رَبِّكَ الْحُسَيْنَى عَلَى نَبِيِّ إِسْرَائِيلَ يَمَّا صَبَرُوا قيل: إنما يعنى بالكلمة ها هنا قوله تبارك وتعالى:
«وَيُرِيدُ أَنْ تَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتَضَيْعُوا فِي الْأَرْضِ»^(١٣) إلى آخر الآيتين، وقال عز وجل: «وَالزَّمَهُمْ»^(١٤)
كَلِمَةَ النَّفْوَى. قال مجاهد: لا إله إلا الله. وقال النبي صلى الله عليه وسلم: «كلمتان
خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان حبيبتان إلى الرحمن سبحان الله وبحمده سبحان الله
العظيم». وقد تسمى العرب القصيدة بأسرها، والقصة كلها، كلمة فيقولون: قال قس
في كلمته كذا، أى في خطبته؛ وقال زهير في كلمته كذا، أى في قصيدته؛ وقال فلان في كلمته
يعنى في رسالته؛ فسمى جملة الكلام كلمة إذ كانت الكلمة منها، على عادتهم في تسميتهم
الشيء باسم ما هو منه وما قاربه وجاوره، وكان بسبب منه، مجازا وآتساعا.

وأما الحرف فهو الشبهة القائمة وحدها من الكلمة، وقد يسمى الحرف كلمة والكلمة حرفا
على ما بيناه من الآتساع والمجاز. قال أبو عمرو الداني: فإن قيل فكيف يسمى ما جاء من

(١) لم نر هذا التعبير لتغير المؤلف، وقد سبق التعبير به في ص ١٦ من هذا الجزء. (٢) سورة النور آية ٥٥
(٣) سورة هود آية ٢٨ (٤) سورة الحجر آية ٢٢ (٥) كأنه اعتبرها الضمير كلمة أخرى في الرسم فقط.
(٦) سورة الرحمن آية ٦٤ (٧) سورة الأعراف آية ١٣٧ (٨) سورة القصص آية ٥ (٩) سورة الفتح آية ٢٦

حروف الهجاء في الفوائخ على حرف واحد نحو «ص» و«ق» و«ن» حرفاً أو كلمة ؟ قلت : كلمة لا حرفاً ، وذلك من جهة أن الحرف لا يسكت عليه ، ولا يتفرد وحده في الصورة ولا يتفصل مما يختلط به ، وهذه الحروف مسكوت عليها منفردة منفصلة كاتفراد الكلم وانقضاءها ، فلذلك سُميت كلمات لا حروفاً . قال أبو عمرو : وقد يكون الحرف في غير هذا : المذهب والوجه ، قال الله عز وجل : « وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَبْغِدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ » أى على وجه ومذهب ، ومن ذلك قول النبي صلى الله عليه وسلم : « أنزل القرآن على سبعة أحرف » أى سبعة أوجه من اللغات ، والله أعلم .

باب هل ورد في القرآن كلمات خارجة عن لغات العرب أولاً

لا خلاف بين الأئمة أنه ليس في القرآن كلام مركب على أساليب غير العرب ، وأن فيه أسماء أعلاماً لمن لسانه غير لسان العرب ، كإسرائيل وجبريل وعمران ونوح ولوط .

وآختلفوا هل وقع فيه ألفاظ غير أعلام مفردة من غير كلام العرب ، فذهب القاضي أبو بكر بن الطيب والطبري وغيرهما إلى أن ذلك لا يوجد فيه ، وأن القرآن عربي صريح ، وما وجد فيه من الألفاظ التي تنسب إلى سائر اللغات إنما آتفق فيها أن تواردت اللغات عليها فتكلمت بها العرب والفرس والحبشة وغيرهم ، وذهب بعضهم إلى وجودها فيه ، وأن تلك الألفاظ لقلتها لا تُخرج القرآن عن كونه عربياً ميبناً ، ولا رسول الله عن كونه متكلماً بلسان قومه . فالمشكاة : الكوة . ونشأ : قام من الليل ؛ ومنه « إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ » و« يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ » أى ضعفين . و« قُرْآنٌ مِّنْ قُسُورَةٍ » أى الأسد ؛ كله بلسان الحبشة . والفساق : البارد المُنْتَن بلسان الترك . والقسطاس : الميزان ؛ بلغة الروم . والسَّجِيل : المحجارة والطين بلسان الفرس . والطور الجليل . واليمّ : البحر بالمرىانية . والتَّنُّور : وجه الأرض بالعجمية . قال ابن عطية : « حقيقة العبارة عن هذه الألفاظ أنها في الأصل أعجمية لكن آستعملتها العرب وعربتها فهي عربية بهذا الوجه . وقد كان للعرب العاربة التي نزل القرآن بلسانها بعض محالطة لسائر اللسان تقبارات ، ورحلتي فريش » وكسفر مسافر بن أبي عمرو إلى الشام ،

وكسفر عمر بن الخطاب وكسفر عمرو بن العاصي وعمارة بن الوليد إلى أرض الحبشة ،
وكسفر الأعشى إلى الحيرة . وصحبه لنصاراها مع كونه حجة في اللغة . فمَلِقت العرب بهذا كله
الفاظا أعجمية فَبَرَت بعضها بالنقص من حروفها . وجرت إلى تخفيف ثقل المُجَمَّة .
واستعملتها في أشعارها ومحاوراتها . حتى جرت مجرى العربي الصحيح ، ووقع بها البيان .
وعلى هذا الحد نزل بها القرآن . فإن جهلها عربيٌ ما فكجهله الصريح بما في لغة غيره ، كما لم يعرف
أبن عباس معنى « فاطر » إلى غير ذلك . قال ابن عطية : « وما ذهب إليه الطبري رحمه الله
من أن اللغتين آفقتا في لفظة لفظية فذلك بعيد ، بل أحدهما أصل والأخرى فرع في الأكثر ،
لأننا لا ندفع أيضا جواز الاتفاق قليلا شاذًا » .

قال غيره : والأوّل أصح . وقوله : هي أصل في كلام غيرهم دَخِيلَة في كلامهم ، ليس بأولى
من العكس . فإن العرب لا يخلو أن تكون تخاطبت بها أو لا . فإن كان الأوّل فهي من
كلامهم ، إذ لا معنى للفتح وكلامهم إلا ما كان كذلك عندهم ، ولا يبعد أن يكون غيرهم قد
وافقهم على بعض كلماتهم ، وقد قال ذلك الإمام الكبير أبو عبيدة .

فإن قيل : ليست هذه الكلمات على أوزان كلام العرب فلا تكون منه . قلت : ومن
سَلِمَ لكم أنكم حصرت أوزانهم حتى تخرجوا هذه منها ؛ فقد بحث القاضي عن أصول أوزان
كلام العرب وردّ هذه الأسماء إليها على الطريقة النحوية ، وأما إن لم تكن العرب تخاطبت
بها ولا عرقتها استحال أن يخاطبهم الله بما لا يعرفون ، وحينئذ لا يكون القرآن عربيًا مبينًا ،
ولا يكون الرسول مخاطبًا لقومه بلسانهم ، والله أعلم .

باب ذكر نكت في إعجاز القرآن وشرائط المعجزة وحقيقتها

المعجزة واحدة معجزات الأنبياء الدالة على صدقهم صلوات الله عليهم ، وتُمَيِّت معجزة
لأنّ البشر يعجزون عن الإتيان بمثلا ، وشرائطها خمسة . فإن أختل منها شرط لا تكون
معجزة .

(١) في الأصول : « والأخرى فرع ، لأننا ندفع — الخ » . والزيادة والتصويب من ابن عطية .

فالشرط الأول من شروطها أن تكون مما لا يقدر عليها إلا الله سبحانه . وإنما وجب حصول هذا الشرط للمعجزة لأنه لو أتى آت في زمان يصح فيه مجيء الرسل وأدعى الرسالة وجعل معجزته أن يتحرك ويسكن ويقوم ويقعد لم يكن هذا الذي آذاه معجزة له ، ولا دالا على صدقه لقدرة الخلق على مثله . وإنما يجب أن تكون المعجزات كفتلّق البحر، وأشقاق القمر، وما شاكلها مما لا يقدر عليها البشر .

والشرط الثاني هو أن تخرق العادة . وإنما وجب اشتراط ذلك لأنه لو قال المدعى للرسالة : آتني مجيء الليل بعد النهار وطلوع الشمس من مشرقها ، لم يكن فيما آذاه معجزة ، لأن هذه الأفعال وإن كان لا يقدر عليها إلا الله ، فلم تفعل من أجله ، وقد كانت قبل دعواه على ما هي عليه في حين دعواه ، ودعواه في دلالتها على نبوته كدعوى غيره ؛ فإن أنه لا وجه له يدل على صدقه . والذي يستشهد به الرسول عليه السلام له وجه يدل على صدقه ، وذلك أن يقول : الدليل على صدقي أن يخرق الله تعالى العادة من أجل دعواي عليه الرسالة ، فيقلب هذه العصا نعبانا ، ويشق الحجر ويخرج من وسطه ناقة ، أو ينبع الماء من بين أصابعي كما ينبع من العين ، أو ما سوى ذلك من الآيات الخارقة للعادات ، التي ينفرد بها جبار الأرض والسموات ؛ فتقوم له هذه العلامات مقام قول الرب سبحانه ، لو أسمعتنا كلامه العزيز وقال « صدق ، أنا بعثته » ومثال هذه المسألة — والله ورسوله المثل الأعلى — ما لو كانت جماعة بحضرة ملك من ملوك الأرض ، وقال أحد رجاله وهو بمراى منه والملك يسمعه : الملك يأمركم أيها الجماعة بكذا وكذا ، ودليل ذلك أن الملك يصدقني بفعل من أفعاله . وهو أن يخرج خاتمه من يده قاصدا بذلك تصديقي ؛ فإذا سمع الملك كلامه لم ودعواه فيهم . ثم عمل ما أستشهد به على صدقه ، قام ذلك مقام قوله لو قال : صدق فيما آذاه على . فكذلك إذا عمل الله عملا لا يقدر عليه إلا هو ، وخرق به العادة على يد الرسول ، قام ذلك الفعل مقام كلامه تعالى لو أسمعتناه وقال : صدق عبيد في دعوى الرسالة . وأنا أرسلته إليكم فاسمعوا له وأطيعوا .

والشرط الثالث هو أن يستشهد بها مدعى الرسالة على الله عز وجل ، فيقول : آتى أن يقلب الله سبحانه هذا الماء زيتا أو يحرك الأرض عند قولى لها : تزلزلى ، فإذا فعل الله سبحانه ذلك حصل المتحدى به .

الشرط الرابع هو أن تقع على وفق دعوى المتحدى بها المستشهد بكونها معجزة له ، وإنما وجب اشتراط هذا الشرط لأنه لو قال المدعى للرسالة : آية نبوتى ودليل حجتى أن تنطق يدي أو هذه الدابة فنطقت يده أو الدابة بأن قالت : كذب وليس هو نبي ، فإن هذا الكلام الذى خلقه الله تعالى دال على كذب ذلك المدعى للرسالة ، لأن ما فعله الله لم يقع على وفق دعواه . وكذلك ما يروى أن مسليمة الكذاب لعنه الله تفعل فى بئر ليكثر ماؤها ففارت البئر وذهب ما كان فيها من الماء ، فما فعل الله سبحانه من هذا ، كان من الآيات المكذبة لمن ظهرت على يديه ، لأنها وقعت على خلاف ما أرادته النتيجة الكذاب .

والشرط الخامس من شروط المعجزة ألا يأتى أحد بمثل ما أتى به المتحدى على وجه المعارضة ، فإن تم الأمر المتحدى به المستشهد به على النبوة على هذا الشرط مع الشروط المتقدمة ، فهى معجزة دالة على نبوة من ظهرت على يده ، فإن أقام الله تعالى من يعارضه حتى يأتى بمثل ما أتى به ويعمل مثل ما عمل بطل كونه نبيا ، ونخرج عن كونه معجزا ولم يدل على صدقه ، ولهذا قال المولى سبحانه : « قَلْبَانَا يُحْدِثُ مِثْلَهُ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ » وقال : « أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوَرٍ مِثْلِهِ مُفْتَرَيَاتٍ » . كأنه يقول : إن أذعيتم أن هذا القرآن من نظم محمد صلى الله عليه وسلم وعمله فأعملوا عشر سور من جنس نظمه ، فإذا عجزتم بأسركم عن ذلك فاعلموا أنه ليس من نظمه ولا من عمله .

لا يقال : إن المعجزات المقيدة بالشروط الخمسة لا تظهر إلا على أيدي الصادقين ، وهذا المسيح الدجال فيما رويتم عن نبيكم صلى الله عليه وسلم يظهر على يديه من الآيات العظام ، والأمور الجسام ، ما هو معروف مشهور ، فإذا نقول : ذلك يدعى الرسالة ، وهذا يدعى الزبونية وبينهما من الفرقان ما بين البصر والعيمان ، وقد قام الدليل العقل على أن بعثة بعض الخلق

إلى بعض غير متمتعة ولا مستحيلة ، فلم يبعد أن يقيم الله تعالى الأدلة على صدق مخلوق أتى عنه بالشرع والملة .

ودلت الأدلة العقلية أيضا على أن المسيح الذجال فيه التصوير والتغيير من حال الى حال ، وثبت أن هذه الصفات لا تليق إلا بالمحدثات ، تعالى رب البريات عن أن يشبه شيئا أو يشبهه شيء ، ليس كئله شيء ، وهو السميع البصير .

فصل — إذا ثبت هذا فاعلم أن المعجزات على ضربين : الأول — ما أشتهر نقله وأقرض عصره بموت النبي صلى الله عليه وسلم . والثاني — ما تواترت الأخبار بصحته وحصوله . واستفاضت بثبوته ووجوده ، ووقع لسامعها العلم بذلك ضرورة ، ومن شرطه أن يكون الناقلون له خلفا كثيرا وجمعا غفيرا ، وأن يكونوا عالمين بما نقلوه علما ضروريا . وأن يستوى في النقل أولهم وآخرهم ووسطهم في كثرة العدد ، حتى يستحيل عليهم التواطؤ على الكذب ؛ وهذه صفة نقل القرآن ، ونقل وجود النبي عليه الصلاة والسلام ، لأن الأمة رضى الله عنها لم تزل تنقل القرآن خلفا عن سلف والسلف عن سلفه إلى أن يتصل ذلك بالنبي عليه السلام المعلوم وجوده بالضرورة ، وصدقه بالأدلة المعجزات ؛ والرسول أخذه عن جبريل عليه السلام عن ربه عز وجل « فنقل القرآن في الأصل رسولان معصومان من الزيادة والنقصان ، ونقله إلينا بعدهم أهل التواتر الذين لا يحوز عليهم الكذب فيما ينقلونه ويسمعونه ، لكثرة العدد ، ولذلك وقع لنا العلم الضروري بصدقهم فيما نقلوه من وجود محمد صلى الله عليه وسلم ، ومن ظهور القرآن على يديه وتحذيه به . ونظير ذلك من علم الدنيا علم الإنسان بما نقل اليه من وجود البلدان ؛ كالبصرة والشام والعراق وخراسان والمدينة ومكة . وأشبه ذلك من الأخبار الكثيرة الظاهرة المتواترة ؛ فالقرآن معجزة نبينا صلى الله عليه وسلم الباقية بعده إلى يوم القيامة . ومعجزة كل نبي أنقرضت بأنقرضه ، أو دخلها التبديل والتغيير ، كالتوراة والإنجيل .

ووجوه لإعجاز القرآن الكريم عشرة :

منها : النظم البديع المخالف لكل نظم مهود في لسان العرب وفي غيرها ؛ لأن نظمه ليس من نظم الشعر في شيء ، وكذلك قال رب العزة الذي تَوَلَّى نظمه : « وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشَّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ » . وفي صحيح مسلم أن أنيساً أخا أبي ذرٍّ قال لأبي ذرٍّ : لقيت رجلاً بمكة على دينك يزعم أن الله أرسله ؛ قلت : فما يقول الناس ؟ قال يقولون : شاعر ، كاهن ، ساحر ، وكان أنيس أحد الشعراء ، قال أنيس : لقد سمعت قول الكهنة ، فما هو بقولهم ، ولقد وضعت قوله على أقرء الشعر فلم يلتم على لسان أحد بعدى أنه شعر ، والله إنه لصادق وإنهم لكاذبون . وكذلك أقر عتبة بن ربيعة أنه ليس بشعر ولا شعر لماً قرأ عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم : « حم » . فُصِّلَتْ ، على ما يأتي بيانه هناك ؛ فإذا أصرَفْ عتبة على موضعه من اللسان وموضعه من الفصاحة والبلاغة ، بأنه ما سمع مثل القرآن قط كان في هذا القول مُقَرّاً بإعجاز القرآن له ولضربائه من المتحققين بالفصاحة والقدرة على التكلم بجميع أجناس القول وأنواعه .

ومنها : الأسلوب المخالف لجميع أساليب العرب .

ومنها : الجزالة التي لا تصح من مخلوق بهال ، وتأمل ذلك في سورة « ق » والقرآن الحميد^(٣) إلى آخرها ، وقوله سبحانه : « وَالْأَرْضُ بِمِثْقَلِ ذَرَّةٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » إلى آخر السورة ، وكذلك قوله سبحانه : « وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ » إلى آخر السورة . قال ابن الحصار : فمن علم أن الله سبحانه وتعالى هو الحق ، علم أن مثل هذه الجزالة لا تصح في خطاب غيره ؛ ولا يصح من أعظم ملوك الدنيا أن يقول : « لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ » ، ولا أن يقول : « وَبُرْسُلُ الصَّوَائِقِ قِيَصِبُهَا مِنْ يَسَاءٍ »^(٧) .

قال ابن الحصار : وهذه الثلاثة من النظم ، والأسلوب ، والجزالة ، لازمة كل سورة ؛ بل هي لازمة كل آية ؛ وبمجموع هذه الثلاثة يتميز مسموع كل آية وكل سورة عن سائر كلام البشر ؛ وبها وقع التحذير والتعجيز . ومع هذا فكل سورة تنفرد بهذه الثلاثة ، من غير أن

(١) أقرء الشعر : أنواعه وطرقه وبحوره وألحازه . (٢) راجع ج ١٥ ص ٢٢٧ .

(٣) راجع ج ١٧ ص ١ (٤) راجع ج ١٥ ص ٢٧٧ (٥) راجع ج ٩ ص ٣٧٦

(٦) راجع ج ١٥ ص ٣٠٠ (٧) راجع ج ٩ ص ٢٩٦

ينضاف إليها أمر آخر من الوجوه العشرة ؛ فهذه سورة « الكوثر » ثلاث آيات قصار، وهى أقصر سورة فى القرآن » وقد تضمنت الإخبار عن مُغَيَّبَيْن : أحدهما — الإخبار عن الكوثر وعظمه وسعته وكثرة أوائيه ؛ وذلك يدل على أن المصدقين به أكثر من أتباع سائر الرسل . والثانى — الإخبار عن الوليد بن المغيرة، وقد كان عند نزول الآية ذا مال وولد » على ما يقتضيه قوله الحق : « ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا . وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَمْدُودًا . وَبَنِينَ شُهُودًا . وَمَهَّدْتُ لَهُ تَمْهِيدًا^(١) » ثم أهلك الله — سبحانه — ماله وولده؛ وأقطع نسله .

ومنها : التصرف فى لسان العرب على وجه لا يستقل به عربى؛ حتى يقع منهم الاتفاق من جميعهم على إصابته فى وضع كل كلمة وحرف موضعه .

ومنها : الإخبار عن الأمور التى تقدمت فى أول الدنيا إلى وقت نزوله من أُمِّي ما كان يَتَلَوْنَ قبله من كتاب، ولا يُحِطُهُ يمينه؛ فأخبر بما كان من قصص الأنبياء مع أممها، والقرون الخالية فى دهرها؛ وذكر ما سأل أهل الكتاب عنه، وتحدوه به من قصة أهل الكهف، وشأن موسى والخضر عليهما السلام، وحال ذى القرنين؛ فجاءهم — وهو أُمِّي من أمة أُمِّيَّة، ليس لها بذلك علم — بما عرفوا من الكتب السالفة صحته؛ فتحققوا صدقه .

قال القاضى ابن الطيب : — ونحن نعلم ضرورة — أن هذا مما لا سبيل إليه إلا عن تعلم؛ وإذا كان معروفاً أنه لم يكن ملابساً لأهل الآثار، وحملة الأخبار، ولا متردداً إلى المتعلم منهم، ولا كان ممن يقرأ فيجوز أن يقع إليه كتاب فيأخذ منه؛ علم أنه لا يصل إلى علم ذلك إلا بتأييد من جهة الوحي .

ومنها : الوفاء بالوعد، المدرك بالحس فى العيان، فى كل ما وعد الله سبحانه؛ وينقسم إلى أخباره المطلقة، كوعده بنصر رسوله عليه السلام، وإخراج الذين أخرجوه من وطنه. وإلى وعد مقيد بشرط، كقوله : « وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ^(٢) » « وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَدْعُ لَهُ^(٣) » « وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا^(٤) » « إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عِشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ^(٥) »، وشبه ذلك.

ومنها : الإخبار عن المغيبات فى المستقبل التى لا يطلع عليها إلا بالوحي؛ فن ذلك :

- | | | |
|-----------------------|-----------------------|-----------------------|
| (١) راجع ج ١٩ ص ٧٠ . | (٢) راجع ج ١٨ ص ١٦١ . | (٣) راجع ج ١٨ ص ١٣٩ . |
| (٤) راجع ج ١٨ ص ١٥٧ . | (٥) راجع ج ٨ ص ٤٤ . | |

ما وعد الله نبيه عليه السلام أنه سيظهر دينه على الأديان بقوله تعالى : « هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ » الآية . ففعل ذلك . وكان أبو بكر رضي الله عنه إذا أغزى جيوشه عرفهم ما وعدهم الله في إظهار دينه « ليثقوا بالنصر ، وليستيقنوا بالفتح ، وكان عمر يفعل ذلك ؛ فلم يزل الفتح يتوالى شرقا وغربا ، برا وبحرا ، قال الله تعالى : « وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ » وقال : « لَقَدْ صَدَّقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الْرُّؤْيَا بِالْحَقِّ لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِينَ » . وقال : « وَإِذْ يَعِدُّكُمْ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ » وقال : « أَلَمْ . فَلَبِثَ الرُّومُ فِي أَدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ » . فهذه كلها أخبار عن الغيوب التي لا يقف عليها إلا رب العالمين « أو من أوقفه عليها رب العالمين ، فدل على أن الله تعالى قد أوقف عليها رسوله لتكون دلالة على صدقه . ومنها : ما تضمنه القرآن من العلم الذي هو قوام جميع الأنام ، في الحلال والحرام « وفي سائر الأحكام .

ومنها : الحكم البالغة التي لم تجر العادة بأن تصدر في كثرتها وشرفها من آدمي .

ومنها : التناسب في جميع ما تضمنته ظاهرا وباطنا من غير اختلاف ، قال الله تعالى : « وَلَوْ كَانِ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا » .

قلت « فهذه عشرة أوجه ذكرها علماؤنا رحمة الله عليهم ، ووجه حادى عشر قاله النظام وبعض القدرية : أن وجه الإعجاز هو المنع من معارضته ، والصرفة عند التحدى بمثله . وأن المنع والصرفة هو المعجزة دون ذات القرآن ، وذلك أن الله تعالى صرف همهم عن معارضته مع تحديهم بأن يأتوا بسورة من مثله . وهذا فاسد ، لأن إجماع الأمة قبل حدوث المخالف أن القرآن هو المعجز « فلو قلنا إن المنع والصرفة هو المعجز لخرج القرآن عن أن يكون معجزا ، وذلك خلاف الإجماع ، وإذا كان كذلك علم أن نفس القرآن هو المعجز ، لأن فصاحته وبلاغته أمر خارق للعادة « إذ لم يوجد قط كلام على هذا الوجه « فلما لم يكن ذلك الكلام مألوفا معتادا منهم ، دل على أن المنع والصرفة لم يكن معجزا . واختلف من قال بهذه الصرفة

(١) راجع ج ٨ ص ١٢١ . (٢) راجع ج ١٢ ص ٢٩٧ . (٣) راجع ج ١٦ ص ٢٨٩ .

(٤) راجع ج ٧ ص ٣٦٩ . (٥) راجع ج ١٤ ص ١ . (٦) راجع ج ٥ ص ٢٩٠ .

على قولين : أحدهما — أنهم صُرفوا عن القدرة عليه ۖ ولو تمترضوا له لعجزوا عنه . الثاني — أنهم صُرفوا عن التعرض له مع كونه في مقدورهم ۖ ولو تمترضوا له لحاز أن يقدروا عليه .

قال ابن عطية : « وجه التحدى في القرآن إنما هو بنظمه وصحة معانيه ، وتوالى فصاحة ألفاظه . ووجه إعجازه : أن الله تعالى قد أحاط بكل شيء علماً ، وأحاط بالكلام كله علماً ، فلم بإحاطته أى لفظة تصلح أن تلى الأولى ، وتبين المعنى بعد المعنى ، ثم كذلك من أول القرآن إلى آخره ، والبشر معهم الجهل والنسيان والذهول ، ومعلوم ضرورة أن بشرًا لم يكن محيطاً قط ؛ فهذا جاء نظم القرآن في الغاية القصوى من الفصاحة . وبهذا النظر يبطل قول من قال : إن العرب كان في قدرتها أن تأتي بمثل القرآن في الغاية القصوى من الفصاحة ، فلما جاء محمد صلى الله عليه وسلم صُرفوا عن ذلك ، وعجزوا عنه . والصحيح أن الإتيان بمثل القرآن لم يكن قط في قدرة أحد من المخلوقين ، ويظهر لك قصور البشر في أن الفصيح منهم يضع خطبة أو قصيدة يستفرغ فيها جهده ، ثم لا يزال ينتقحها حولاً كاملاً ، ثم تمطى لآخر بعده فيأخذها بقرينة جامدة فيبدل فيها ويتقح ، ثم لا تزال بعد ذلك فيها مواضع للنظر والبدل ، وكتاب الله تعالى لو نُزعت منه لفظة ، ثم أدير لسان العرب أن يوجد أحسن منها لم يوجد . »

ومن فصاحة القرآن أن الله تعالى جلّ ذكره ، ذكر في آية واحدة أمرين ، ونهين ، وخبرين ، وبشارتين وهو قوله تعالى : « وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ ۖ الْآيَةُ . وكذلك فاتحة سورة المائدة : أمر بالوفاء ونهى عن النكث ۖ وحلل تحليلاً عاماً ، ثم استثنى استثناء بعد استثناء ۖ ثم أخبر عن حكمته وقدرته ، وذلك مما لا يقدر عليه إلا الله سبحانه ۖ وأنبا سبحانه عن الموت ۖ وحسرة القوات ، والدار الآخرة وثوابها وعقابها ، وفوز الفائزين ، وتردى المجرمين ، والتحذير من الاعتزاز بالدنيا ، ووصفها بالقلّة بالإضافة إلى دار البقاء بقوله تعالى : « كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ۚ وَإِنَّمَا تُوَفَّقُونَ أُجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۖ الْآيَةُ . » وأنبا أيضاً عن قصص الأولين والآخرين ومآل المترفين ۖ وعواقب المهلكين ، في شطر آية وذلك في قوله تعالى : « فَنَهْمٌ مِّنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا ۖ وَمِنْهُمْ مَّنْ أَخَذَتْهُ الصَّبَاحَةُ وَمِنْهُمْ مَّنْ خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ وَمِنْهُمْ

مَنْ أَغْرَقْنَا^(١) . « وَأَنبَا جَلَّ وَعَزَّ عَنْ أَمْرِ السَّفِينَةِ وَإِجْرَائِهَا وَإِهْلَاكِ الْكَفَرَةِ ، وَاسْتِقْرَارِ السَّفِينَةِ وَأَسْتَوَائِهَا ، وَتَوَجُّهِه أَوْ أَمْرِ التَّسْخِيرِ إِلَى الْأَرْضِ وَالسَّمَاءِ بِقَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ : « وَقَالَ أَرَبُوكُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ حَمِيمًا وَصَرَّحَ بِهَا » إِلَى قَوْلِهِ : « وَقِيلَ بُعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ » إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ . فَلَمَّا عَجَزَتْ قُرَيْشٌ عَنِ الْإِتْيَانِ بِمِثْلِهِ وَقَالَتْ : إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ ؛ أَنزَلَ اللَّهُ تَعَالَى : « أَمْ يَقُولُونَ نَقُولُهُ بَلْ لَّا يُؤْمِنُونَ . فَلْيَا جَدِّتْ مِثْلَهُ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ »^(٢) . ثُمَّ أَنزَلَ تَعْيِيزًا أَيْلَحَ مِنْ ذَلِكَ فَقَالَ : « أَمْ يَقُولُونَ أَفَنَرَاهُ قُلٌّ فَأَتُوا بِعَشِيرٍ مِثْلِهِ مُفْتَرِيَاتٍ »^(٣) . فَلَمَّا عَجَزُوا حَطَّطَهُمْ عَنْ هَذَا الْمَقْدَارِ « إِلَى مِثْلِ سُورَةِ الْقِيَامَةِ » فَقَالَ جَلَّ ذِكْرُهُ : « وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَى عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ »^(٤) . فَالْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى الْجَوَابِ ، وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ ، وَعُدُّوا إِلَى الْحُرُوبِ وَالْعِنَادِ ، وَآرَوْا سَبِيَّ الْحَرِيمِ وَالْأَوْلَادِ ؛ وَلَوْ قَدَّرُوا عَلَى الْمَعَارَضَةِ لَكَانَ أَهْوَنَ كَثِيرًا ، وَأَيْلَحَ فِي الْحِجَّةِ وَأَشَدَّ نَائِمًا . هَذَا مَعَ كَوْنِهِمْ أَرْبَابَ الْبَلَاغَةِ وَالْحُجْنِ ، وَعَنْهُمْ تَوَخُّدُ الْفَصَاحَةِ وَاللَّسَنِ .

فَبَلَاغَةُ الْقُرْآنِ فِي أَعْلَى طَبَقَاتِ الْإِحْسَانِ ، وَأَرْفَعِ دَرَجَاتِ الْإِيْمَازِ وَالْبَيَانِ ؛ بَلْ تَجَاوَزَتْ حَدَّ الْإِحْسَانِ وَالْإِمَادَةِ إِلَى حَيْزِ الْإِرْبَاءِ وَالزِّيَادَةِ . هَذَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَ مَا أُوتِيَ مِنْ جَوَامِعِ الْكَلِمِ ، وَأَخْصَصَ بِهِ مِنْ غُرَائِبِ الْحِكْمِ « إِذَا نَأَمَلْتَ قَوْلَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي صِفَةِ الْحَنَانِ » وَإِنْ كَانَ فِي نَهَايَةِ الْإِحْسَانِ ، وَجَدْتَهُ مُنْحَطًّا عَنْ رَتْبَةِ الْقُرْآنِ ؛ وَذَلِكَ فِي قَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « فِيهَا مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ وَلَا أَذُنٌ سَمِعَتْ وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ » فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ « وَفِيهَا مَا تُشَبِّهِهِ الْأَنْفُسُ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ » . وَقَوْلُهُ : « فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مِمَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ » . هَذَا أَعْدَلَ وَزَنَا ، وَأَحْسَنَ تَرْكِيبًا ، وَأَعْدَبَ لَفْظًا ، وَأَقْلَ حُرُوفًا ؛ عَلَى أَنَّهُ لَا يُعْتَبَرُ إِلَّا فِي مَقْدَارِ سُورَةٍ أَوْ أَطْوَلِ آيَةٍ ، لِأَنَّ الْكَلَامَ كُلَّمَا طَالَ اتَّسَعَ فِيهِ مَجَالُ التَّنَصُّفِ ، وَضَاقَ الْمَقَالُ عَلَى الْقَاصِرِ الْمُتَكَلِّفِ ؛ وَبِهَذَا قَامَتِ الْحِجَّةُ عَلَى الْعَرَبِ ، إِذْ كَانُوا أَرْبَابَ الْفَصَاحَةِ ، وَمِظْنَةَ الْمَعَارَضَةِ ؛ كَمَا قَامَتِ الْحِجَّةُ فِي مَعْجَزَةِ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى الْأَطْبَاءِ « وَمَعْجَزَةُ مُوسَى

(١) آية ٤٠ سورة النكيت . (٢) آية ٣٣ ، ٣٤ سورة الطور . (٣) آية ١٣ سورة هود .

(٤) آية ٣٣ سورة البقرة . (٥) الحن (بالفتح) : الفطنة واللف . (٦) اللسن (بالفتح) : الفصاحة .

عليه السلام على السحرة ؛ فإن الله سبحانه إنما جعل معجزات الأنبياء عليهم السلام بالوجه الشهير أربع ما يكون في زمان النبي الذي أراد إظهاره ؛ فكان السحر في زمان موسى عليه السلام قد انتهى إلى غايته ؛ وكذلك الطب في زمن عيسى عليه السلام ۝ والفصاحة في زمن محمد صلى الله عليه وسلم .

باب التنبيه على أحاديث وضعت في فضل سور القرآن وغيره

لا ألتفت لما وضعه الواضعون ، وأختلفه المختلفون ، من الأحاديث الكاذبة ، والأخبار الباطلة ، في فضل سور القرآن ، وغير ذلك من فضائل الأعمال ؛ قد أرتكبتها جماعة كثيرة ، أختلفت أغراضهم ومقاصدهم في أرتكابها ؛ فمن قوم من الزنادقة مثل : المغيرة بن سعيد الكوفي ، ومحمد بن سعيد الشامي المصلوب في الزندقة ، وغيرهما ، وضعوا أحاديث وحدثوا بها ليوقعوا بذلك الشك في قلوب الناس ؛ فلما رواه محمد بن سعيد عن أنس بن مالك في قوله صلى الله عليه وسلم : " أنا خاتم الأنبياء لاني بعدي إلا ما شاء الله " ، فزاد هذا الاستثناء لما كان يدعو إليه من الإلحاد والزندقة .

قلت : وقد ذكره ابن عبد البر في كتاب (التمهيد) ولم يتكلم عليه ؛ بل تأول الاستثناء على الرؤيا ؛ فانه أعلم .

ومنها قوم وضعوا الحديث لهوى يدعون الناس إليه ؛ قال شيخ من شيوخ الخوارج بعد أن تاب : إن هذه الأحاديث دين ، فأنظروا ممن تأخذون دينكم ، فإننا كنا إذا هربنا أمرا صبرناه حديثا .

ومنها جماعة وضعوا الحديث حسبة كما زعموا ، يدعون الناس إلى فضائل الأعمال ، كما روى عن أبي عصمة وح بن أبي مرزيم التروزي ، ومحمد بن عكاشة اليرباني ، وأحمد بن عبد الله الجويباري ، وغيرهم . قيل لأبي عصمة : من أين لك عن عكرمة عن ابن عباس في فضل سور القرآن سورة سورة ؟ فقال : إنى رأيت الناس قد أعرضوا عن القرآن وأشتغلوا بفقهاء أبي حنيفة ومغازي محمد بن إصحاق ؛ فوضعت هذا الحديث حسبة . قال أبو عمرو عثمان بن

الصلاح في كتاب (علوم الحديث) له : وهكذا الحديث الطويل الذي يروى عن أبي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم في فضل القرآن سورة سورة؛ وقد بحث باحث عن مخرجه حتى انتهى إلى من أعترف بأنه وجاعة وضعوه، وإن أثر الوضع عليه لبين . وقد أخطأ الواحد من المفسر ومن ذكره من المفسرين في إيداعه تفاسيرهم .

ومنه قوم من السؤال والمكبرين يقفون في الأسواق والمساجد، فيضعون على رسول الله صلى الله عليه وسلم أحاديث بأسانيد صحاح قد حفظوها، فيذكرون الموضوعات بتلك الأسانيد؛ قال جعفر بن محمد الطيالسي : صلى أحمد بن حنبل ويحيى بن معين في مسجد الرصافة ، فقام بين أيديهما فأص فقال : حدثنا أحمد بن حنبل ويحيى بن معين قالوا أنبأنا عبد الرزاق قال أنبأنا معمر عن قتادة عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من قال لا إله إلا الله يخلق من كل كلمة منها طائر متقاره من ذهب وريشه مرجان . وأخذ في قصة نحو من عشرين ورقة؛ فجعل أحمد ينظر إلى يحيى ويحيى ينظر إلى أحمد ؛ فقال : أنت حدثته بهذا ؟ فقال : والله ما سمعت به إلا هذه الساعة ؛ قال : فسكنا جميعا حتى فرغ من قصصه ، فقال له يحيى : من حدثك بهذا الحديث ؟ فقال : أحمد بن حنبل ويحيى بن معين ؛ فقال أنا ابن معين ، وهذا أحمد بن حنبل . ما سمعنا بهذا قط في حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإن كان ولا بد من الكذب فعل غيرنا ؛ فقال له : أنت يحيى بن معين ؟ قال : نعم ، قال : لم أزل أسمع أن يحيى بن معين أحق ، وما علمته إلا هذه الساعة ؛ فقال له يحيى : وكيف علمت أني أحق ؟ قال : كأنه ليس في الدنيا يحيى بن معين وأحمد بن حنبل غيركما ، كتبت عن سبعة عشر أحمد بن حنبل غير هذا . قال : فوضع أحمد كفه على وجهه وقال : دعه يقوم ؛ فقام كالمستهزئ بهما . فهؤلاء الطوائف كذبة على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ومن يجرى مجراهم . يُذكر أن الرشيد كان يعجبه الحمام واللهو به ؛ فأهدى إليه حمام وعنده أبو البختري^(١)

(١) أبو البختري : هو وهب بن وهب بن كثير . انتقل من المدينة إلى بغداد في خلافة هارون الرشيد فوَلاه القضاء . بسكر المهدي (الملكة المعروفة بالمراسة بالجانب الشرقي من بغداد) ثم عزله وولاه القضاء بمدينة الرسول صلى الله عليه وسلم بعد بكار الزبيري وجعل إليه ولاية حربها مع القضاء ثم عزله فقدم بغداد وأقام بها إلى أن توفي سنة مائتين .

القاضي فقال : روى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " لا سبق إلا في خُفٍّ أو حافر أو جناح " فزاد : أو جناح ، وهي لفظة وضعها للرشد ، فأعطاه جائزة سيّئة ، فلما خرج قال الرشد : والله لقد علمت أنه كذاب ، وأمر بالحمّ أن يذبح ، فقبل له : وما ذنب الحمّ ؟ قال : من أجله كُذِّبَ على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فترك العلماء حديثه لذلك ، ولغيره من موضوعاته ، فلا يكتب العلماء حديثه بحال .

قلت : فلو اقتصر الناس على ما ثبت في الصحاح والمسانيد وغيرهما من المصنفات التي تداولها العلماء ، ورواها الأئمة الفقهاء ، لكان لهم في ذلك غنيّة ، ونرجوا عن تحذيره صلى الله عليه وسلم حيث قال : " اتقوا الحديث غنيّ إلا ما علمتم من كذب عليّ متعمداً فليتبوأ مقعده من النار " الحديث . فتخويفه صلى الله عليه وسلم أمته بالنار على الكذب ، دليل على أنه كان يعلم أنه سيكذب عليه . فحذار مما وضعه أعداء الدين ، وزنادقة المسلمين ، في باب الترغيب والترهيب وغير ذلك . وأعظمهم ضرراً أقوام من المنسوين إلى الزهد . وضعوا الحديث حجة فيما زعموا ، فقبل الناس موضوعاتهم ، ثقة منهم بهم ، ودكونا إليهم . فضلوا وأضلوا .

باب ما جاء من الحجة في الرد على من طعن في القرآن وخالف مصحف عثمان بالزيادة والنقصان

لا خلاف بين الأمة ولا بين الأئمة أهل السنة ، أن القرآن أسم لكلام الله تعالى الذي جاء به محمد صلى الله عليه وسلم معجزة له — على نحو ما تقدم — وأنه محفوظ في الصدور ، مقروءة باللسنة ، مكتوب في المصاحف ، معلومة على الاضطراب سورة وآياته ، مبرأة من الزيادة والنقصان حروقه وكلماته ، فلا يحتاج في تعريفه بحمد ، ولا في حصره بمد ، فمن ادعى زيادة عليه أو نقصاناً منه ، فقد أبطل الإجماع ، وبهت الناس ، ورد ما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم من القرآن المنزل عليه ، ورد قوله تعالى : « قُلْ لَّيْنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً » ، وأبطل آية رسوله

عليه السلام، لأنه إذ ذاك يصير القرآن مقدورا عليه، حين شيب بالباطل، ولمّا قدر عليه لم يكن حجة ولا آية، ونخرج عن أن يكون معجزا .

فالقائل بأن القرآن فيه زيادة ونقصان رادّ لكتاب الله ولمّا جاء به الرسول، وكان كمن قال : الصلوات المفروضة خمسون صلاة، وتزوّج تسع من النساء حلال، وفرض الله أياما مع شهر رمضان، إلى غير ذلك مما لم يثبت في الدين، فإذا ردّ هذا بالإجماع، كان الإجماع على القرآن أثبت وأكد وألزم وأوجب .

قال الإمام أبو بكر محمد بن القاسم بن بشار بن محمد الأنباري : ولم يزل أهل الفضل والعقل يعرفون من شرف القرآن وعلو منزلته ، ما يوجب الحق والإنصاف والديانة ، وينفون عن قول المبطلين ، وتعميه الملحدين وتحريف الزائفين ، حتى نبع في زماننا هذا زائغ زاع عن الملة ، وهم على الأمة بما يحاول به إبطال الشريعة التي لا يزال الله يؤيدها، ويثبت أمتها، وينجي فرعها، ويمرسها من معائب أولي الجحف والجور، ومكايد أهل العداوة والكفر .

فزم أن المصحف الذي جمعه عثمان رضي الله عنه — بانفاق أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على تصويبه فيما فعل — لا يشمل على جميع القرآن، إذ كان قد سقط منه خمسمائة حرف ، قد قرأت بعضها وسأقرا ببقيتها، فهذا : « والعصر ونواب الدهر » فقد سقط من القرآن على جماعة المسلمين « ونواب الدهر » . ومنها : « حتى إذا أخذت الأرض زخرفها وأزانت وظن أهلها أنهم قادرون عليها أتاها أمرنا ليلا أو نهارا فجعلناها حصيدا كأن لم تغن بالأمس وما كان الله ليهلكها إلا بذنوب أهلها » . فأدعى هذا الإنسان أنه سقط على أهل الإسلام من القرآن : « وما كان الله ليهلكها إلا بذنوب أهلها » . وذكر مما يدعى حروفا كثيرة .

وأدعى أن عثمان والصحابة رضي الله عنهم زادوا في القرآن ما ليس فيه ، فقرأ في صلاة الفرض والناس يسمعون : « الله الواحد الصمد » فأسقط من القرآن « قل هو » وغير لفظ

« أحد » وأدعى أن هذا هو الصواب والذي عليه الناس هو الباطل والمحال، وقرأ في صلاة الغرض : « قل للذين كفروا لا أعبد ما تعبدون » وطعن في قراءة المسلمين .

وأدعى أن المصحف الذي في أيدينا أشتمل على تصحيف حروف مفسدة مغيرة، منها : « إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَلَهُمْ عَذَابُكَ وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ^(١) » ، فأدعى أن الحكمة والعزة لا يشاكلان المغفرة، وأن الصواب : « وإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ » . وترأى به النتي في هذا وأشكاله حتى أدعى أن المسلمين يصحفون : « وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيبًا » والصواب الذي لم يغير عنده : « وكان عبدًا لله وجيبًا » ، وحتى قرأ في صلاة مفترضة على ما أخبرنا جماعة سمعوه وشهدوه : « لا تحزك به لسانك إنا طينا جمعه وقراءته فإذا قرأناه فاتبع قراءته ثم إنا طينا نيا به » . وحكى لنا آخرون عن آخرين أنهم سمعوه يقرأ : « ولقد نصركم الله بيدرسيف عليّ وأتم أذلة » . وروى هؤلاء أيضا لنا عنه قال : « هذا صراط عليّ مستقيم » . وأخبرونا أنه أدخل في آية من القرآن ما لا يضاهي فصاحة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا يدخل في لسان قومه الذين قال الله عز وجل فيهم : « وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ » فقرأ : « أليس قلت للناس » في موضع : « أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ » وهذا لا يعرف في نحو المعريين ، ولا يحمل على مذاهب التحويين ؛ لأن العرب لم تقل : ليس قت ، فأما : لست قت ، بـالتاء فشاذاً قبيح خبيث رديء ؛ لأن ليس لا تجعد الفعل الماضي ، ولم يوجد مثل هذا إلا في قولهم : أليس قد خلق الله مثلهم ، وهو لغة شاذة لا يحمل كتاب الله عليها .

وأدعى أن عثمان رضي الله عنه لما أسند جمع القرآن إلى زيد بن ثابت لم يُصب ؛ لأن عبد الله بن مسعود وأبي بن كعب كانا أولى بذلك من زيد لقول النبي صلى الله عليه وسلم : « أقرأ أمتي أبي بن كعب » ولقوله عليه السلام : « مَنْ سَرَهُ أَنْ يقرأ القرآن غَضًا كَمَا أُنزل فليقرأه بقرأة ابن أم عبد » . وقال هذا القائل : لي أن أخالف مصحف عثمان كما خالفه أبو عمرو بن العلاء ، فقرأ : « إِنْ هَذَيْنِ ^(٢) » ، « فأصدق وأكون » ، « وبشر عبادي الذين » بفتح الياء ، « فما أتاني الله » بفتح الياء . والذي في المصحف : « إِنْ هَذَانِ ^(٣) » بالالف ،

(١) آية ١١٨ سورة المائدة . (٢) بتشديد النون ، قراءة نافع .

« فَأَصَدَّقَ وَأَكُنَّ » غير واو . « فَبَشِّرْ عِبَادَ » ، « فَا أَتَانِ اللَّهَ » غير ياءين في الموضعين . وكما خالف ابن كثير ونافع وحزمة والكسائي مصحف عثمان فقرأوا : « كَذَلِكَ حَقًّا عَلَيْنَا نُنَاجِ الْمُؤْمِنِينَ » بإثبات نونين . يفتح الثانية بعضهم ويسكنها بعضهم ، وفي المصحف نون واحدة ؛ وكما خالف حمزة المصحف فقرأ : « أَتَمُدُّونَ بِمَالِ » بنون واحدة ووقف على الياء ، وفي المصحف نونان ولا ياء بعدهما ؛ وكما خالف حمزة أيضا المصحف فقرأ : « أَلَا إِنَّ ثَمُودًا كَفَرُوا رَبَّهُمْ » غير تنوين ، وإثبات الألف بوجوب التنوين ؛ وكل هذا الذي شنع به على القراء ما يلزمهم به خلاف المصحف .

قلت : قد أشرنا إلى المد فيا تقدم مما اختلفت فيه المصاحف ، وسيأتي بيان هذه المواضع في مواضعها من هذا الكتاب إن شاء الله تعالى .

قال أبو بكر : وذكر هذا الإنسان أن أبي بن كعب هو الذي قرأ « كَأَن لَّمْ تَغْن بِالْأَمْسِ » وما كان الله ليهلكها إلا بذنوب أهلها . وذلك باطل ؛ لأن عبد الله بن كثير قرأ على مجاهد . ومجاهد قرأ على ابن عباس ، وابن عباس قرأ القرآن على أبي بن كعب « حَصِيدًا كَأَن لَّمْ تَغْن بِالْأَمْسِ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ » ، في رواية وقرأ أبي القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ وهذا الإسناد متصل بالرسول عليه السلام نقله أهل العدالة والصفيانة ، وإذا صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر لم يؤخذ بحديث يخالفه . وقال يحيى بن المبارك الزبيدي : قرأت القرآن على أبي عمرو بن الصلاء . وقرأ أبو عمرو على مجاهد ، وقرأ مجاهد على ابن عباس . وقرأ ابن عباس على أبي بن كعب ، وقرأ أبي على النبي صلى الله عليه وسلم ، وليس فيها « وما كان الله ليهلكها إلا بذنوب أهلها » فنجد أن هذه الزيادة أنزلها الله تعالى على نبيه عليه السلام فليس بكافر ولا آثم .

حدثني أبي نبأنا نصر بن داود الصاغاني نبأنا أبو عبيد قال : ما يُروى من الحروف التي تخالف المصحف الذي عليه الإجماع من الحروف التي يعرف أسانيدُها الخاصة دون العامة فيها قلوا فيه عن أبي : « وما كان الله ليهلكها إلا بذنوب أهلها » ؛ وعن ابن عباس . ليس

عليكم جناح أن تبتغوا فضلا من ربكم في مواسم الحج . . . وما يحكون عن عمر بن الخطاب أنه قرأ : « غير المغضوب عليهم وغير الضالين » مع نظائر هذه الحروف كثيرة ، لم ينقلها أهل العلم على أن الصلاة بها تحل ، ولا على أنها معارضة بها مصحف عثمان ؛ لأنها حروف لو مجدها جاحد أنها من القرآن لم يكن كافرا ، والقرآن الذي جمعه عثمان بموافقة الصحابة له لو أنكر بعضه منكر كان كافرا ، حكمه حكم المرتد يُستتاب ؛ فإن تاب وإلا ضُربت عنقه . وقال أبو عبيد : لم يزل صنيع عثمان رضى الله عنه في جمعه القرآن يعتد له بأنه من مناقبه العظام ؛ وقد طعن عليه فيه بعض أهل الزيغ فأكتشف عواره ، ووضعت فضائحه . قال أبو عبيد : وقد حدثت عن يزيد بن زريع عن عمران بن جرير عن أبي مجلز قال : طعن قوم على عثمان رحمه الله - بحقيقهم - جمع القرآن ، ثم قرعوا بما نُسخ . قال أبو عبيد : يذهب أبو مجلز إلى أن عثمان أسقط الذي أسقط بعلم كما أثبت الذي أثبت بعلم . قال أبو بكر : وفي قوله تعالى « إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ » دلالة على كفر هذا الإنسان ؛ لأن الله عز وجل قد حفظ القرآن من التغيير والتبديل ، والزيادة والنقصان ؛ فإذا قرأ قارئ : « تَبَّ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَقد تَبَّ مَا أَغْنَى عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ سِوَى نَارِ ذاتِ لَهَبٍ وَمُرِيَّتُهُ حَالَةَ الحُطْبِ فِي جِدِّهَا حَبْلٍ مِنْ لِفٍ » فقد كَذَّب على الله جلّ وعلا وقوله مالم يقل ، وبذل كتابه وحرّفه ، وحاول ما قد حفظه منه ومنع من اختلاطه به ؛ وفي هذا الذي أتاه توطئة الطريق لأهل الإلحاد ، ليدخلوا في القرآن ما يحلون به عمرا الإسلام ، وينسبونه إلى قوم كهؤلاء القوم الذين أحالوا هذا بالأباطيل عليهم . وفيه إبطال الإجماع الذي به يحرس الإسلام ، وبنياته تقام الصلوات ، وتؤدّى الزكوات وتحمّزى المتمدّات . وفي قول الله تعالى : « أَلَمْ نَكْتُبْ أَحْكَمَتٌ آيَاتُهُ » دلالة على بدعة هذا الإنسان وخروجه إلى الكفر ، لأن معنى « أحكمت آياته » : منع الخلق من القدرة على أن يزيدوا فيها ، أو ينقصوا منها أو يعارضوها بمثلها ، وقد وجدنا هذا الإنسان زاد فيها : وكفى الله المؤمنين القتال بعلّى وكان الله قويا عزيزا . فقال في القرآن هجرّا ، وذكر عليّا في مكان لو سمعه يذكره فيه لأمضى عليه الحدّ ، وحكم عليه بالقتل . وأسقط من كلام الله

« قل هو » وغير « أحد » فقرأ : الله الواحد الصمد . وإسقاط ما أسقطه نفي له وكفر .
ومن كفر بحرف من القرآن فقد كفر به كله وأبطل معنى الآية ؛ لأن أهل التفسير قالوا :
نزلت الآية جواباً لأهل الشرك لما قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم : صِفْ لنا رَبَّكَ ،
أمن ذهب أم من نحاس أم من صُفْر ؟ فقال الله جل وعزّ ردّاً عليهم : « قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ »
ففي « هو » دلالة على موضع الرّد ومكان الجواب ؛ فإذا سقط بطل « معنى الآية » ووضع الاقتراء
على الله عزّ وجلّ ، والتكذيب لرسول الله صلى الله عليه وسلم . ويقال لهذا الإنسان ومن يتعلّق
نصرته : أخبرونا عن القرآن الذي تقرأه ولا نعرف نحن ولا من كان قبلنا من أسلافنا سواء ؛
هل هو مشتمل على جميع القرآن من أوله إلى آخره « صحيح الألفاظ والمعاني عارٍ عن الفساد
والخلل ؟ أم هو واقع على بعض القرآن والبعض الآخر غائب عنا كما غاب عن أسلافنا
والمتقدمين من أهل ملتنا ؟ فإن أجابوا بأن القرآن الذي معنا مشتمل على جميع القرآن لا يسقط
منه شيء ، صحيح اللفظ والمعاني ، سليمها من كل زلل وخلل ؛ فقد قضوا على أنفسهم بالكفر
حين زادوا فيه « فليس له اليوم هاهنا حميم وليس له شراب إلا من غسيلين من عين تجري من
تحت الجحيم » فأى زيادة في القرآن أوضح من هذه ، وكيف تخلط بالقرآن وقد حرسه الله منها ومنع
كل مُفتر ومُبطل من أن يلحق به مثلها « وإذا تُؤمِّلْتِ وبُحِثَ عن معناها وُجِدَتْ فاسدة
غير صحيحة ، لا تشاكل كلام البارئ تعالى ولا تخلط به ، ولا توافق معناه ، وذلك أن بعدها
« لَا يَأْكُلُهُ إِلَّا الْخَاطِئُونَ » فكيف يؤكل الشراب « والذي أتى به قبلها » فليس له اليوم
هاهنا حميم وليس له شراب إلا من غسيلين من عين تجري من تحت الجحيم لا يأكله إلا الخاطئون .
فهذا متناقض يفسد بعضه بعضاً ، لأن الشراب لا يؤكل ، ولا تقول العرب : أكلت الماء ؛
لكنهم يقولون : شربته وذقته وطعمته ، ومعناه فيما أنزل الله تبارك وتعالى على الصّحة
في القرآن الذي من خالف حقاً منه كفر . « وَلَا طَعَامٌ إِلَّا مِنْ غِسْلِينَ » لا يأكل الغسيلين
إلا الخاطئون أو لا يأكل الطعام إلا الخاطئون . والغسيلين : ما يخرج من أجوافهم من الشحم
وما يتعلق به من الصّديد وزيده « فهذا طعام يؤكل عند البليّة والنّعمة ، والشراب محال أن

يؤكل . فإن أَدعى هذا الإنسان أن هذا الباطل الذى زاده من قوله « من عين تجرى من تحت الجحيم » ليس بعدها « لا يأكله إلا الخاطئون » وفى هذه الآية من القرآن ليصح له زيادته ، فقد كفر لما جحد آية من القرآن . وحسبك بهذا كله ردًا لقوله « ونحزى لمقاله » وما يؤثر عن الصحابة والتابعين أنهم قرعوا بكذا وكذا إنما ذلك على جهة البيان والتفسير ، لا أن ذلك قرآن يُتلى ، وكذلك ما تُسخ لفظه وحكه أو لفظه دون حكه ليس بقرآن « على ما يأتى بيانه عند قوله تعالى : « ما تَنَسَّخْ مِنْ آيَةٍ » ^(١) إن شاء الله تعالى .

القول فى الاستعاذة

وفى اثنا عشرة مسألة :

الأولى — أمر الله تعالى بالاستعاذة عند أول كل قراءة فقال تعالى : « فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ » أى إذا أردت أن تقرأ ، فأوقع الماضى موقع المستقبل كما قال الشاعر :

وإنى لأتيكم لذة كرى الذى مضى ■ من الودِّ وأستئناف ما كان فى غدٍ
أراد ما يكون فى غد ■ وقيل : فى الكلام تقديم وتأخير ، وأن كل فعلين تقاربا فى المعنى جاز تقديم أحدهما شئت ؛ كما قال تعالى : « ثُمَّ دَنَى فَقَتَلْنَاهُ » المعنى قتلنى ثم دنا ، ومثله : « اقْتَرَبَتْ السَّاعَةُ وَانْتَقَى الْقَمَرُ » وهو كثير .

الثانية — هذا الأمر على التذنب فى قول الجمهور فى كل قراءة فى غير الصلاة . واختلفوا فيه فى الصلاة . حكى النقاش عن عطاء : أن الاستعاذة واجبة . وكان ابن سيرين والتخيمى وقوم يتعوذون فى الصلاة كل ركعة ، ويمثلون أمر الله فى الاستعاذة على العموم ، وأبو حنيفة والشافعى يتعوذان فى الركعة الأولى من الصلاة ويريان قراءة الصلاة كلها كقراءة واحدة ؛ ومالك لا يرى التعوذ فى الصلاة المفروضة وراه فى قيام رمضان .

الثالثة — أجمع العلماء على أن التعوذ ليس من القرآن ولا آية منه ، وهو قول القارئ : أعوذ بالله من الشيطان الرجيم . وهذا اللفظ هو الذى عليه الجمهور من العلماء فى التعوذ لأنه

لفظ كتاب الله تعالى . وروى عن ابن مسعود أنه قال : قلت أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم ؛ فقال لي النبي صلى الله عليه وسلم : " يَا بَنَ أُمَّ عَبْدَ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ هَكَذَا أَقْرَأَنِي جَبْرِيلُ عَنِ اللّٰوْحِ الْمَحْفُوظِ عَنِ الْقَلَمِ " .

الرابعة - روى أبو داود وآبن ماجه في سُنَنِهما عن جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ أَنَّهُ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصَلِّيُ صَلَاةً فَقَالَ عَمْرُو : لَا أَدْرِي أَيُّ صَلَاةٍ هِيَ ؟ فَقَالَ : " اللَّهُ أَكْبَرُ كَبِيرًا اللَّهُ أَكْبَرُ كَبِيرًا - ثَلَاثًا - الْحَمْدُ لِلَّهِ كَثِيرًا الْحَمْدُ لِلَّهِ كَثِيرًا - ثَلَاثًا - وَسُبْحَانَ اللَّهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا - ثَلَاثًا - أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ مِنْ نَفْخِهِ وَنَفْثِهِ وَهَمْزِهِ " . قَالَ عَمْرُو : هَمْزُهُ الْمُؤَنَّةُ ، وَنَفْثُهُ الشَّعْرُ ، وَنَفْخُهُ الْيَكْبَرُ . وَقَالَ ابْنُ مَاجَهَ ، الْمُؤَنَّةُ يَعْنِي الْجَنُونَ . وَالنَّفْثُ : نَفْخُ الرَّجُلِ مِنْ فِيهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَخْرُجَ رِيْقُهُ . وَالْيَكْبَرُ : اللَّيْثُ . وَرَوَى أَبُو دَاوُدَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ كَبَّرَ ثُمَّ يَقُولُ : " سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ تَبَارَكَ أَسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ - ثُمَّ يَقُولُ : - لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ - ثَلَاثًا ثُمَّ يَقُولُ : - اللَّهُ أَكْبَرُ كَبِيرًا - ثَلَاثًا - أَعُوذُ بِاللَّهِ السَّمِيعِ الْعَلِيمِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ مِنْ هَمْزِهِ وَنَفْخِهِ وَنَفْثِهِ " ؛ ثُمَّ يقرأ . وَرَوَى سُلَيْمَانُ بْنُ سَالِمٍ عَنْ ابْنِ الْقَاسِمِ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّ الْأَسْتِثَاذَةَ : أَعُوذُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ إِنْ اللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . قَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ : « وَأَمَّا الْمُقَرَّنُونَ فَأَكْثَرُوا فِي هَذَا مِنْ تَبْدِيلِ الصِّفَةِ فِي أَسْمِ اللَّهِ تَعَالَى وَفِي الْجِهَةِ الْأُخْرَى ، كَقَوْلِ بَعْضِهِمْ : أَعُوذُ بِاللَّهِ الْحَمِيدِ ، مِنَ الشَّيْطَانِ الْمَرِيدِ ؛ وَنَحْوِ هَذَا عَمَّا لَا أَقُولُ فِيهِ : نِعْمَتُ الْبِدْعَةِ » . وَلَا أَقُولُ : إِنَّهُ لَا يَجُوزُ . »

الخامسة - قَالَ الْمَهْدَوِيُّ : أَجْمَعَ الْقَرَاءَةُ عَلَى إظهار الاستعاذة في أول قراءة سورة « الحمد » إِلَّا حَمْزَةً فَإِنَّهُ أَسْرَهَا . وَرَوَى السُّدِّيُّ عَنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ أَنَّهُمْ كَانُوا يَفْتَتِحُونَ الْقِرَاءَةَ بِالْبِسْمَةِ . وَذَكَرَ أَبُو الْيَتِّ السَّمَرْقَنْدِيُّ عَنْ بَعْضِ الْمُفَسِّرِينَ أَنَّ التَّعَوُّذَ فَرَضَ ، فَإِذَا نَسِيَهُ

(١) لعله عمرو بن مرة المذكور في سند هذا الحديث (انظر سنن ابن ماجه ج ١ ص ١٣٩ وسنن أبي داود ج ١

ص ٧٧ طبع مصر) . (٢) في بعض النسخ : « أبي القاسم » . (٣) في بعض النسخ : « المسيبي » .

القارئ وذَكَرَه في بعض الحزب قطع وتعوذ، ثم أبتدأ من أوله . وبعضهم يقول : يستعيد ثم يرجع إلى موضعه الذي وقف فيه ؛ وبالأول قال أسانيد الحجاز والعراق ؛ وبالثاني قال أسانيد الشام ومصر .

السادسة — حكى الزهراوي قال : نزلت الآية في الصلاة ونُذبتنا إلى الاستعاذة في غير الصلاة وليس بفرض . قال غيره : كانت فرضاً على النبي صلى الله عليه وسلم وحده . ثم تأتينا به .

السابعة — روى عن أبي هريرة أن الاستعاذة بعد القراءة ؛ وقاله داود . قال أبو بكر بن العربي : « أتتهى إليّ بقوم إلى أن قالوا : إذا فرغ القارئ من قراءة القرآن يستعيد بالله من الشيطان الرجيم » . وقد روى أبو سعيد الخدري أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يتعوذ في صلاته قبل القراءة ؛ وهذا نص . فإن قيل : الفائدة في الاستعاذة من الشيطان الرجيم وقت القراءة ؟ قلنا : فائدتها امتثال الأمر ؛ وليس للشرعيات فائدة إلا القيام بحق الوفاء لها في امتثالها أسراً أو اجتنابها نهيّاً ؛ وقد قيل : فائدتها امتثال الأمر بالاستعاذة من وسوسة الشيطان عند القراءة ؛ كما قال تعالى : « وما أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ » ^(١) . قال ابن العربي : « ومن أغرب ما وجدناه قول مالك في المجموعة في تفسير هذه الآية : « فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ » ^(٢) قال : ذلك بعد قراءة أم القرآن لمن قرأ في الصلاة، وهذا قول لم يرد به أثر، ولا يعضده نظر ؛ فإن كان هذا كما قال بعض الناس : إن الاستعاذة بعد القراءة، كان تخصيص ذلك بقراءة أم القرآن في الصلاة دعوى عريضة، ولا تشبه أصل مالك ولا فهمه ؛ فالله أعلم بسر هذه الرواية .

الثامنة — في فضل التعوذ . روى مسلم عن سليمان بن صرد قال : استب رجلان عند النبي صلى الله عليه وسلم فجعل أحدهما يفضب ويمرح وجهه وتنتفخ أوداجه ؛ فنظر إليه النبي صلى الله عليه وسلم فقال : « إني لأعلم كلمة لو قالها لذهب ذا عنه أعوذ بالله من الشيطان الرجيم » . فقام إلى الرجل رجل ممن سمع النبي صلى الله عليه وسلم فقال : هل تدري ما قال

رسول الله صلى الله عليه وسلم أنفا ۖ قال ۖ " إني لأعلم كلمة لو قالها لذهب ذا عنه أعوذ بالله من الشيطان الرجيم " . فقال له الرجل ۖ أجمنونا تراني ! أخرجه البخاري أيضا . وروى مسلم أيضا عن عثمان بن أبي العاص الثقفى أنه أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ۖ يا رسول الله، إن الشيطان قد حال بيني وبين صلاتي وقراءتي يلبسها علي ۖ فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ۖ " ذاك شيطان يقال له خَتَزَبٌ ^(١) فإذا أحسسته فتعوذ بالله منه وآتفل عن يسارك ثلاثا " قال ۖ ففعلت فأذهبته الله عني . وروى أبو داود عن ابن عمر قال ۖ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سافر فأقبل عليه الليل قال ۖ " يا أرضُ ربِّي وربَّكَ الله أعوذُ بالله من شرك ومن شرِّ ما خلق فيك ومن شرِّ ما يدبُّ عليك ومن أسد وأسود ومن الحية والعقرب ومن ساكني البلد ووالد وما ولد " . وروى خولة بنت حكيم قالت ۖ سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ۖ " من نزل منزلا ثم قال أعوذ بكلمات الله التامات من شرِّ ما خلق لم يضره شيء حتى يرتحل " . أخرجه الموطأ ومسلم والترمذي وقال ۖ حديث حسن غريب صحيح . وما يتعوذ منه كثير ثابت في الأخبار، والله المستعان .

التاسعة — معنى الاستعاذة في كلام العرب ۖ الاستجارة والتحيز إلى الشيء، على معنى الامتناع به من المكروه؛ يقال ۖ عُدْتُ بفلان وأستعذت به ۖ أي لجأت إليه . وهو عياذي ۖ أي ملجئي . وأعدت غيري به وعوذته بمعنى . ويقال ۖ عَوِذُ بالله منك ۖ أي أعوذ بالله منك ۖ قال الراجز ۖ

قالت وفيها حيدةٌ ودُعُرُ • عَوِذُ بربِّي منكم ومُحْرُ

والعرب تقول عند الأمر [تنكره] ۖ مُحْرًا له (بالضم) أي دفعًا، وهو استعاذة من الأمر . والعوذة والمعاذة والتعويد كله بمعنى . وأصل أعوذ ۖ أعُوذُ نقلت الضمة إلى العين لاستئناها على الواو فسكنت .

(١) قوله ۖ يقال له خَتَزَبٌ . في نهاية أمين الأثير ۖ «قال أبو عمرو ۖ وهو لقب له، والخَتَزَبُ (بالفتح)»

قطعة لم تنته وروى بالكسر والضم • (٢) الزيادة عن لسان العرب مادة (جر) .

العاشرة - الشيطان واحد الشياطين ؛ على التكسير والنون أصلية ، لأنه من شَطَنَ إذا بَعَدَ عن الخير . وشطنت داره أى بعدت ؛ قال الشاعر ^(١) :

نأتُ بسماءِ عنكَ نَوَى شَطُونُ • فبانت والفؤادُ بها رهينُ

وبشر شَطُونُ أى بعيدة القعر . والشَّطَنُ : الحبل ؛ سُمِّيَ به لبعده طرفيه وامتداده . ووصف أعرابي فرسا [لا يَمُتُّ] ^(٢) فقال : كأنه شيطان فى أَسْطَان . وسُمِّيَ الشيطان شيطانا لبعده عن الحق وتمزده ؛ وذلك أن كل عاتٍ ممتزٍ من الحق والإنس والدواب شيطان ؛ قال جرير :

أيامَ يدعوَنى الشيطانَ من غَزَلٍ • وهُنَّ يَهْوِينِنِي إِذْ كُنْتُ شَيْطَانًا

وقيل • إن شيطانا مأخوذ من شاط يشيط إذا هلك ، فالنون زائدة . وشاط إذا احترق . وشيطت اللحم إذا دخته ولم تنضجه . وأشاط الرجل إذا أخذ غضبا . وناقة مشياط التى يطير فيها السَّمَن . وأشاط إذا هلك ؛ قال الأعشى :

قد تَحْضِبُ العَيْرَ من مَكُونٍ فَائِلُهُ • وقد يَشِيطُ على أَرْمَاحِنا البَطَلُ ^(٣)

أى يهلك . ويرد على هذه الفرقة أن سبويه حكى أن العرب تقول : تَشِيطُن فلان إذا فعل أفعال الشياطين ، فهذا بين أنه تفعل من شطن ، ولو كان من شاط لقالوا : تشيط • ويرد عليهم أيضا بيت أمية بن أبى الصلت :

أيما شاطنٍ عَصَاهُ عَكَاهُ ^(٤) • ورماء فى السجن والأغلال

فهذا شاطن من شطن لا شك فيه .

الحادية عشرة - الرجم أى المبعاد من الخير المهان . وأصل الرجم : الرمى بالحجارة ، وقد رجمته أَرْجَمَهُ ، فهو رَجِيمٌ ومرجوم . والرجم : القتل واللعن والطرود والشتم • وقد قيل هذا كله فى قوله تعالى : « لَنْ لَمْ تَنْتَهَ بِأَن تُكُونَ مِنَ الْمَرْجُومِينَ » . وقول أبى إبراهيم : « لَنْ لَمْ تَنْتَهَ لَأَرْجُحَنَّكَ » . وسيأتى إن شاء الله تعالى . ^(٥)

(١) هو النابتة الذيباني ؛ كما فى لسان العرب مادة (شطن) . (٢) الزيادة عن لسان العرب مادة (شطن) .

(٣) فى الأصول : « إذا بطل » والنصوب من اللسان . (٤) الغائل : هرق فى الفخذين يكون فى خربة الورك

يخدر فى الرجلين . (٥) عكاه فى الحديد والوفاق إذا شده . (٦) راجع ج ١١ ص ١١١ وج ١٣ ص ١٣١

الثانية عشرة — روى الأعمش عن أبي وائل عن عبد الله قال قال علي بن أبي طالب عليه السلام : رأيت النبي صلى الله عليه وسلم عند الصفا وهو مقبل على شخص في صورة الفيل وهو يلعنه قلت : ومن هذا الذي تلعه يا رسول الله ؟ قال : « هذا الشيطان الرجيم » فقلت : يا عدو الله ، والله لأقتلنك ولأريحن الأمة منك ؛ قال : ما هذا جزائي منك ؛ قلت : وما جزاؤك مني يا عدو الله ؟ قال : والله ما أبغضك أحد قط إلا شيركتُ أباه في رحم أمه .

البسملة

وفيها سبع وعشرون مسألة :

الأولى — قال العلماء : « بسم الله الرحمن الرحيم » قسم من ربنا أنزله عند رأس كل سورة ، يقسم لعباده إن هذا الذي وضعت لكم يا عبادي في هذه السورة حق ، وإني أفي لكم بجميع ما ضمننت في هذه السورة من وعدى ولطفى وبرى . و « بسم الله الرحمن الرحيم » مما أنزله الله تعالى في كتابنا وعلى هذه الأمة خصوصا بعد سليمان عليه السلام . وقال بعض العلماء : إن « بسم الله الرحمن الرحيم » تضمنت جميع الشرع ، لأنها تدل على الذات وعلى الصفات ؛ وهذا صحيح .

الثانية — قال سعيد بن أبي سكينه : بلغني أن علي بن أبي طالب رضى الله عنه نظر إلى رجل يكتب « بسم الله الرحمن الرحيم » فقال له : جودها فإن رجلا جودها فغفر له . قال سعيد : وبلغني أن رجلا نظر إلى قرطاس فيه « بسم الله الرحمن الرحيم » فقبله ووضعها على عينيه فغفر له . ومن هذا المعنى قصة بشر الحافي ، فإنه لما رفع الرقعة التي فيها اسم الله وطيبها طيب اسمه ^(١) . ذكره القشيري . وروى النسائي عن أبي المليح عن ردف رسول الله

(١) نص القصة كما في وفيات الأعيان والرسالة التفسيرية : « ... وسبب توبته أنه أصاب في الطريق ورقة مكتوبا فيها اسم الله عز وجل وقد وطنها الأقدام ، فأخذها واشترى بداراهم كانت معه غالية فطيب بها الورقة وجعلها في شق حائط » فرأى في النوم كأن قائلا يقول له « يا بشر طيب اسمي لأطيقك في الدنيا والآخرة » فلما أفاق من نومه تاب .

صلى الله عليه وسلم قال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "إذا عثرت بك الدابة فلا تقل يمس الشيطان فإنه يتعاضم حتى يصير مثل البيت ويقول بقوته صنته ولكن قل بسم الله الرحمن الرحيم فإنه يتصاغر حتى يصير مثل الذباب" . وقال علي بن الحسين في تفسير قوله تعالى : « وَإِذَا دَكَّرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُ وَلَوْ عَلَىٰ أَدْبَارِهِمْ نُفُورًا » قال معناه : إذا قلت « بسم الله الرحمن الرحيم » . وروى وكيع عن الأعمش عن أبي وائل عن عبد الله ابن مسعود قال : من أراد أن ينجيه الله من الزبانية التسعة عشر فليقرأ « بسم الله الرحمن الرحيم » ليحمله الله تعالى له بكل حرف منها جنة من كل واحد . فالبسملة تسعة عشر حرفا على عدد ملائكة أهل النار الذين قال الله فيهم : « عَلَيْهِمَا تِسْعَةُ عَشْرَ » وهم يقولون في كل أفعالهم : « بسم الله الرحمن الرحيم » فمن هناك هي قوتهم ، وبسم الله استضعفوا . قال ابن عطية : ونظير هذا قولهم في ليلة القدر : إنها ليلة سبع وعشرين ، مراعاة للفظه « هي » من كلمات سورة « إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ » . ونظيره أيضا قولهم في عدد الملائكة الذين ابتدروا قول القائل : ربنا ولك الحمد حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه ، فإنها بضعة وثلاثون حرفا ، فلذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم : "لقد رأيت بضعا وثلاثين ملكا يتبدرونها أيهم يكتبها أول" . قال ابن عطية : وهذا من ملح التفسير وليس من متين العلم .

الثالثة - روى الشعبي والأعمش أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يكتب « بِأَسْمِكَ اللَّهُمَّ » حتى أمر أن يكتب « بسم الله » فكتبها ، فلما نزلت : « قُلْ أَدْعُوا اللَّهَ أَوْ أَدْعُوا الرَّحْمَنَ » كتب « بسم الله الرحمن » فلما نزلت : « إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ » كتبها . وفي مصنف أبي داود قال الشعبي وأبو مالك وقنادة ونابت بن عمار : إن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكتب بسم الله الرحمن الرحيم حتى نزلت سورة « النمل » .

الرابعة - روى عن جعفر الصادق رضي الله عنه أنه قال : البسملة تيجان السور . قلت : وهذا يدل على أنها ليست آية من الفاتحة ولا غيرها . وقد اختلف العلماء في هذا المعنى على ثلاثة أقوال :

(الأول) ليست بآية من الفاتحة ولا غيرها؛ وهو قول مالك .

(الثاني) أنها آية من كل سورة؛ وهو قول عبد الله بن المبارك .

(الثالث) قال الشافعي : هي آية في الفاتحة ؛ وتردد قوله في سائر السور . فتره قال :

هي آية من كل سورة ، ومرة قال : ليست بآية إلا في الفاتحة وحدها . ولا خلاف بينهم في أنها آية من القرآن في سورة النمل .

وأخرج الشافعي بما رواه الدارقطني^(١) من حديث أبي بكر الحنفي عن عبد الحميد بن جعفر عن نوح بن أبي بلال عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إذا قرأتم الحمد لله رب العالمين فأقروا بسم الله الرحمن الرحيم إنها أم القرآن وأتم الكتاب والسبع المثاني وبسم الله الرحمن الرحيم أحد آياتها » . رفع هذا الحديث عبد الحميد ابن جعفر ، وعبد الحميد هذا وثقه أحمد بن حنبل ويحيى بن سعيد ويحيى بن معين ؛ وأبو حاتم يقول فيه : محله الصدق . وكان سفيان الثوري يضعفه ويحمل عليه . ونوح بن أبي بلال ثقة مشهور .

وحجة ابن المبارك وأحد قولي الشافعي ما رواه مسلم عن أنس قال : بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم بين أظهرنا إذ أغفى إغفاء ثم رفع رأسه متبسما ؛ فقلنا : ما أمحكك يا رسول الله ؟ قال : « نزلت علي آتفا سورة » فقرأ « بسم الله الرحمن الرحيم : إنا أعطيناك الكوثر . فصل ربك وأمر . إن شانك هو الآثر » . وذكر الحديث ، وسيأتي بكتابه في سورة الكوثر إن شاء الله تعالى^(٢) .

الخامسة — الصحيح من هذه الأقوال قول مالك ؛ لأن القرآن لا يثبت بأخبار الأحاد وإنما طريقه التواتر القطعي الذي لا يختلف فيه . قال ابن العربي : « ويكفيك أنها

(١) وردت هذا الحديث مضطربا في الأصول والتصويب عن سنن الدارقطني وتهذيب التهذيب . وعبد الحميد بن جعفر هذا « يكنى أبا الفضل » ويقال : أبو حفص ، وليس من كنية أبو بكر . ويرى عنه أبو بكر الحنفي . راجع تهذيب التهذيب . (٢) راجع ج ٢٠ ص ٢١٦ .

ليست من القرآن اختلاف الناس فيها ، والقرآن لا يختلف فيه . والأخبار الصحاح التي لا مطعن فيها دالة على أن البسملة ليست بآية من الفاتحة ولا غيرها إلا في النمل وحدها . روى مسلم عن أبي هريرة قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « قال الله عز وجل قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين ولعبدي ما سأل فإذا قال العبد « الحمد لله رب العالمين » قال الله تعالى حمدي عبدي وإذا قال العبد « الرحمن الرحيم » قال الله تعالى أثني على عبدي وإذا قال العبد « مالك يوم الدين » قال حمدي عبدي — وقال مرة فوض إلى عبدي — فإذا قال « إياك نعبد وإياك نستعين » قال هذا بيني وبين عبدي ولعبدي ما سأل فإذا قال « آهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين » قال هذا لعبدي ولعبدي ما سأل . فقوله سبحانه : « قسمت الصلاة » يريد الفاتحة ، وسماها صلاة لأن الصلاة لا تصح إلا بها ؛ فجعل الثلاث الآيات الأولى لنفسه ، وأخص بها تبارك أسمه ، ولم يختلف المسلمون فيها . ثم الآية الرابعة جعلها بينه وبين عبده ؛ لأنها تضمنت تذلل العبد وطلب الاستعانة منه ، وذلك يتضمن تعظيم الله تعالى ، ثم ثلاث آيات تمت سبع آيات . وما يدل على أنها ثلاث قوله : « هؤلاء لعبدي » أخرجه مالك ؛ ولم يقل : هاتان ؛ فهذا يدل على أن « أنعمت عليهم » آية . قال ابن بكير قال مالك : « أنعمت عليهم » آية ، ثم الآية السابعة إلى آخرها . ثبتت بهذه القسمة التي قسمها الله تعالى وبقوله عليه السلام لأبي : « كيف قرأ إذا افتتحت الصلاة » قال : فقرأت « الحمد لله رب العالمين » حتى أتيت على آخرها — أن البسملة ليست بآية منها ، وكذا عد أهل المدينة وأهل الشام وأهل البصرة ؛ وأكثر القراء عدوا « أنعمت عليهم » آية ، وكذا روى قتادة عن أبي نضرة عن أبي هريرة قال : الآية السادسة « أنعمت عليهم » . وأما أهل الكوفة من القراء والفقهاء فإنهم عدوا فيها « بسم الله الرحمن الرحيم » ولم يعدوا « أنعمت عليهم » .

فإن قيل : فإنها ثبتت في المصحف وهي مكتوبة بخطه ونقلت نقله ، كما نقلت في النمل ، وذلك متواتر عنهم . قلنا : ما ذكرتموه صحيح ؛ ولكن لكونها قرآنا ، أولكونها فاصلة بين السور

— كما روى عن الصحابة : « كما لا نعرف آتقضاء السورة حتى تنزل » بسم الله الرحمن الرحيم « أخرجه أبو داود — أو تبركاً بها ، كما قد آتفت الأمة على كتبها في أوائل الكتب والرسائل : كل ذلك محتمل . وقد قال الجرجري ^(١) : سئل الحسن عن « بسم الله الرحمن الرحيم » قال : في صدور الرسائل . وقال الحسن أيضاً : لم تنزل « بسم الله الرحمن الرحيم » في شيء من القرآن إلا في « طس » « إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ » . والفصل أن القرآن لا يثبت بالنظر والاستدلال ، وإنما يثبت بالنقل المتواتر القطعي الاضطراري . ثم قد اضطرب قول الشافعي فيها في أول كل سورة فدل على أنها ليست بآية من كل سورة ؛ والحمد لله .

فإن قيل : فقد روى جماعة قراءتها ، وقد تولى الدارقطني جمع ذلك في جزء صحيحه . قلنا : لسنا ننكر الرواية بذلك وقد أشرنا إليها ، ولنا أخبار ثابتة في مقابقتها ، رواها الأئمة الثقات والفقهاء الأثبات . روت عائشة في صحيح مسلم قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستفتح الصلاة بالتكبير ، والقراءة بالحمد لله رب العالمين الحديث . وسيأتي بكمال . وروى مسلم أيضاً عن أنس بن مالك قال : صليت خلف النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر ، فكانوا يستفتحون بالحمد لله رب العالمين ؛ لا يذكرون « بسم الله الرحمن الرحيم » لافي أول قراءة ولا في آخرها .

ثم إن مذهبنا يترجح في ذلك بوجه عظيم ، وهو المعقول ؛ وذلك أن مسجد النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة آتقت عليه العصور ، ومرت عليه الأزمنة والدهور ، من لدن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى زمان مالك ، ولم يقرأ أحد فيه قط « بسم الله الرحمن الرحيم » أتباعاً للسنّة ؛ وهذا يرد أحاديثكم .

بيد أن أصحابنا استعجبوا قراءتها في النفل ؛ وعليه تحمل الآثار الواردة في قراءتها أو على السعة في ذلك . قال مالك : ولا بأس أن يقرأ بها في النافلة ومن يعرض القرآن عرضاً .

(١) الجرجري (بضم الجيم) وضع الزاء الأولى وكسر الثانية وسكون ياء بينهما ، نسبة إلى جرجر بن عباد بن ضبيعة)

وهو سعيد بن إياس الجرجري أبو سعود البصري .

وجملة مذهب مالك وأصحابه : أنها ليست عندهم آية من فاتحة الكتاب ولا غيرها « ولا يقرأ بها المصلّى في المكتوبة ولا في غيرها سرّاً ولا جهرًا ، ويجوز أن يقرأها في النوافل . هذا هو المشهور من مذهبه عند أصحابه . وعنه رواية أخرى أنها تقرأ أول السورة في النوافل « ولا تقرأ أول أم القرآن . وروى عنه ابن نافع ابتداء القراءة بها في الصلاة الغرض والنفل ولا تترك بحال . ومن أهل المدينة من يقول : إنه لا بدّ فيها من « بسم الله الرحمن الرحيم » منهم ابن عمر ، وابن شهاب « وبه قال الشافعي وأحمد وإسحاق وأبو ثور وأبو عبيد . وهذا يدل على أن المسألة مسألة اجتهدية لا قطعية ، كما ظنّه بعض الجهال من المتفقهة الذي يلزم على قوله تكفير المسلمين « وليس كما ظن لوجود الاختلاف المذكور ، والحمد لله .

وقد ذهب جمع من العلماء إلى الإصرار بها مع الفاتحة « منهم : أبو حنيفة والثوري ، وروى ذلك عن عمر وعليّ وابن مسعود وعمار وابن الزبير ، وهو قول الحكم وحاد ، وبه قال أحمد ابن حنبل وأبو عبيد « وروى عن الأوزاعي مثل ذلك « حكاه أبو عمر بن عبد البر في (الاستذكار) . واحتجوا من الأثر في ذلك بما رواه منصور بن زاذان عن أنس بن مالك قال : « صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يسمعنّا قراءة « بسم الله الرحمن الرحيم » . وما رواه عمار بن رزيق عن الأعمش عن شعبة عن ثابت عن أنس قال : « صليت خلف النبي صلى الله عليه وسلم وخلف أبي بكر وعمر « فلم أسمع أحدا منهم يمجهر بسم الله الرحمن الرحيم .

قلت : هذا قول حسن ، وطيه نتفق الآثار عن أنس ولا تتضاد ويخرج به من الخلاف في قراءة البسملة . وقد روى عن سعيد بن جبير قال : « كان المشركون يحضرون بالمسجد « فإذا قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم « بسم الله الرحمن الرحيم » قالوا : هذا محمد يذكر رحمان الائمة — يعنون مُسَلِّمة — فأمر أن يخافت بسم الله الرحمن الرحيم ، ونزل « وَلَا تُجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافُتْ بِهَا » . قال الترمذي الحكيم أبو عبد الله : فبقى ذلك إلى يومنا هذا على

ذلك الرسم وإن زالت العلة، كما بقي الرَّمْلُ في الطواف وإن زالت العلة، وبقيت المخافة في صلاة النهار وإن زالت العلة .

السادسة - أُنْفَقَت الأُمة على جواز كَتَبِهَا في أوَّل كل تَخَاب من كتب العلم والرسائل « فإن كان الكتاب ديوان شعر فَرَوَى مُجَالِد عن الشَّعْبِي قال : أجمعوا ألا يكتبوا أمام الشعر « بسم الله الرحمن الرحيم » . وقال الزهري « مضت الستة ألا يكتبوا في الشعر » بسم الله الرحمن الرحيم . « وذهب إلى رسم التسمية في أوَّل كتب الشعر سعيد بن جُبَيْر « وتابعه على ذلك أكثر المتأخرين . قال أبو بكر الخطيب « وهو الذي نختاره ونستحبه .

السابعة - قال الماوردي ويقال لمن قال بسم الله : مُهْسِمِل ، وهي لفظة مؤلدة « وقد جاءت في الشعر؛ قال عمر بن أبي ربيعة :

لَقَدْ بَسَمَلْتُ لَيْلَ غَدَاةٍ لَقِيْتُهَا • فَيَا حَبِذَا ذَاكَ الْحَبِيبُ الْمِسْمِلُ

قلت : المشهور عن أهل اللغة بسمل . قال يعقوب بن السكيت والمطَّرِزُ والتعالِي وغيرهم من أهل اللغة « بسمل الرجل ، إذا قال : بسم الله . يقال : قد أكثرت من البسملة ؛ أى من قول بسم الله . ومثله حَوَّلَ الرجل ، إذا قال : لا حَوَّلَ ولا قُوَّةَ إلا بالله . وهَلَّلَ ، إذا قال : لا إله إلا الله . وَسَبَّحَل ، إذا قال : سبحان الله . وَحَمَّحَل ، إذا قال : الحمد لله . وَحَيَّصَل ، إذا قال : حَيَّ على الصلاة . وَجَمَّحَل ، إذا قال : جُمِعَتْ فِدَاكَ . وَطَبَّحَل ، إذا قال : أطال الله بقاءك . وَدَمَّعَز ، إذا قال : أدام الله عزَّكَ . وَحَيَّحَل ، إذا قال : حَيَّ على الفلاح . ولم يذكر المطَّرِزُ : الحَيَّصَلَة ، إذا قال : حَيَّ على الصلاة . وَجَمَّحَل ، إذا قال : جُمِعَتْ فِدَاكَ . وَطَبَّحَل ، إذا قال : أطال الله بقاءك . وَدَمَّعَز ، إذا قال : أدام الله عزَّكَ .

الثامنة - ندب الشرع إلى ذكر البسملة في أوَّل كل فعل « كالأكل والشرب والنحر؛ والجماع والطهارة وركوب البحر، إلى غير ذلك من الأفعال؛ قال الله تعالى « فَكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ أَسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ » . « وَقَالَ أَرَكِبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ تَجْرِيهَا وَمُرْسَاهَا » . وقال رسول الله صلى الله

عليه وسلم : " أغلق بابك وأذكر اسم الله وأطفئ مصباحك وأذكر اسم الله وتعمّر لئلا تأكل وأذكر اسم الله وأوك سقاءك وأذكر اسم الله " . وقال : " لو أن أحدكم إذا أراد أن يأتي أهله قال بسم الله اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقنا فإنه إن يقدر بينهما ولد في ذلك لم يضره شيطان أبداً " . وقال لعمر بن أبي سلمة : " يا غلام سمّ الله وكلّ بيمينك وكلّ مما يليك " وقال : " إن الشيطان ليستحل الطعام ألا يذكر اسم الله عليه " وقال : " من لم يذبح فليذبح باسم الله " . وشكا إليه عثمان بن أبي العاص وجعاً يجمده في جسده منذ أسلم ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ضع يدك على الذي تألم من جسدك وقل بسم الله ثلاثاً وقل سبع مرات أعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما أجد وأحاذر " . هذا كله ثابت في الصحيح . وروى ابن ماجه والترمذي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " ستّر ما بين الجن وعورات بني آدم إذا دخل الكنيف أن يقول بسم الله " . وروى الدارقطني عن عائشة قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا مس ظهوره سمّى الله تعالى ، ثم يُفرغ الماء على يديه .

التاسعة — قال علماؤنا : وفيها رد على القدرية وغيرهم من يقول : إن أفعالهم مقدورة لهم . وموضع الاحتجاج عليهم من ذلك أن الله سبحانه أمرنا عند الابتداء بكل فعل أن نفتتح بذلك ، كما ذكرنا .

فمعنى « بسم الله » ، أى بالله . ومعنى « بالله » ، أى بخلقه وتقديره يوصل إلى ما يوصل إليه . وسياق لهذا مزيد بيان إن شاء الله تعالى . وقال بعضهم : معنى قوله « بسم الله » يعنى بدأت بعون الله وتوفيقه وبركته ؛ وهذا تعليم من الله تعالى عباده ، ليذكروا أسمه عند افتتاح القراءة وغيرها ، حتى يكون الافتتاح ببركة الله جلّ وعزّ .

العاشرة — ذهب أبو عبيدة معمر بن المثنى إلى أن « أسم » صلة زائدة ، وأستشهد بقول لييد :

إلى الحَوْلِ ثم أسم السلام عليكما ■ ومن يَبْك حَوْلًا كاملاً فقد أعذر

(١) التخدير : التغطية . والوكاء : الخيط الذى تشق به الصرة والكيس وغيرها . أى شدوا رموس الأسقية بالركاء . فلا يدخلها حيوان أو يسقط فيها شيء .

فذكر « أَسْمَ » زيادة، وإنما أراد : ثم السلام عليكما .

وقد استدل علماءنا بقول يزيد هذا على أن الأسم هو المسمى . وسيأتي الكلام فيه في هذا الباب وغيره، إن شاء الله تعالى .

الحادية عشرة — اختلف في معنى زيادة « أَسْمَ » فقال قُطْرُب : زِيدَتْ لِإِجْلَالِ ذِكْرِه تَعَالَى وَتَعْظِيمِهِ . وقال الأخفش : زِيدَتْ لِيُخْرِجَ بِذِكْرِهَا مِنْ حَكْمِ الْقَسَمِ إِلَى قَصْدِ التَّبَرُّكِ، لِأَنَّ أَصْلَ الْكَلَامِ : بِاللَّهِ .

الثانية عشرة — اختلفوا أيضا في معنى دخول الباء عليه، هل دخلت على معنى الأمر؟ والتقدير : أَبْدَأْ بِسْمِ اللَّهِ . أو على معنى الخبر؟ والتقدير : أَبْتَدَأْتُ بِسْمِ اللَّهِ؛ قولان : الأول للفرّاء والثاني للزجاج . فـ « بِاسْمِ » في موضع نصب على التأويلين . وقيل : المعنى أَبْتَدَأْتُ بِسْمِ اللَّهِ؛ فـ « بِاسْمِ اللَّهِ » في موضع رفع خبر الابتداء . وقيل : الخبر محذوف؛ أي أَبْتَدَأْتُ مُسْتَقَرَّ أَوْ ثَابِتَ بِسْمِ اللَّهِ؛ فإذا أظهرته كان « بِسْمِ اللَّهِ » في موضع نصب بثابت أو مستقر، وكان بمنزلة قولك : زِيدَ فِي الدَّارِ . وفي التزيل : فَلَمَّا رَأَاهُ مُسْتَقَرًّا عِنْدَهُ قَالَ هَذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّي « فـ « عِنْدَهُ » في موضع نصب؛ رُويَ هَذَا عَنْ نَحْوِ أَهْلِ الْبَصْرَةِ . وقيل : التقدير أَبْتَدَأْتُ بِسْمِ اللَّهِ مَوْجُودَ أَوْ ثَابِتَ، فـ « بِاسْمِ » في موضع نصب بالمصدر الذي هو أَبْتَدَأْتُ .

الثالثة عشرة — « بِسْمِ اللَّهِ » تكتب بغير ألف استغناء عنها بباء الإلصاق في اللفظ والخط لكثرة الاستعمال؛ بخلاف قوله : « أَقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ » فإنها لم تحذف لقلة الاستعمال . واختلفوا في حذفها مع الرحمن والقاهر؛ فقال الكسائي وسعيد الأخفش : تُحذف الألف . وقال يحيى بن وثاب : لَا تُحذف إِلَّا مَعَ « بِسْمِ اللَّهِ » فَقَطْ، لِأَنَّ الْإِسْتِمَالَ إِنَّمَا كَثُرَ فِيهِ .

الرابعة عشرة — واختلف في تخصيص باء الجسر بالكسر على ثلاثة معانٍ : فقبيل : ليناسب لفظها عملها . وقيل : لَمَّا كَانَتِ الْبَاءُ لَا تَدْخُلُ إِلَّا عَلَى الْأَسْمَاءِ خُصَّتْ بِالْخَفْضِ

الذى لا يكون إلا فى الأسماء . الثالث : ليفرق بينها وبين ما قد يكون من الحروف أسماء نحو الكاف فى قول الشاعر^(١) :

• وَرُحَّتَا يَكَا بَنِي الْمَاءِ يَحْتَبُ وَسَطَنَا •

أى بمثل أبى الماء أو ما كان مثله .

الخامسة عشرة - أسمٌ، وزنه أفعٌ، والذاهب منه الواو؛ لأنه من تتوأت ، وجمعه أسماء ، وتصغيره تسمى . واختلف فى تقدير أصله ، ففعل ، ففعل ، وقيل : ففعل . قال الجوهري : وأسماء يكون جمعا لهذا الوزن . وهو مثل جذع وأجذاع ، وقفل وأقفال ؛ وهذا لا تدرك صيغته إلا بالسماح . وفيه أربع لغات : اسم بالكسر ، وأسم بالضم . قال أحمد بن يحيى : مَنْ ضَمَّ الْأَلْفَ أَخَذَهُ مِنْ تَتَوَاتُ أَسْمُو ، ومن كسر أخذه من سميت أسمى . ويقال : سِمٌ وسَمٌ ، ويُشَدُّ :

وَاللَّهُ أَسْمَاكَ سُمًّا مَبَارَكًا • أَنْتَ رَبُّ اللَّهِ بِهِ إِثَارَكَ

وقال آخر :

وَمَا نُنَا عَجِبْنَا مَقْتَمَهُ • يُدْعَى أَبَا السَّمْعِ وَقِرْضَابِ سُمِّهِ

• مُبْتَرَكًا لِكُلِّ عَظْمٍ يَلْحَمُهُ •

قِرْضَبُ الرَّجُلِ : إِذَا أَكَلَ شَيْئًا بِإِسَاءٍ ، فَهُوَ قِرْضَابٌ . « سُمِّهِ » بِالضَّمِّ وَالْكَسْرِ جَمِيعًا . وَمِنْهُ قَوْلُ الْآخَرِ :

• بِأَسْمِ الَّذِي فِي كُلِّ سُورَةٍ سُمِّهِ •

وَسَكَنْتُ السَّيْنَ مِنْ « بِأَسْمِ » أَعْتِلًا لِأَمْلِ غَيْرِ قِيَاسٍ ، وَأَلْفُهُ أَلْفٌ وَصَلٌ • وَرَبِّمَا جَعَلَهَا الشَّاعِرُ أَلْفَ قَطْعٍ لِلضَّرُورَةِ ؛ كَقَوْلِ الْآخَرِ :

وَمَا أَنَا بِالْمُخْشُوسِ فِي جِذْمٍ مَالِكٍ • وَلَا مَنْ تَسَمَّى ثُمَّ يَلْتَمِزُ الْإِسْمَ^(٢)

(١) هو أمرؤ القيس . ونعام البيت وشرحه يأتي فى ص ٢١١ من هذا الجزء . (٢) رجل مبترك : يستند على الشئ . مَلَحَ . ويلحبه : يزعج عنه اللحم . (٣) كان الأصل اسم نقلت حركة الهجزة إلى السين ثم حذفت الهجزة ولما وصلت الياء به سكنت السين تخفيفا . (٤) المخشوس : المزدول . وجذم كل شئ . أصله . ومالك : جذ أملى الشاعر .

السادسة عشرة — تقول العرب في النسب إلى الأسم : سُمِّيَ ، وإن شئت أُسْمِيَ ، تركته على حاله ، وجمعه أسماء ، وجمع الأسماء أسام . وحكى الفراء : أعيدك بأسماءات الله .
السابعة عشرة — اختلفوا في اشتقاق الأسم على وجهين ؛ فقال البصريون : هو مشتق من السُّمُّ وهو العلو والرفعة ، فقيل : أسم لأن صاحبه بمنزلة المرتفع به . وقيل : لأن الأسم يسمى بالمسمى فيرفعه عن غيره . وقيل : إنما سُمِّيَ الأسم أسماً لأنه علا بقوته على قسوى الكلام . الحرف والفعل ؛ والأسم أقوى منهما بالإجماع لأنه الأصل ؛ فُلُئْتُهِ عليهما سمي أسماً ؛ فهذه ثلاثة أقوال .

وقال الكوفيون : إنه مشتق من السَّمة وهي العلامة ؛ لأن الأسم علامة لمن وضع له . فأصل أسم على هذا «وسم» . والأزل أحم ؛ لأنه يقال في التصغير سمي وفي الجمع أسماء . والجمع والتصغير يردان الأشياء إلى أصولها ؛ فلا يقال : وسيم ولا أوسام . ويدل على صحته أيضاً فائدة الخلاف وهي :

الثامنة عشرة — فإن من قال الأسم مشتق من المُلُو يقول : لم يزل الله سبحانه موصوفاً قبل وجود الخلق وبعد وجودهم وعند فنائهم ، ولا تأثير لهم في أسمائه ولا صفاته ؛ وهذا قول أهل السنة . ومن قال الأسم مشتق من السمة يقول : كان الله في الأزل بلا أسم ولا صفة ، فلما خلق الخلق جعلوا له أسماء وصفات ، فإذا أفناهم بقي بلا أسم ولا صفة ؛ وهذا قول المعتزلة وهو خلاف ما أجمعت عليه الأمة ، وهو أعظم في الخطأ من قولهم : إن كلامه مخلوق ، تعالى الله عن ذلك ! وعلى هذا الخلاف وقع الكلام في الأسم والمسمى وهي :

التاسعة عشرة — فذهب أهل الحق — فيما نقل القاضي أبو بكر بن الطيب — إلى أن الأسم هو المسمى ، وأرضاه ابن فورّك ؛ وهو قول أبي عبيدة وسيبويه . فإذا قال قائل : الله عالم ؛ فقوله دال على الذات الموصوفة بكونه عالماً ، فالأسم كونه عالماً وهو المسمى بعينه . وكذلك إذا قال : الله خالق ؛ فالخالق هو الرب ، وهو بعينه الأسم . فالأسم عندهم هو المسمى بعينه من غير تفصيل .

قال ابن الحصار : مَنْ يَنْفِي الصِّفَاتِ مِنَ الْمُبْتَدَعَةِ يَزِمُ أَنْ لَا مَدْلُولَ لِلتَّسْمِيَّاتِ إِلَّا الذَّاتُ « وَلِذَلِكَ يَقُولُونَ : الْأَسْمَاءُ غَيْرُ الْمُسَمَّى » وَمَنْ يَنْتَهِي الصِّفَاتِ يَنْتَهِي لِلتَّسْمِيَّاتِ مَدْلُولَاتٌ هِيَ أَوْصَافُ الذَّاتِ وَهِيَ غَيْرُ الْعِبَارَاتِ وَهِيَ الْأَسْمَاءُ حَتَّى نَعْلَمَ . وَسَيَأْتِي لِهَذِهِ مَزِيدٌ بَيَانٌ فِي « الْبَقَرَةِ » وَ « الْأَعْرَافِ » إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى .

الموفية عشرين — قوله : « اللَّهُ » هَذَا الْأَسْمَاءُ أَكْبَرُ أَسْمَائِهِ سُبْحَانَهُ وَأَجْمَعُهَا ، حَتَّى قَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ : إِنَّهُ أَسْمَاءُ اللَّهِ الْأَعْظَمُ وَلَمْ يُتِمَّ بِهِ غَيْرُهُ ؛ وَلِذَلِكَ لَمْ يُتِمَّ وَلَمْ يَجْعَلْ « وَهُوَ أَحَدٌ تَأْوِيلُ قَوْلِهِ تَعَالَى : « هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا » أَيْ مِنْ تَسَمَّى بِاسْمِهِ الَّذِي هُوَ « اللَّهُ » . فَالْقَوْلُ أَسْمَاءُ لِلْوُجُودِ الْحَقِّ الْجَامِعِ لَصِفَاتِ الْإِلَهِيَّةِ ، الْمَنْعُوتِ بِنَعْوَتِ الرُّبُوبِيَّةِ ، الْمُنْفَرِدِ بِالْوُجُودِ الْحَقِيقِيِّ ، لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ . وَقِيلَ : مَعْنَاهُ الَّذِي يَسْتَحِقُّ أَنْ يُعْبَدَ . وَقِيلَ : مَعْنَاهُ وَاجِبُ الْوُجُودِ الَّذِي لَمْ يَزَلْ وَلَا يَزَالُ ؛ وَالْمَعْنَى وَاحِدٌ .

الحادية والعشرون — وَاخْتَلَفُوا فِي هَذَا الْأَسْمَاءِ هَلْ هُوَ مُشْتَقٌّ أَوْ مَوْضُوعٌ لِلذَّاتِ عِلْمٌ ؟ . فَذَهَبَ إِلَى الْأَوَّلِ كَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ . وَاخْتَلَفُوا فِي أَشْتِقَاقِهِ وَأَصْلِهِ ؛ فَرَوَى سَيَبُوهُ عَنْ الْخَلِيلِ أَنَّ أَصْلَهُ إِيْلَاهُ ، مِثْلَ قِيلَ ؛ فَادْخَلَتِ الْأَلْفُ وَاللَّامُ بَدَلًا مِنَ الْمِمْزَةِ . قَالَ سَيَبُوهُ : مِثْلُ النَّاسِ أَصْلُهُ أَنْاسٌ . وَقِيلَ : أَصْلُ الْكَلِمَةِ « لَاهُ » وَعَلَيْهِ دَخَلَتِ الْأَلْفُ وَاللَّامُ لِلتَّعْظِيمِ « وَهَذَا اخْتِيَارُ سَيَبُوهُ . وَأَنْشُدَ :

لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ لَا أَفْضَلُكَ فِي حَسَبٍ ■ عَنِّي وَلَا أَنْتَ دِيَانِي فَتَخْزُونِي

كَذَا الرِّوَايَةِ : فَتَخْزُونِي ، بِإِلْهَاءِ الْمُجْمَعَةِ وَمَعْنَاهُ : تَسْؤُسُنِي .

وَقَالَ الْكِسَائِيُّ وَالْفَرَّازِيُّ : مَعْنَى ■ بِسْمِ اللَّهِ ■ بِسْمِ اللَّهِ ؛ فَخَذَفُوا الْمِمْزَةَ وَأَدْغَمُوا اللَّامَ الْأُولَى فِي الثَّانِيَةِ فَصَارَتْ لَا مِمَّا مُشْتَدَّةً ؛ كَمَا قَالَ عَزَّ وَجَلَّ : « لَيْكُنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي » وَمَعْنَاهُ : لَكِنْ أَنَا ، كَذَلِكَ قَرَأَهَا الْحَسَنُ . ثُمَّ قِيلَ : هُوَ مُشْتَقٌّ مِنْ « وَلَهُ » إِذَا تَعَبَّرَ « وَالْوَلَهُ » : ذَهَابَ الْعَقْلُ . يَقَالُ : رَجُلٌ وَالِيٌّ وَأَمْرَةٌ وَالْمَةُ وَوَالِيٌّ ، وَمَاءُ مَوْلَهُ : أُرْسِلَ فِي الصَّغَارَى . فَالْقَوْلُ سُبْحَانَهُ تَعْبِيرٌ

(١) قَوْلُهُ : مَا مَوْلَهُ . هُوَ بِضَمِّ الْمِيمِ وَتَخْفِيفِ اللَّامِ « وَتَشْدِيدِ وَتَفْتَحِ الْوَاوِ .

الألّاب وتذهب في حقائق صفاته والفكر في معرفته . فعلى هذا أصل « إله » « ولاء » وأن الهمزة مبدلة من واو كما أبدلت في إشاح ووشاح ، وإسادة ووسادة ؛ ورؤى عن الخليل . ورؤى عن الضحّاك أنه قال : إنما سُمّي « الله » إلهاً ، لأن الخلق يتأهّون إليه في حوائجهم ، ويتضرّعون إليه عند شدائدهم . وذكر عن الخليل بن أحمد أنه قال : لأن الخلق يأهّون إليه (ينصب اللام) ويألهّون أيضاً (بكسرهما) وهما لفتان . وقيل : إنه مشتق من الارتفاع ؛ فكانت العرب تقول لكل شيء مرتفع : لاهاً ، فكانوا يقولون إذا طلعت الشمس : لاهت . وقيل : هو مشتق من أله الرجل إذا تعبد . وتأله إذا تنسك ؛ ومن ذلك قوله تعالى : « وَيَذَرَكْ وَلَا إِلَهَكَ » على هذه القراءة ؛ فإن ابن عباس وغيره قالوا : وعبادتك .

قالوا : فآسم الله مشتق من هذا ، فآله سبحانه معناه المقصود بالعبادة ، ومنه قول الموحدين : لا إله إلا الله ، معناه لا معبود غير الله . و « إله » في الكلمة بمعنى غير ، لا بمعنى الاستثناء . وزعم بعضهم أن الأصل فيه « إلهاء » التي هي الكناية عن الغائب ، وذلك أنهم أثبتوه موجوداً في فطر عقولهم فأشاروا إليه بحرف الكناية ثم زيدت فيه لام الملك إذ قد علموا أنه خالق الأشياء ومالكها فصار « له » ثم زيدت فيه الألف واللام تعظيماً وتفخياً .

القول الثاني : ذهب إليه جماعة من العلماء أيضاً منهم الشافعي وأبو المعالي والخطابي والغزالي والمفضل وغيرهم ، ورؤى عن الخليل وسيبويه : أن الألف واللام لازمة له لا يجوز حذفهما منه . قال الخطابي : والدليل على أن الألف واللام من بنية هذا الاسم ، ولم يدخله التعريف : دخول حرف النداء عليه ؛ كقولك : يا الله ، وحروف النداء لا تجتمع مع الألف واللام للتعريف ؛ ألا ترى أنك لا تقول : يا الرحمن ولا يا أرحم ، كما تقول : يا الله ، فدل على أنهما من بنية الاسم . والله أعلم .

الثانية والعشرون — وأختلفوا أيضاً في اشتقاق اسمه الرحمن ؛ فقال بعضهم : لا اشتقاق له لأنه من الأسماء المختصة به سبحانه ؛ ولأنه لو كان مشتقاً من الرحمة لاتصل بذكر المرحوم ، بخلاف أن يقال : الله رحمن بعباده ، كما يقال : رحيم بعباده . وأيضاً لو كان مشتقاً من الرحمة

لم تنكره العرب حين سمعوه، إذ كانوا لا ينكرون رحمة ربهم، وقد قال الله عز وجل : « وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ الْآيَةُ . وَلما كتب على رضى الله عنه في صلح الحُدَيْيَةِ بأمر النبي صلى الله عليه وسلم : « بسم الله الرحمن الرحيم » قال سهيل بن عمرو : أما « بسم الله الرحمن الرحيم » فما ندرى ما « بسم الله الرحمن الرحيم » ! ولكن أكتب ما نعرف : بِأَمْرِكَ اللَّهُمَّ الحديث . قال ابن العربي : إنما جهلوا الصفة دون الموصوف ، وأسئل على ذلك بقولهم : وما الرحمن ؟ ولم يقولوا : وَمَنْ الرحمن ؟ قال ابن الحصار : وكأنه رحمه الله لم يقرأ الآية الأخرى : « وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ » . وذهب الجمهور من الناس إلى أن « الرحمن » مشتق من الرحمة مبنى على المبالغة ؛ ومعناه ذو الرحمة الذى لا نظير له فيها ، فلذلك لا يُقْتَى ولا يجمع كما يُقْتَى « الرحيم » ويجمع .

قال ابن الحصار : ومما يدل على الاشتقاق ما تخرجه الترمذى وصححه عن عبد الرحمن بن عوف أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « قال الله عز وجل أنا الرحمن خلقت الرحم وشققت لها أنما من اسمى فمن وصلها وصلته ومن قطعها قطعته » . وهذا نص فى الاشتقاق ، فلا معنى للمخالفة والشقاق ، وإنكار العرب له لجهلهم بالله وبما وجب له .

الثالثة والعشرون — زعم المبرد فيما ذكر ابن الأنبارى فى كتاب « الزاهر » له : أن « الرحمن » اسم عبرانى بفتح معه ب « الرحيم » . وأنشد :

لن تُدْرِكُوا المجدَّ أو تُشْرُوا عِبَادَكُمْ . بِالْحَزْزِ أو تَجْمَلُوا اليَبُوتَ ضَمْرَانَا

أو تتركُون إلى القَسِين مَجْرَتَكُمْ . وَمَسَحَكُمْ صَلْبِهِم رَحْمَانُ قُرْبَانَا ^(٢)

قال أبو إسحاق الزجاج فى معانى القرآن : وقال أحمد بن يحيى : « الرحيم » عربى و « الرحمان » عبرانى ، فلهذا جمع بينهما . وهذا القول مرغوب عنه .

وقال أبو العباس : النعت قد يقع للادح ؛ كما تقول : قال جرير الشاعر . وروى مُطَرِّف عن قتادة فى قول الله عز وجل : « بسم الله الرحمن الرحيم » قال : مدح نفسه . قال أبو إسحاق :

(١) قاله جرير . واليبوت : ضرب من الشجر . (٢) انظر شرح القاموس واللسان مادة « رحم » .

وهذا قولٌ حسنٌ . وقال قُطْرُبٌ : يجوز أن يكون جمع بينهما للتوكيد . قال أبو إسحاق : وهذا قولٌ حسنٌ ، وفي التوكيد أعظم الفائدة ، وهو كثيرٌ في كلام العرب ، ويستغنى عن الاستشهاد ، والفائدة في ذلك ما قاله محمد بن يزيد : إنه تفضُّلٌ بعد تفضُّلٍ ، وإنعامٌ بعد إنعامٍ ، وتقويةٌ لمطامع الراغبين ، ووعدٌ لا ينبغي آمله .

الرابعة والعشرون - وأختلفوا هل هما بمعنى واحد أو بمعنىين ؟ فقيل : هما بمعنى واحد كندمان ونديم . قاله أبو عبيدة . وقيل : ليس بناء قملان كقميل ، فإن قملان لا يقع إلا على مبالغة الفعل ، نحو قولك : رجل غضبان ، للتثنية غضباً . وفعل قد يكون بمعنى الفاعل والمنفعل . قال عمّلس^(١) :

فأما إذا عَضَّتْ بك الحربُ عَضَّةً ■ فإنك معطوفٌ عليك رَحِمٌ

فهـ «الرحم» خاصُّ الاسم عام الفعل . و «الرحيم» عام الاسم خاصُّ الفعل . هذا قول الجمهور .

قال أبو علي الفارسي : «الرحمن» اسم عامٌ في جميع أنواع الرحمة ، يختص به الله . «والرحيم» إنما هو في جهة المؤمنين ، كما قال تعالى : «وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا» . وقال العرزمي^(٢) : «الرحمن» بجميع خلقه في الأمطار ونعم الحواس والنعم العامة ، و «الرحيم» بالمؤمنين في الهداية لهم ، واللفظ بهم . وقال ابن المبارك : «الرحمن» إذا سُئِلَ أعطى ، و «الرحيم» إذا لم يُسأل غضب . وروى ابن ماجه في سننه والترمذي في جامعه عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «مَنْ لم يسأل الله يفضب عليه» لفظ الترمذي . وقال ابن ماجه : «مَنْ لم يدعُ الله سبحانه غضب عليه» . وقال : سألت أبا زرعة عن أبي صالح هذا ، فقال : هو الذي يقال له : الفارسي وهو خوزي^(٣) ولا أعرف اسمه . وقد أخذ بعض الشعراء هذا المعنى فقال :

(١) هو عمّلس بن عقيل ؛ كما في هامش بعض نسخ الأصل ولسان العرب مادة رحم . (٢) هو عبد الملك

ابن أبي سليمان العرزمي ؛ كما في الخلاصة . (٣) نسبة إلى خوزستان بلاد بين فارس والبصرة .

الله يَغْضِبُ إِنْ تَرَكْتَ سَأْلهُ ۝ وَجِيءَ آدَمُ حِينَ يُسَالُ يَغْضِبُ
وقال ابن عباس : هما آسمان رقيقان ، أحدهما أرق من الآخر ، أى أكثر راحة .

قال الخطابي : وهذا مشكل ؛ لأن الرقة لا مدخل لها فى شيء من صفات الله تعالى .
وقال الحسين بن الفضل البجلي : هذا وهم من الراوى ۝ لأن الرقة ليست من صفات الله تعالى
فى شيء ، وإنما هما آسمان رقيقان أحدهما أرق من الآخر ، والرفق من صفات الله عز وجل ۝
قال النبي صلى الله عليه وسلم : " إِنْ الله رَفِيقٌ يُحِبُّ الرَفْقَ وَيُعْطِى عَلَى الرَفْقِ مَا لَا يُعْطِى عَلَى
الْعُنْفِ " .

الخامسة والعشرون — أكثر العلماء على أن «الرحمن» مخصص بالله عز وجل ، لا يجوز
أن يُسَمَّى به غيره ۝ ألا تراه قال : « قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ ^(١) » فعادل الأسم الذى
لا يشركه فيه غيره . وقال : « وَاسْأَلْ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ
آلِهَةً يُعْبَدُونَ ^(٢) » فأخبر أن «الرحمن» هو المستحق للعبادة جل وعز . وقد تجاسر مُسَيِّمَةُ
الكذاب — لعنه الله — فتسمى برحمان الإمامة ، ولم يقسم به حتى قرع مسامحة نعت الكذاب
فألزمه الله تعالى نعت الكذاب لذلك ۝ وإن كان كل كافر كاذبا ، فقد صار هذا الوصف
لمُسيِّمة علما يعرف به ، ألزمه الله إياه . وقد قيل فى اسمه الرحمن : إنه أسم الله الأعظم ؛
ذكره ابن العربى .

السادسة والعشرون — «الرحيم» صفة مطلقة للخلوقين ، ولما فى «الرحمن» من العموم
قدم فى كلامنا على «الرحيم» مع موافقة التزويل ؛ قاله المهدوى . وقيل : إن معنى «الرحيم»
أى بالرحيم وصلتم إلى الله وإلى الرحمن ، فـ«الرحيم» نعت محمد صلى الله عليه وسلم ، وقد نعته تعالى
بذلك فقال : « رَءُوفٌ رَحِيمٌ » فكأن المعنى أن يقول : بسم الله الرحمن وبالرحيم ؛ أى وبمحمد
صلى الله عليه وسلم وصلتم إلى ، أى بآتباعه وبما جاء به وصلتم إلى ثوابى وكرامتى والنظر
إلى وجهى ؛ والله أعلم .

(١) آية ١١٠ سورة الإسراء ج ١٠ ص ٣٤٢ (٢) آية ٤٥ سورة الزخرف ج ١٦ ص ٩٥

السابعة والعشرون — روى عن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه أنه قال في قوله «بسم الله» : إنه شفاء من كل داء، و«عَوْنٌ» على كل دواء. وأما «الرحمن» : فهو عَوْنٌ لكل من آمن به، وهو اسم لم يسم به غيره. وأما «الرحيم» : فهو لمن تاب وآمن وعمل صالحا.

وقد فسره بعضهم على الحروف؛ فروى عن عثمان بن عفان أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تفسير «بسم الله الرحمن الرحيم» فقال : «أما الباء فبلاء الله وروحه ونضرتة وبهاؤه وأما السين فسناء الله وأما الميم فملك الله وأما الله فلا إله غيره وأما الرحمن فالعاطف على البر والفاجر من خلقه وأما الرحيم فالرفيق بالمؤمنين خاصة». وروى عن كعب الأحبار أنه قال : الباء بهاؤه والسين سناؤه فلا شيء أعل منه والميم ملكه وهو على كل شيء قدير فلا شيء يعاذه. وقد قيل : إن كل حرف هو آفتاح اسم من أسمائه؛ فالباء مفتاح اسمه بصير، والسين مفتاح اسمه سميع، والميم مفتاح اسمه مليك، والألف مفتاح اسمه الله، واللام مفتاح اسمه لطيف، والهاء مفتاح اسمه هادي، والراء مفتاح اسمه رازق، والحاء مفتاح اسمه حلیم، والنون مفتاح اسمه نور؛ ومعنى هذا كله دواء الله تعالى عند آفتاح كل شيء.

الثامنة والعشرون — وأختلف في وصل «الرحيم» بـ«الحمد لله»؛ فروى عن أم سلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم : «الرحيم . الحمد» يسكن الميم ويقف عليها، ويتبدى بألف مقطوعة. وقرأ به قوم من الكوفيين. وقرأ جمهور الناس : «الرحيم الحمد» ، تُعرب «الرحيم» بالخفض وبوصل الألف من «الحمد» . وحكى الكسائي عن بعض العرب أنها تقرأ «الرحيم الحمد» بفتح الميم وصل الألف كأنه سكنت الميم وقطعت الألف ثم أقيت حركتها على الميم وحذفت . قال ابن عطية : ولم تُرو هذه قراءة عن أحد فيما علمت . وهذا نظري يحيى بن زياد في قوله تعالى : «الم الله» .

تفسير سورة الفاتحة

”بحول الله وسكركه“

وفيه أربعة أبواب :

الباب الأول - في فضائلها وأسمائها، وفيه سبع مسائل

الأولى - روى الترمذى عن أبي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
 ”ما أنزل الله في التوراة ولا في الإنجيل مثل أم القرآن وهى السبع المثاني وهى مقسومة^(١) بيني وبين عبدى ولعبدى ما سأل“ . أخرج مالك عن العلاء بن عبد الرحمن بن يعقوب : أن
 أبا سعيد مولى [عبد الله بن] عامر بن كريز أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نادى
 أئبى بن كعب وهو يصلى ؛ فذكر الحديث . قال ابن عبد البر : أبو سعيد لا يوقف له على
 أسم وهو معدود فى أهل المدينة ، روايته عن أبى هريرة وحديثه هذا مرسل ؛ وقد روى
 هذا الحديث عن أبى سعيد بن المعلّى رجلاً من الصحابة لا يوقف على اسمه أيضاً ؛ رواه عنه
 حفص بن عاصم ، وعبيد بن حنين .

قلت : كذا قال فى التمهيد : « لا يوقف له على أسم » . وذكر فى كتاب الصحابة الاختلاف
 فى أسمه . والحديث خرجه البخارى عن أبى سعيد بن المعلّى قال : كنت أصلى فى المسجد
 فدعانى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم أجبه ، فقلت : يا رسول الله إني كنت أصلى ؛ فقال :
 ” ألم يقل الله « اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ » “ - ثم قال : - ” إني لأعلمنك سورة
 هى أعظم السور فى القرآن قبل أن تخرج من المسجد “ ثم أخذ بيدي ، فلما أراد أن يخرج
 قلت له : ألم تقل لأعلمنك سورة هى أعظم سورة فى القرآن ؟ قال : ” الحمد لله رب العالمين
 هى السبع المثاني والقرآن العظيم الذى أوتيته “ . قال ابن عبد البر وغيره : أبو سعيد بن المعلّى

(١) أى وقال الله هى مقسومة .

(٢) راجع ج ٧ ص ٣٨٩

من جِلَّةِ الأنصار، وسادات الأنصار، تفرد به البخاري، وأسمه رافع، ويقال : الحارث بن نَفِيع بن المعل ، ويقال : أوس بن المعل ، ويقال : أبو سعيد بن أوس بن المعل ؛ قُوِيَ سنة أربع وسبعين وهو ابن أربع وستين [سنة] ، وهو أول من صلى إلى القبلة حين حُوِّلَتْ ، وسيأتي . وقد أسند حديثُ أبي يزيد بن زريع قال : حدثنا روح بن القاسم عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة قال : خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم على أبي وهو يصلي ؛ فذكر الحديث بمعناه .

وذكر ابن الأنباري في كتاب الرد له : حدثني أبي حدثني أبو عبيد الله الوراق حدثنا أبو داود حدثنا شيبان عن منصور عن مجاهد قال : إن إبليس — لعنه الله — رنَّ أربع رنات : حين نُمن ، وحين أهبط من الجنة ، وحين بُعث محمد صلى الله عليه وسلم « وحين أنزلت فاتحة الكتاب ، وأنزلت بالمدينة .

الثانية — أختلف العلماء في تفضيل بعض السور والآي على بعض ، وتفضيل بعض أسماء الله تعالى الحسنى على بعض ؛ فقال قوم : لا فضل لبعض على بعض ؛ لأن الكل كلام الله ، وكذلك أسماءه لا مفاضلة بينها . ذهب إلى هذا الشيخ أبو الحسن الأشعري ، والقاضي أبو بكر بن الطيب ، وأبو حاتم محمد بن حبان البستي ، وجماعة من الفقهاء . وروى معناه عن مالك . قال يحيى بن يحيى : تفضيل بعض القرآن على بعض خطأ ؛ وكذلك كره مالك أن تعاد سورة أو تردّد دون غيرها . وقال عن مالك في قول الله تعالى : « نَأْتِي بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا » قال : محكمة مكان منسوخة . وروى ابن كنانة مثل ذلك كله عن مالك . وأحتج هؤلاء بأن قالوا : إن الأفضل يُشعر بنقص المفضل ؛ والذاتية في الكل واحدة ، وهي كلام الله ، وكلام الله تعالى لا نقص فيه . قال البستي : ومعنى هذه اللفظة " ما في التوراة ولا في الإنجيل مثل أم القرآن " : أن الله تعالى لا يعطى لقارئ التوراة والإنجيل من الثواب مثل

(١) قال ابن جرير في الإجابة : « وهو خطأ » فإنه يستلزم أن تكون قصته مع النبي صلى الله عليه وسلم وهو صغير ،

وسياق الحديث يابى ذلك . (٢) راجع ج ٢ ص ١٤٩ .

ما يُعطى لقارئ أم القرآن، إذ الله بفضلُه فضل هذه الأمة على غيرها من الأمم، وأعطاهما من الفضل على قراءة كلامه أكثر مما أعطى غيرها من الفضل على قراءة كلامه، وهو فضل منه لهذه الأمة . قال ومعنى قوله : " أعظم سورة " أراد به في الأجر، لا أن بعض القرآن أفضل من بعض . وقال قوم بالتفضيل، وأن ما تضمنه قوله تعالى : «وَالْحُكْمُ لِلَّهِ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ» وآية الكرسي، وسورة الحشر، وسورة الإخلاص من الدلالات على وحدانيته وصفاته ليس موجودا مثلاً في «تَبَّتْ يَدَايَ لِي لَهَبٌ» وما كان مثلها .

والتفضيل إنما هو بالمعاني العجيبة وكثرتها، لا من حيث الصفة؛ وهذا هو الحق . ومن قال بالتفضيل إسماعيل بن راهويه وغيره من العلماء والمتكلمين، وهو اختيار القاضي أبي بكر بن العربي وآبن الحصار؛ لحديث أبي سعيد بن المَحَلِّ وحديث أبي بن كعب أنه قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم : " يا أباي أي آية معك في كتاب الله أعظم " قال فقلت : «اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ» . قال : فضرب في صدرى وقال : "لَيْسَ بِكَ الْعِلْمُ يَا أبا المنذر" أخرجه البخاري ومسلم .

قال آبن الحصار : عجبي ممن يذكر الاختلاف مع هذه النصوص .

وقال آبن العربي : قوله : " ما أنزل الله في التوراة ولا في الإنجيل ولا في القرآن مثلها " وسكت عن سائر الكتب، كالصحف المنزلة والزبور وغيرها؛ لأن هذه المذكورة أفضلها، وإذا كان الشيء أفضل الأفضل، صار أفضل الكل؛ كقولك : زيد أفضل العلماء، فهو أفضل الناس .

وفي القاتحة من الصفات ما ليس لغيرها؛ حتى قيل : إن جميع القرآن فيها . وهي خمس وعشرون كلمة تضمنت جميع علوم القرآن . ومن شرفها أن الله سبحانه قسمها بينه وبين عبده، ولا تصح القرابة إلا بها، ولا يلحق عمل بشواها، وبهذا المعنى صارت أم القرآن العظيم،

(١) ضبطه آبن خلكان فقال : « يفتح الراء وبعد الألف هاء ساكنة ثم واو مفتوحة وبعدها ياء مثناة من تحتها ساكنة وبعدها هاء ساكنة » وقيل فيه أيضا . راهويه ، بضم الهاء وسكون الواو وضع الياء . »

كما صارت «قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ» تعدل ثلث القرآن ، إذ القرآن توحيد وأحكام ووعظ ، و «قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ» فيها التوحيد كله ، وبهذا المعنى وقع البيان في قوله عليه السلام لأبي .
 «أى آية في القرآن أعظم» قال : «الله لا إله إلا هو الحى القيوم» . وإنما كانت أعظم آية لأنها توحيد كلها كما صار قوله : «أفضل ما قلته أنا والنبيون من قبل لا إله إلا الله وحده لا شريك له» أفضل الذكر؛ لأنها كلمات حوت جميع العلوم في التوحيد ، والفاتحة تضمنت التوحيد والعبادة والوعظ والتذكير ، ولا يستبعد ذلك في قدرة الله تعالى .

الثالثة - روى علي بن أبي طالب رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «فاتحة الكتاب ، وآية الكرسي ، وشهد الله أنه لا إله إلا هو ، وقُلِ اللَّهُمَّ مَالِكُ الْمُلْكِ ، هذه الآيات معلقة بالعرش ليس بينهن وبين الله حجاب» . أسنده أبو عمرو الداني في كتاب البيان له .

الرابعة - في أسمائها ، وهى اثنا عشر أسما :

(الأول) الصلاة ، قال الله تعالى : «قسمت الصلاة بيني وبين عبدى نصفين» الحديث . وقد تقدم .

(الثانى) [سورة] الحمد ، لأن فيها ذكر الحمد ، كما يقال : سورة الأعراف ، والأُنفال ، والتوبة ، ونحوها .

(الثالث) فاتحة الكتاب ، من غير خلاف بين العلماء ، وسميت بذلك لأنه تفتتح قراءة القرآن بها لفظا ، وتفتتح بها الكتابة في المصحف خطأ ، وتفتتح بها الصلوات .

(الرابع) أم الكتاب ، وفي هذا الأسم خلاف ، يجوز الجمهور ، وكرهه أنس والحسن وأبن سيرين . قال الحسن : أم الكتاب الحلال والحرام ، قال الله تعالى : «آياتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُنْزِلْنَ مِنْهَا بَيِّنَاتٌ» . وقال أنس وأبن سيرين : أم الكتاب أسم اللوح المحفوظ . قال الله تعالى : «وَلَهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ» .

(الخامس) أم القرآن، وأختلف فيه أيضا، بخوزه الجمهور، وكرهه أنس وأبن سيرين؛ والأحاديث الثابتة ترد هذين القولين. روى الترمذی عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "الحمد لله أم القرآن وأم الكتاب والسبع المثاني" قال: هذا حديث حسن صحيح. وفي البخارى قال: وسُميت أم الكتاب لأنه يُتبدأ بكتابها في المصاحف. ويُبدأ بقراءتها في الصلاة. وقال يحيى بن يعمر: أم القرى: مكة، وأم نُرَاسان: مرو، وأم القرآن: سورة الحمد. وقيل: سُميت أم القرآن لأنها أوله ومنضمنة لجميع علومه، وبه سُميت مكة أم القرى لأنها أول الأرض ومنها دُحيت، ومنه سُميت الأم أمًا لأنها أصل النسل، والأرض أمنا، في قول أمية بن أبي الصلت:

فالأرض معقلنا وكانت أمنا ■ فيها مقابرنا وفيها نولد

ويقال لراية الحرب: أم؛ لتقدمها وأتباع الجيش لها. وأصل أم أمهة، ولذلك تجمع على أمهات، قال الله تعالى: «وَأُمّهَاتُكُمْ». ويقال أمات بغير هاء. قال:

■ فَرَجَّتِ الظَّلَامَ بِأُمَاتِكَا ■

وقيل: إن أمهات في الناس، وأمات في البهائم؛ حكاه ابن فارس في المجمل.

(السادس) المثاني، سميت بذلك لأنها تُتلى في كل ركعة. وقيل: سميت بذلك لأنها استثنيت لهذه الأمة فلم تنزل على أحد قبلها ذُنُورا لها.

(السابع) القرآن العظيم، سميت بذلك لتضمنها جميع علوم القرآن. وذلك أنها تستعمل على الثناء على الله عز وجل بأوصاف كماله وجلاله، وعلى الأمر بالعبادات والإخلاص فيها، والاعتراف بالعجز عن القيام ببنى منها إلا بإعانتة تعالى، وعلى الاتِّهال إليه في الهداية إلى الصراط المستقيم؛ وكفاية أحوال الناكثين، وعلى بيانه عاقبة الجاحدين.

(الثامن) الشفاء، روى الدارمي عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "فاتحة الكتاب شفاء من كل سم"^(١).

(١) الذي في مسند الدارمي عن عبد الملك بن عمير: قال قال رسول الله "في فاتحة الكتاب شفاء من كل داء".

(التاسع) الرُّقِيَّةُ، ثبت ذلك من حديث أبي سعيد الخُدْرِيّ - فيه : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للرجل الذي رَقَى سَيْدَ الْحَيِّ : "ما أدراك أنها رُقِيَّةٌ" فقال : يا رسول الله شيء أُلْقِيَ في رُوعِي ؛ الحديث . نَحَرَّجُهُ الْأَثْمَةَ ، وسيأتي بتمامه .

(العاشر) الأساس ، شكاه رجل إلى الشعبي - وجع الخاصرة ؛ فقال « عليك بأساس القرآن فاتحة الكتاب ، سمعت ابن عباس يقول : لكل شيء أساس ، وأساس الدنيا مكة ، لأنها منها دُحِيتْ ؛ وأساس السموات عَرِيْبُهَا ^(١) ، وهي السماء السابعة ؛ وأساس الأرض عجيبا ، وهي الأرض السابعة السفلى ؛ وأساس الجنان جنة عدن ، وهي سُرَّةُ الجنان عليها أُسِّسَت الجنة ؛ وأساس النار جهنم » وهي الدركة السابعة السفلى عليها أُسِّسَت الدركات ، وأساس الخلق آدم ، وأساس الأنبياء نوح ؛ وأساس بني إسرائيل يعقوب ؛ وأساس الكتب القرآن ؛ وأساس القرآن الفاتحة ؛ وأساس الفاتحة بسم الله الرحمن الرحيم « فإذا اعتللت أو أشتكت فليكن بالفاتحة تُشْفَى ^(٢) .

(الحادي عشر) الوافية ، قاله سفيان بن عُيَيْنَةَ ، لأنها لا تنصف ولا تحتل الاختلال ، ولو قرأ من سائر السور نصفها في ركعة ، ونصفها الآخر في ركعة لأجزأ ؛ ولو نصفت الفاتحة في ركعتين لم يجز .

(الثاني عشر) الكافية ، قال يحيى بن أبي كثير : لأنها تكفي عن سواها ولا يكفى سواها عنها . يدل عليه ما روى محمد بن خلاد الاسكندراني قال قال النبي صلى الله عليه وسلم : " أم القرآن عَوْضٌ من غيرها وليس غيرها منها عَوْضًا " .

الخامسة - قال المهلب : إن موضع الرقية منها إنما هو « إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ » . وقيل : « السورة كلها رقية » لقوله عليه السلام للرجل لما أخبره : " وما أدراك أنها رقية " ولم يقل : أن فيها رقية ؛ فدل هذا على أن السورة بأجمعها رقية ؛ لأنها فاتحة الكتاب ومبدؤه ، ومتضمنة لجميع علومه ، كما تقدم والله أعلم .

(١) وفي بعض الأصول : غريباً (بالعين المعجمة) . (٢) كذا في نسخ الأصل . ولو كان جواباً للأمر لكان « تشف » مجزوماً .

السادسة - ليس في تسميتها بالثاني وأم الكتاب ما يمنع من تسمية غيرها بذلك ، قال الله عز وجل : « كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَّثَانِي » فاطلق على كتابه : مثاني ؛ لأن الأخبار تنبئ فيه . وقد سميت السبع الطول أيضا مثاني ؛ لأن الفرائض والقصص تنبئ فيها . قال ابن عباس : أوتي رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعا من المثاني ؛ قال : السبع الطول . ذكره النسائي ، وهي من « البقرة » إلى « الأعراف » ست ، واختلفوا في السابعة ، فقيل : يونس ، وقيل : الأنفال والثوبة ؛ وهو قول مجاهد وسعيد بن جبير . وقال أعشى همدان :

فليجوا المسجدَ وأدعسوا ربكم • وأدرسوا هذى المثاني والطول

وسياق لهذا مزيد بيان في سورة « الحجر »^(١) إن شاء الله تعالى .

السابعة - المثاني جمع مثنى ، وهي التي جاءت بعد الأولى ، والطول جمع أطول . وقد سُميت الأنفال من المثاني لأنها نزلت الطول في القدر . وقيل : هي التي تزيد آياتها على المفصل وتنقص عن المثين . والمثون : هي السور التي تزيد كل واحدة منها على مائة آية .

الباب الثاني - في نزولها وأحكامها ، وفيه عشرون مسألة

الأولى - أجمعت الأمة على أن فاتحة الكتاب سبع آيات ؛ إلا ما روى عن حسين الجعفي : أنها ست ؛ وهذا شاذ . وإلا ما روى عن عمرو بن عبيد أنه جعل « إياك نعبد » آية ، وهي على عده ثمان آيات ؛ وهذا شاذ . وقوله تعالى : « وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي » وقوله : « قَسَمْتُ الصَّلَاةَ » الحديث ، يرد هذين القولين .

وأجمعت الأمة أيضا على أنها من القرآن . فإن قيل : لو كانت قرآنا لأثبتها عبد الله بن مسعود في مصحفه ، فلما لم يثبتها دل على أنها ليست من القرآن ، كالمعوذتين عنده .

فالجواب ما ذكره أبو بكر الأنباري قال : حدثنا الحسن بن الحُبَاب حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ الْأَشْعَثِ حَدَّثَنَا أَبُو أَبِي قُدَامَةَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ الْأَعْمَشِ قَالَ : أظنه عن إبراهيم قال :

قيل لعبد الله بن مسعود : لم تكتب فاتحة الكتاب في مصحفك ؟ قال : لو كتبتها لكتبها مع كل سورة . قال أبو بكر : يعني أن كل ركعة سبيلها أن تفتح بأم القرآن قبل السورة المتلوة بعدها ، فقال : اختصرت بإسقاطها ، ووثقت بحفظ المسلمين لها ، ولم أثبتها في موضع فيلزمني أن أكتبها مع كل سورة ، إذ كانت تتقدمها في الصلاة .

الثانية — أختلقوا أم مكية أم مدنية ؟ . فقال ابن عباس وقتادة وأبو العالية الرباحي — وأسمه رُفيع — وغيرهم : هي مكية . وقال أبو هريرة ومجاهد وعطاء بن يسار والزهري وغيرهم : هي مدنية . ويقال : نزل نصفها بمكة ونصفها بالمدينة . حكاها أبو الليث نصر بن محمد بن إبراهيم السمرقندي في تفسيره . والأول أصح لقوله تعالى : « وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ » والمجهر مكية بإجماع . ولا خلاف أن فرض الصلاة كان بمكة . وما حفظ أنه كان في الإسلام قط صلاة بغير « الحمد لله رب العالمين » ، يدل على هذا قوله عليه السلام : « لا صلاة إلا بفاتحة الكتاب » . وهذا خبر عن الحكم لا عن الابتداء . والله أعلم .

وقد ذكر القاضي ابن الطيب اختلاف الناس في أول ما نزل من القرآن ؛ فقيل : المذثرة وقيل : اقرأ ، وقيل : الفاتحة . وذكر البيهقي في دلائل النبوة عن أبي ميسرة عمرو بن شرحبيل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لخديجة : « إني إذا خلوت وحدي سمعت نداء وقد والله خشيت أن يكون هذا أمرا » قالت : معاذ الله ! ما كان الله ليفعل بك ، فوالله إنك لتؤدى الأمانة ، وتصل الرحم ، وتصدق الحديث . فلما دخل أبو بكر — وليس رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم — ذكرت خديجة حديثه له ، قالت : يا عتيق ، اذهب مع محمد إلى ورقة بن نوفل . فلما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ أبو بكر بيده ، فقال : أنطلق بنا إلى ورقة ، فقال : « ومن أخبرك » . قال : خديجة ، فأنطلقا إليه فقضا عليه ، فقال : « إذا خلوت وحدي سمعت نداء خلفي يا محمد يا محمد فأنطلق هاربا في الأرض » فقال : لا تفعل ، إذا أتاك فأثبت حتى تسمع ما يقول ثم أتتني فأخبرني . فلما خلا ناداه : يا محمد ، قل « بسم الله الرحمن الرحيم ، الحمد لله رب العالمين —

حتى بلغ — ولا الضالين » قل : لا إله إلا الله . فأتى ورقة فذكر ذلك له ؛ فقال له ورقة :
 أبشر ثم أبشر ، فانا أشهد أنك الذي بشر به عيسى بن مريم ، وأنت على مثل ناموس موسى ،
 وأنت نبي مرسل ، وأنت سوف تؤمر بالجهاد بعد يومك هذا ، وإن يدركني ذلك لأجاهدك
 معك . فلما تَوَقَّ ورقة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لقد رأيت القس في الجنة عليه
 ثياب الحرير لأنه آمن بي وصدقني » يعني ورقة . قال البيهقي رضي الله عنه : هذا منقطع .
 يعني هذا الحديث ، فإن كان محفوظا فيحتمل أن يكون خبرا عن نزولها بعد ما نزل عليه
 « أَقْرَأَ بِأَسْمِ رَبِّكَ » و « يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ » .

الثالثة — قال ابن عطية : ظن بعض العلماء أن جبريل عليه السلام لم ينزل بسورة
 الحمد ؛ لما رواه مسلم عن ابن عباس قال : بينما جبريل قاعد عند النبي صلى الله عليه وسلم
 سمع نقيضا من فوقه ، فرفع رأسه فقال : هذا باب من السماء فُتِحَ اليوم لم يُفْتَح قط إلا اليوم ،
 فترل منه ملك ، فقال : هذا ملك نزل إلى الأرض لم ينزل قط إلا اليوم ؛ فسلم وقال : أبشر
 بنورين أوتيتهما لم يؤتهما نبي قبلك : فاتحة الكتاب وخواتيم سورة البقرة ؛ لن تقرأ بحرف
 منهما إلا أعطيته . قال ابن عطية : وليس كما ظن ، فإن هذا الحديث يدل على أن جبريل
 عليه السلام تقدم الملك إلى النبي صلى الله عليه وسلم معلما به وبما ينزل معه ؛ وعلى هذا يكون
 جبريل شارك في نزولها ؛ والله أعلم .

قلت : الظاهر من الحديث يدل على أن جبريل عليه السلام لم يعلم النبي صلى الله عليه
 وسلم بشيء من ذلك . وقد بينا أن نزولها كان بمكة ، نزل بها جبريل عليه السلام ، لقوله
 تعالى : « نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ » وهذا يقتضي جميع القرآن ، فيكون جبريل عليه السلام نزل
 بتلاوتها بمكة ، ونزل الملك بشواها بالمدينة . والله أعلم . وقد قيل : إنها مكية مدنية ؛ نزل
 بها جبريل مرتين ؛ حكاه الثعلبي . وما ذكرناه أولى . فإنه جمع بين القرآن والسنة ، والله الحمد
 والمنة .

الرابعة - قد تقدم أن البسملة ليست بآية منها على القول الصحيح ، وإذا ثبت ذلك لحكم المصل إذا كبر أن يصله بالفاتحة ولا يسكت ، ولا يذ كر توجيهاً ولا تسبيحاً ، لحديث عائشة وأنس المتقدمين وغيرهما ، وقد جاءت أحاديث بالتوجيه والتسبيح والسكوت ، قال بها جماعة من العلماء ؛ فروى عن عمر بن الخطاب وعبد الله بن مسعود رضى الله عنهما أنهما كانا يقولان إذا افتتعا الصلاة : سبحانك اللهم وبحمدك ، تبارك اسمك ، وتعالى جدك ، ولا إله غيرك . وبه قال سفيان وأحمد وإسحاق وأصحاب الرأي . وكان الشافعي يقول بالذي روى عن عليّ عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا افتتح الصلاة كبر ثم قال : ” وجهت وجهي ” الحديث ، ذكره مسلم ، وسيأتي بتمامه في آخر سورة الأنعام ، وهناك يأتي القول في هذه المسألة مستوفى إن شاء الله .

قال ابن المنذر : ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا كبر في الصلاة سكت هنيهة قبل أن يقرأ يقول : ” اللهم باعد بيني وبين خطاياي كما باعدت بين المشرق والمغرب اللهم تقني من خطاياي كما ينقى الثوب الأبيض من الدّنس اللهم أغسلني من خطاياي بالماء والتلج والبرد ” واستعمل ذلك أبو هريرة . وقال أبو سلمة بن عبد الرحمن : للإمام سكتان فأغتنموا فيهما القراءة . وكان الأوزاعي وسعيد بن عبد العزيز وأحمد بن حنبل يميلون إلى حديث النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الباب .

الخامسة - وأختلف العلماء في وجوب قراءة الفاتحة في الصلاة ؛ فقال مالك وأصحابه : هي متعينة للإمام والمفترد في كل ركعة . قال ابن خزيمة مندد البصري المالكي : لم يختلف قول مالك أنه من تسبّحها في صلاة ركعة من صلاة ركعتين أن صلاته تبطل ولا تجزئ . وأختلف قوله فيمن تركها ناسياً في ركعة من صلاة رابعة أو ثلاثية ؛ فقال مرة : يعيد الصلاة ، وقال مرة أخرى : يسجد سجدة السهو ؛ وهي رواية ابن عبد الحكم وغيره عن مالك . قال ابن خزيمة مندد وقد قيل : إنه يعيد تلك الركعة ويسجد للمهوى بعد السلام . قال ابن عبد البر : الصحيح من القول إلقاء تلك الركعة وإتيان بركعة بدلاً منها . كن

أسقط سجدة سها . وهو اختيار ابن القاسم . وقال الحسن البصري وأكثر أهل البصرة والمغيرة بن عبد الرحمن المخزومي المدني : إذا قرأ بأم القرآن مرة واحدة في الصلاة أجزأه ولم تكن عليه إعادة . لأنها صلاة قد قرأ فيها بأم القرآن . وهي تامة لقوله عليه السلام : " لا صلاة لمن لم يقرأ بأم القرآن " . وهذا قد قرأ بها .

قلت : ويحتمل لا صلاة لمن لم يقرأ بها في كل ركعة . وهو الصحيح على ما يأتي . ويحتمل لا صلاة لمن لم يقرأ بها في أكثر عدد الركعات . وهذا هو سبب الخلاف والله أعلم . وقال أبو حنيفة والثوري والأوزاعي : إن تركها حامدا في صلاته كلها وقرأ غيرها أجزأه على اختلاف عن الأوزاعي في ذلك . وقال أبو يوسف ومحمد بن الحسن : أقله ثلاث آيات أو آية طويلة كآية الدين . وعن محمد بن الحسن أيضا قال : أسوغ الاجتهاد في مقدار آية ومقدار كلمة مفهومة ، نحو : « الحمد لله » . ولا أسوغه في حرف لا يكون كلاما .

وقال الطبري : يقرأ المصل بأم القرآن في كل ركعة ، فإن لم يقرأ بها لم يحزه إلا مثلها من القرآن عدد آياتها وحروفها . قال ابن عبد البر : وهذا لا معنى له ، لأن التعيين لها والنص عليها قد خصها بهذا الحكم دون غيرها . ومحال أن يمي بالبدل منها من وجبت عليه فتركها وهو قادر عليها ، وإنما عليه أن يمي بها ويعود إليها ، كسائر المفروضات المتعينات في العبادات .

السادسة - وأما المأموم فإن أدرك الإمام راكعا فالإمام يحمل عنه القراءة ، لإجماعهم على أنه إذا أدركه راكعا أنه يكبر ويركع ولا يقرأ شيئا ، وإن أدركه قائما فإنه يقرأ ، وهي المسألة :

السابعة - ولا ينبغي لأحد أن يدع القراءة خلف إمامه في صلاة السر ، فإن فعل فقد أساء ، ولا شيء عليه عند مالك وأصحابه . وأما إذا جهر الإمام وهي المسألة :

الثامنة - فلا قراءة بفاتحة الكتاب ولا غيرها في المشهور من مذهب مالك ، لقول الله تعالى : « وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا » ، وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : " مالي أنزع القرآن " ، وقوله في الإمام : " إذا قرأ فأنصتوا " ، وقوله : " من كان له إمام فقرأ الإمام له قراءة " .

وقال الشافعي فيها حكى عنه البُوطي وأحمد بن حنبل : لا تجزئ أحداً صلاةً حتى يقرأ بفاتحة الكتاب في كل ركعة ، إماماً كان أو مأموماً ، جهر إمامه أو أسر . وكان الشافعي بالمراق يقول في المأموم : يقرأ إذا أسر ولا يقرأ إذا جهر ؛ كمشهور مذهب مالك . وقال بمصر : فيما يجهر فيه الإمام بالقراءة قولان : أحدهما أن يقرأ ، والآخر يجزئه ألا يقرأ ويكتفى بقراءة الإمام . حكاه ابن المنذر . وقال ابن وهب وأشبه وابن عبد الحكم وابن حبيب والكوفيون : لا يقرأ المأموم شيئاً ، جهر إمامه أو أسر ، لقوله عليه السلام : ” قراءة الإمام له قراءة ” وهذا عام ، ولقول جابر : من صلى ركعة لم يقرأ فيها بأم القرآن فلم يصل إلا وراء الإمام .

التاسعة - الصحيح من هذه الأقوال قول الشافعي وأحمد ومالك في القول الآخر ، وإن الفاتحة متعينة في كل ركعة لكل أحد على العموم ؛ لقوله صلى الله عليه وسلم : ” لا صلاة لمن لم يقرأ فيها بفاتحة الكتاب ” ، وقوله : ” من صلى صلاة لم يقرأ فيها بأم القرآن فهي خداج ” ثلاثاً . وقال أبو هريرة : أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أنادي أنه : ” لا صلاة إلا بقراءة فاتحة الكتاب فزاد ” أخرجه أبو داود . كما لا ينوب سجود ركعة ولا ركوعها عن ركعة أخرى ، وكذلك لا تنوب قراءة ركعة عن غيرها ؛ وبه قال عبد الله بن عون وأيوب السخيتاني وأبو ثور وغيره من أصحاب الشافعي وداود بن علي ، وروى مثله عن الأوزاعي ؛ وبه قال مكحول .

وروى عن عمر بن الخطاب وعبد الله بن عباس وأبي هريرة وأبي بن كعب وأبي أيوب الأنصاري وعبد الله بن عمرو بن العاص وعُباد بن الصامت وأبي سعيد الخدري وعثمان ابن أبي العاص وخوات بن جبير أنهم قالوا : لا صلاة إلا بفاتحة الكتاب . وهو قول ابن عمر والمشهور من مذهب الأوزاعي ؛ فهؤلاء الصحابة بهم القدوة ، وفيهم الأموة ، كلهم يوجبون الفاتحة في كل ركعة .

وقد أخرج الإمام أبو عبد الله محمد بن يزيد بن ماجه القزويني في سننه ما يرفع الخلاف ويزيل كل احتمال فقال : حدثنا أبو كريب حدثنا محمد بن فضيل ، ح ، وحدثنا سويد بن سعيد

حدثنا علي بن منبه جميعاً عن أبي سفيان السعدي عن أبي نضرة عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لا صلاة لمن لم يقرأ في كل ركعة بالحمد لله وسورة في فريضة أو غيرها " . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة أنه عليه السلام قال للذي علمه الصلاة : " وأفضل ذلك في صلاتك كلها " وسأيت . ومن الجملة في ذلك أيضاً ما رواه أبو داود عن نافع بن محمود بن الربيع الأنصاري قال : أبطأ عبادة بن الصامت عن صلاة الصبح . فاقام أبو نعيم المؤذن الصلاة فصلى أبو نعيم بالناس ، وأقبل عبادة بن الصامت وأنا معه حتى صففتا خلف أبي نعيم ، وأبو نعيم يمهر بالقراءة ، فجعل عبادة يقرأ بأم القرآن ، فلما أنصرف قلت لعبادة : سمعتك تقرأ بأم القرآن وأبو نعيم يمهر ؟ قال : أجل ! صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض الصلوات التي يمهر فيها بالقراءة فالتبست عليه . فلما أنصرف أقبل علينا بوجهه فقال : " هل تقرأون إذا جهرت بالقراءة ؟ " فقال بعضنا : إنا نصنع ذلك . قال : " فلا . وأنا أقول ما لي يَنَازِعني القرآن فلا تقرأوا بشيء من القرآن إذا جهرت إلا بأم القرآن " . وهذا نص صريح في المأموم . وأخرجه أبو عيسى الترمذي من حديث محمد بن إسحاق بمعناه ، وقال : حديث حسن . والعمل على هذا الحديث في القراءة خلف الإمام عند أكثر أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين ، وهو قول مالك بن أنس وابن المبارك والشافعي وأحمد وإسحاق . يرون القراءة خلف الإمام . وأخرجه أيضاً الدارقطني . وقال : هذا إسناد حسن . ورجاله كلهم ثقات ، وذكر أن محمود بن الربيع كان يسكن إيلياء^(١) ، وأن أبا نعيم أول من أذن في بيت المقدس . وقال أبو محمد عبد الحق : ونافع بن محمود لم يذكره البخاري في تاريخه ولا ابن أبي حاتم . ولا أخرج له البخاري ومسلم شيئاً . وقال فيه أبو عمر : مجهول . وذكر الدارقطني عن يزيد بن شريك قال : سألت عمر عن القراءة خلف الإمام ، فأمرني أن أقرأ ، قلت : وإن كنت أنت ؟ قال : وإن كنت أنا ؟ قلت : وإن جهرت ؟ قال : وإن جهرت . قال الدارقطني : هذا إسناد صحيح . وروى عن جابر بن عبد الله

(١) إيلياء : اسم مدينة بيت المقدس .

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "الإمام ضامن لما صنع فأصنعوا" . قال أبو حاتم : هذا يصح لمن قال بالقراءة خلف الإمام ، وبهذا أفتى أبو هريرة الفارسي أن يقرأ بها في نفسه حين قال له : إني أحيانا أكون وراء الإمام ، ثم أستدل بقوله تعالى : "قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين فنصفها لي ونصفها لعبدي ولعبدي ما سأل" . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "أقرءوا يقول العبد الحمد لله رب العالمين" الحديث .

العاشره — أما ما أستدل به الأولون بقوله عليه السلام : "وإذا قرأ فأنصتوا" أخرجه مسلم من حديث أبي موسى الأشعري ؛ وقال : وفي حديث جرير عن سليمان عن قتادة من الزيادة "وإذا قرأ فأنصتوا" قال الدارقطني : هذه اللفظة لم يتابع سليمان التيمي فيها عن قتادة ؛ وخالفه الحفاظ من أصحاب قتادة فلم يذكروها ؛ منهم شعبة وهشام وسعيد بن أبي عروبة وهمام وأبو عوانة ومعمرو بن عبد الله بن أبي عمارة . قال الدارقطني : فإجماعهم يدل على وهمه . وقد روى عن عبد الله بن عامر عن قتادة متابعه التيمي ؛ ولكن ليس هو بالقوي ، تركه القحطاني . وأخرج أيضا هذه الزيادة أبو داود من حديث أبي هريرة وقال : هذه الزيادة "إذا قرأ فأنصتوا" ليست بمحفوظة . وذكر أبو محمد عبد الحق : أن مسندنا صحيح حديث أبي هريرة وقال : هو عندي صحيح .

قلت : ومما يدل على صحته عنده إدخالها في كتابه من حديث أبي موسى وإن كانت مما لم يجمعوا عليها . وقد صححها الإمام أحمد بن حنبل وأبن المنذر . وأما قوله تعالى : «وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا» فإنه نزل بمكة ، وتحريم الكلام في الصلاة نزل بالمدينة — كما قال زيد بن أرقم — فلا حجة فيها ؛ فإن المقصود كان المشركين ، على ما قال سعيد بن المسيب . وقد روى الدارقطني عن أبي هريرة أنها نزلت في دفع الصوت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصلاة . وقال : عبد الله بن عامر ضعيف . وأما قوله عليه السلام : "مالي أنزع القرآن" فأخرجه مالك عن ابن شهاب عن ابن أكيمة الليثي ، وأسمه فيما قال مالك : عمرو ،

وغيره يقول طامر، وقيل يزيد، وقيل عمارة، وقيل عباد، يكنى أبا الوليد تُوفِّي سنة إحدى ومائة وهو ابن تسع وسبعين سنة، لم يرو عنه الزهري إلا هذا الحديث الواحد، وهو ثقة، وروى عنه محمد بن عمرو وغيره. والمعنى في حديثه: لا تجهروا إذا جهرت فإن ذلك تنازع وتجادب وتخالج، أقربوا في أنفسكم. يُبينه حديثُ عبادة وُقَيْتَا الفاروق وأبي هريرة الراوي للحديثين. فلو فهم المنع جملة من قوله: "مالي أنازع القرآن" لما أفتى بخلافه. وقول الزهري في حديث ابن أُنَيْمَةَ: فأتته الناس عن القراءة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما جهر فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقراءة، حين سمعوا ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد بالحمد على ما بينا، والله توفيقنا.

وأما قوله صلى الله عليه وسلم: "من كان له إمام فقراءة الإمام له قراءة" فحديث ضعيف أسنده الحسن بن عمارة وهو متروك^(١) وأبو حنيفة وهو ضعيف، كلاهما عن موسى بن أبي عائشة عن عبد الله بن شداد عن جابر. أخرجه الدارقطني وقال: رواه سفيان الثوري وشعبة، إسرائيل ابن يونس وشريك وأبو خالد الدالاني وأبو الأحوص وسفيان بن عيينة وجرير بن عبد الحميد وغيرهم. عن موسى بن أبي عائشة عن عبد الله بن شداد مرسلًا عن النبي صلى الله عليه وسلم وهو الصواب. وأما قول جابر: من صلى ركعة لم يقرأ فيها بآم القرآن فلم يصل إلا وراء الإمام، فرواه مالك عن وهب بن كيسان عن جابر قوله. قال ابن عبد البر: ورواه يحيى ابن سلام صاحب التفسير عن مالك عن أبي نعم وهب بن كيسان عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم. وصوابه موقوف على جابر كما في الموطأ. وفيه من الفقه إبطال الركعة التي لا يُقرأ فيها بآم القرآن، وهو يشهد لصحة ما ذهب إليه ابن القاسم ورواه مالك في إلقاء الركعة والبناء على غيرها ولا يعتد المصل بركعة لا يقرأ فيها بفاتحة الكتاب. وفيه أيضا أن الإمام قراءته لمن خلفه قراءة، وهذا مذهب جابر وقد خالفه فيه غيره.

(١) قد ترجمه ابن حجر في التهذيب وابن خلكان في الوفيات ولم يذكرَا عنه ضغفا في الحديث ولكن ابن سب

في الطبقات قد وصفه بذلك.

الحادية عشرة - قال ابن العربي : لما قال صلى الله عليه وسلم : " لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب " وأختلف الناس في هذا الأصل هل يُحمل هذا النفي على التمام والكمال ، أو على الإجزاء ؟ اختلفت الفتوى بحسب اختلاف حال الناظر ، ولما كان الأشهر في هذا الأصل والأقوى أن النفي على الموم " كان الأقوى من رواية مالك أن من لم يقرأ الفاتحة في صلاته بطلت . ثم نظرنا في تكرارها في كل ركعة ؛ فمن تأول قول النبي صلى الله عليه وسلم : " أفعل ذلك في صلاتك كلها " لزمه أن يعيد القراءة كما يعيد الركوع والسجود . والله أعلم .

الثانية عشرة - ما ذكرناه في هذا الباب من الأحاديث والمعاني في تعيين الفاتحة يرد على الكوفيين قولهم في أن الفاتحة لا تتعين ، وأنها وغيرها من آي القرآن سواء . وقد عينا النبي صلى الله عليه وسلم بقوله كما ذكرناه ؛ وهو المبين عن الله تعالى مراده في قوله : « وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ » . وقد روى أبو داود عن أبي سعيد الخدري قال : أُمِرْنَا أَنْ نَقْرَأَ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَمَا تَيَسَّرَ . فدل هذا الحديث على أن قوله عليه السلام للأعرابي : " أقرأ ما تيسر معك من القرآن " ما زاد على الفاتحة ، وهو تفسير قوله تعالى : « قَارِءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ » . وقد روى مسلم عن عبادة بن الصامت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " لا صلاة لمن لم يقرأ بأم القرآن - زاد في رواية - فصاعدا " . وقوله عليه السلام : " هي خداج - ثلاثا - غير تمام " أي غير مجزئة بالأدلة المذكورة . والخداج : النقص والفساد . قال الأخفش : خدجت الناقة ؛ إذا ألفت ولدها لنير تمام ، وأخذت إذا قذفت به قبل وقت الولادة وإن كان تام الخلق .

والنظر يوجب في النقصان ألا تجوز معه الصلاة ؛ لأنها صلاة لم تم . ومن خرج من صلاته وهي لم تم فعليه إعادتها كما أمر ، على حسب حكمها . ومن ادعى أنها تجوز مع إقراره بنقصها فعليه الدليل ، ولا سبيل إليه من وجه يلزم ، والله أعلم .

الثالثة عشرة - روى عن مالك أن القراءة لا تجب في شيء من الصلاة ، وكذلك كان الشافعي يقول بالعراق فيمن نسبها ، ثم رجع عن هذا بمصر فقال : لا تجزئ صلاة من يحسن

فاتحة الكتاب إلا بها، ولا يجوز أن ينقص حرفاً منها؛ فإن لم يقرأها أو نقص منها حرفاً أعاد صلاته وإن قرأ بغيرها. وهذا هو الصحيح في المسألة. وأما ما روى عن عمر رحمه الله أنه صلى المغرب فلم يقرأ فيها، فذكر ذلك له فقال: كيف كان الركوع والسجود؟ قالوا: حسن. قال: لا بأس إذا، فحديث منكر اللفظ منقطع الإسناد، لأنه يرويه إبراهيم بن الحارث التيمي عن عمر، ومرة يرويه إبراهيم عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن عمر، وكلاهما منقطع لا حجة فيه؛ وقد ذكره مالك في الموطأ، وهو عند بعض الرواة وليس عند يحيى وطائفة معه. لأنه رماه مالك من كتابه ^(١) بأخرة. وقال ليس عليه العمل لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "كل صلاة لا يقرأ فيها بأم القرآن فهي خداج" وقد روى عن عمر أنه أعاد تلك الصلاة؛ وهو الصحيح عنه. روى يحيى بن يحيى النيسابوري قال: حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن إبراهيم التيمي عن همام بن الحارث أن عمر نسي القراءة في المغرب فأعاد بهم الصلاة. قال ابن عبد البر: وهذا حديث متصل شاهده همام من عمر؛ روى ذلك من وجوه. وروى أشهب عن مالك قال: سئل مالك عن الذي نسي القراءة: أيعيدك ما قال عمر؟ فقال: أنا أنكر أن يكون عمر فعله - وأنكر الحديث - وقال: يرى الناس عمر يصنع هذا في المغرب ولا يسبحون به! أرى أن يعيد الصلاة من فعل هذا.

الرابعة عشرة - أجمع العلماء على أن لا صلاة إلا بقراءة على ما تقدم من أصوهم في ذلك. وأجمعوا على أن لا توفيت في ذلك بعد فاتحة الكتاب إلا أنهم يستحبون ألا يقرأ مع فاتحة الكتاب إلا سورة واحدة لأنه الأكثر مما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم. قال مالك: وسنة القراءة أن يقرأ في الركعتين الأوليتين بأم القرآن وسورة، وفي الآخرين بفاتحة الكتاب. وقال الأوزاعي: يقرأ بأم القرآن فإن لم يقرأ بأم القرآن وقرأ بغيرها أجزاء، وقال: وإن نسي أن يقرأ في ثلاث ركعات أعاد. وقال الثوري: يقرأ في الركعتين الأوليين بفاتحة الكتاب وسورة. ويسبح في الآخرين إن شاء، وإن شاء قرأ، وإن لم يقرأ ولم يسبح جازت

صلاته . وهو قول أبي حنيفة وسائر الكوفيين . قال ابن المنذر : وقد روينا عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه قال : اقرأ في الأولتين وسبح في الآخرين ، وبه قال النخعي . قال سفيان : فإن لم يقرأ في ثلاث ركعات أعاد الصلاة لأنه لا تجزئته قراءة ركعة . قال : وكذلك إن نسي أن يقرأ في ركعة من صلاة الفجر . وقال أبو نؤر : لا تجزئ صلاة إلا بقراءة فاتحة الكتاب في كل ركعة ، كقول الشافعي المصري ، وعليه جماعة أصحاب الشافعي . وكذلك قال ابن خُوَيزِمَةَ مَنَادُ الْمَالِكِي : قال : قراءة الفاتحة واجبة عندنا في كل ركعة ، وهذا هو الصحيح في المسألة . روى مسلم عن أبي قتادة قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بنا فيقرأ في الظهر والعصر في الركعتين الأوليين بفاتحة الكتاب وسورتين ، ويسمعا الآية أحيانا ، وكان يطول في الركعة الأولى من الظهر ويقصر الثانية . وكذلك في الصبح . وفي رواية : ويقرأ في الركعتين الآخرين بفاتحة الكتاب ؛ وهذا نص صريح وحديث صحيح لما ذهب إليه مالك ، ونص في تعيين الفاتحة في كل ركعة ؛ خلافا لمن أبي ذلك . والجمعة في السنة لا يافيا خالفها .

الخامسة عشرة — ذهب الجمهور إلى أن ما زاد على الفاتحة من القراءة ليس بواجب ؛ لما رواه مسلم عن أبي هريرة قال : في كل صلاة قراءة ؛ فما أسمعنا النبي صلى الله عليه وسلم أسمعناكم . وما أخفى منا أخفينا منكم . فن قرأ بآم القرآن فقد أجزأت عنه . ومن زاد فهو أفضل . وفي البخاري : وإن زدت فهو خير . وقد أبي كثير من أهل العلم ترك السورة لضرورة أول غير ضرورة ؛ منهم عمران بن حصين وأبو سعيد الخدري وخوات بن جبير ومجاهد وأبو وائل وأبن عمر وأبن عباس وغيرهم ؛ قالوا : لا صلاة لمن لم يقرأ فيها بفاتحة الكتاب وشيء معها من القرآن ؛ فهم من حدّ آيتين ، ومنهم من حدّ آية . ومنهم من لم يحدّ . وقال : شيء من القرآن معها ؛ وكل هذا موجب لتعلم ما تيسر من القرآن على كل حال مع فاتحة الكتاب ؛ لحديث عبادة وأبي سعيد الخدري وغيرهما . وفي المدونة : وكيع عن الأعمش عن خيثمة قال : حدثني من سمع عمر بن الخطاب يقول : لا تجزئ صلاة من لم يقرأ فيها بفاتحة الكتاب وشيء معها . وأختلف المذهب في قراءة السورة على ثلاثة أقوال : سنة ، فضيلة ، واجبة .

السادسة عشرة - من تعذر ذلك عليه بعد بلوغ مجهوده فلم يقدر على تعلم الفاتحة أو شيء من القرآن ولا علق منه بشيء . لزمه أن يذكر الله في موضع القراءة بما أمكنه من تكبير أو تهليل أو تحميد أو تسبيح أو تحميد أو لا حول ولا قوة إلا بالله ، إذا صلى وحده أو مع إمام فيما أُمّر فيه الإمام ، فقد روى أبو داود وغيره عن عبد الله بن أبي أوفى قال : جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : إني لا أستطيع أن آخذ من القرآن شيئاً ، فعلمني ما يميزني منه . قال : ” قل سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله “ ، قال : يا رسول الله ، هذا لله ، فما لي ؟ قال : ” قل اللهم آرحمني وعافني وأهدني وأرزقني “ .

السابعة عشرة - فإن عجز عن إصابة شيء من هذا اللفظ فلا يدع الصلاة مع الإمام جهده ، فالإمام يحمل ذلك عنه إن شاء الله ، وعليه أبداً أن يجهد نفسه في تعلم فاتحة الكتاب فما زاد ، إلى أن يحول الموت دون ذلك وهو بحال الاجتهاد فيعذره الله .

الثامنة عشرة - من لم يواته لسانه إلى التكلم بالعربية من الأعجمين وغيرهم ترجم له الدعاء العربي بلسانه الذي يفقه لإقامة صلاته ، فإن ذلك يميزه إن شاء الله تعالى .

التاسعة عشرة - لا تجزئ صلاة من قرأ بالفارسية وهو يحسن العربية في قول الجمهور . وقال أبو حنيفة : تجزئه القراءة بالفارسية وإن أحسن العربية ؛ لأن المقصود إصابة المعنى . قال ابن المنذر : لا يميزه ذلك ؛ لأنه خلاف ما أمر الله به ، وخلاف ما علم النبي صلى الله عليه وسلم ، وخلاف جماعات المسلمين . ولا نعلم أحداً وافقه على ما قال .

الموفية عشرين - من أفتتح الصلاة كما أمر وهو غير عالم بالقراءة ، فطراً عليه العلم بها في أثناء الصلاة ، ويتصور ذلك بأن يكون سمع من قرأها فعلمت بحفظه من مجرد السماع فلا يستأنف الصلاة ؛ لأنه أدى ما مضى على حسب ما أمر به ، فلا وجه لإبطاله . قاله في كتاب ابن سحنون .

الباب الثالث - في التأمين، وفيه ثمان مسائل

الأولى - ويسنّ لقارئ القرآن أن يقول بعد الفراغ من الفاتحة بعد سكتة على نون « ولا الضالين » : آمين ؛ لينتبه ما هو قرآن مما ليس بقرآن .

الثانية - ثبت في الأئمة من حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إذا أمن الإمام فأمنوا فإنه من وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه » . قال علماؤنا رحمه الله عليهم : فترتب المغفرة للذنوب على مقدمات أربع تضمنها هذا الحديث ؛ الأولى : تأمين الإمام ، الثانية : تأمين من خلفه ، الثالثة : تأمين الملائكة ، الرابعة : موافقة التأمين ؛ قيل في الإجابة ، وقيل في الزمن ، وقيل في الصفة من إخلاص الدعاء ، لقوله عليه السلام : « أدعوا الله وأتمموا بقاها بالإجابة وأعلموا أن الله لا يستجيب دعاء من قلب غافل لاه » .

الثالثة - روى أبو داود عن أبي مَصْبُوح المَقْرَائي قال : كنا نجلس إلى أبي زهير النخري وكان من الصحابة ، فيحدث أحسن الحديث ، فإذا دعا الرجل منا بدعاء قال : آختمه بآمين ، فإن آمين مثل الطابع على الصحيفة . قال أبو زهير : ألا أخبركم عن ذلك ، خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة ، فأتينا على رجل قد ألح في المسئلة ، فوقف النبي صلى الله عليه وسلم يسمع منه ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « أوجب إن ختم » فقال له رجل من القوم : بأى شيء يختم ؟ قال : بآمين فإنه إن ختم بآمين فقد أوجب . فأنصرف الرجل الذي سأله النبي صلى الله عليه وسلم فأتى الرجل فقال له : آختم يا فلان وأبشر . قال ابن عبد البر : أبو زهير النخري اسمه يحيى بن زهير روى عن النبي صلى الله عليه وسلم : « لا تقتلوا الجراد فإنه جند الله الأعظم » . وقال وهب بن منبه : آمين أربعة أحرف يخلق الله من كل حرف ملكاً يقول : اللهم أغفر لكل من قال آمين . وفي الخبر « كفى جبريل آمين عند

فراغى من فاتحة الكتاب وقال إنه كان خاتماً على الكتاب“ وفي حديث آخر : ”أمين خاتم رب العالمين“. قال المروى قال أبو بكر : معناه أنه طاع الله على عباده ؛ لأنه يدفع ^(١) [به عنهم] الآفات والبلايا ؛ فكان خاتماً الكتاب الذى يصونه ، ويمنع من إفساده وإظهار ما فيه . وفي حديث آخر : ”أمين درجة فى الجنة“. قال أبو بكر : معناه أنه حرف يكتسب به قائله درجة فى الجنة .

الرابعة - معنى آمين عند أكثر أهل العلم : اللهم استجب لنا ؛ وضع موضع الدعاء . وقال قوم : هو أسم من أسماء الله ؛ روى عن جعفر بن محمد ومجاهد وهلال بن يساف ورواه ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يصح ؛ قاله ابن العربى . وقيل معنى آمين : كذلك فليكن ؛ قاله الجوهري . وروى الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس قال : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم ما معنى آمين ؟ قال : ”زَبْ أفعِل“ . وقال مقاتل : هو قوة للدعاء ، وأستزال للبركة . وقال الترمذى : معناه لا تحجب رجاءنا .

الخامسة - وفي آمين لفتان : المد على وزن فاعيل يكاسين . والقصر على وزن يمين . قال الشاعر فى المد :

يا رب لا تسليبنى حبها أبداً ■ ويرحم الله عبداً قال آمينا
وقال آخر :

أمين آمين لا أرضى بواحدة ■ حتى ألقها ألفين آمينا
وقال آخر فى القصر :

تباعداً متى فطحل إذ سألته ■ أمين فزاد الله ما بيننا بُعداً

وتشديد الميم خطأ ؛ قاله الجوهري . وقد روى عن الحسن وجعفر الصادق التشديد ؛ وهو قول الحسين بن الفضل « من أتم إذا قصد ، أى نحن قاصدون نحوك » ومنه قوله : « وَلَا آمِينَ »

الْبَيْتِ الْحَرَامِ . حكاه أبو نصر عبد الرحيم بن عبد الكريم التَّشِيرِي . قال الجوهري : وهو مبنى على الفتح مثل أين وكيف ؛ لأجتماع الساكنين . وتقول منه : أَمْنٌ فلان تأمينا .

السادسة - أختلف العلماء هل يقولها الإمام وهل يجهرها ؛ فذهب الشافعي ومالك في رواية المدنيين إلى ذلك . وقال الكوفيون وبعض المدنيين : لا يجهرها . وهو قول الطبري ؛ وبه قال ابن حبيب من علمائنا . وقال ابن بكير : هو خَيْر . وروى ابن القاسم عن مالك أن الإمام لا يقول آمين وإنما يقول ذلك مَنْ خلفه ؛ وهو قول ابن القاسم والمصريين من أصحاب مالك . وحجتهم حديث أبي موسى الأشعري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خَطَبَنَا فَبَيْنَ لَنَا سَنَتَانِ وَعَلَمْنَا صَلَاتِنَا فَقَالَ : " إِذَا صَلَّيْتُمْ فَأَقِيمُوا صُفُوفَكُمْ ثُمَّ لِيُؤْتِمَّكُمْ أَحَدُكُمْ فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا وَإِذَا قَالَ غَيْرَ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ فَقُولُوا آمِينَ يَجِبُكُمْ اللَّهُ " وذكر الحديث ، أخرجه مسلم . ومثله حديث سُمِّيَ عن أبي هريرة ؛ وأخرجه مالك . والصحيح الأول لحديث وائل بن سُجْجَر قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قرأ « ولا الضالين » قال : « آمين » يرفع بها صوته ؛ أخرجه أبو داود والدارقطني ، وزاد « قال أبو بكر : هذه سنة تفرد بها أهل الكوفة ، هذا صحيح والذي بعده » . وترجم البخاري « باب جَهْرُ الإمام بالتأمين » . وقال عطاء : « آمين » دعاء ، أَمَّنَ ابْنُ الزَّيْرِ وَمَنْ وَرَاءَهُ حَتَّى إِنْ لِّلْمَسْجِدِ لَنَجْمَةٌ . قال الترمذي :

وبه يقول غير واحد من أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وَمَنْ بعدهم ، يرون أن يرفع الرجل صوته بالتأمين لا يخفيها . وبه يقول الشافعي وأحمد وإسحاق . وفي الموطأ والصحيحين قال ابن شهاب : وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « آمين » . وفي سنن ابن ماجه عن أبي هريرة قال : ترك الناس آمين ؛ وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قال : « غير المغضوب عليهم ولا الضالين » قال : « آمين » حتى يسميها أهل الصف الأول فيرتج بها المسجد . وأما حديث أبي موسى ومُتَّى فَعَنَاهُمَا التعريف بالموضع الذي يقال فيه آمين ؛ وهو إذا قال الإمام : « ولا الضالين » ليكون قولها معاً ، ولا يتقدموه بقول : آمين ؛

لما ذكرناه، والله أعلم . ولقوله عليه السلام : " إذا آمن الإمام فأمّنوا " . وقال ابن نافع في كتاب ابن الحارث : لا يقولها المأموم إلا أن يسمع الإمام يقول : « ولا الضالين » . وإذا كان يُبْعَد لا يسمعه فلا يقل . وقال ابن عبدوس : يتحرى قدر القراءة ويقول : آمين .

السابعة - قال أصحاب أبي حنيفة : الإخفاء بآمين أولى من الجهر بها لأنه دعاء . وقد قال الله تعالى : « أَدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً » . قالوا : والدليل عليه ما روى في تأويل قوله تعالى : « قَدْ أَجِيبَ دَعْوَتُكُمَا » . قال : كان موسى يدعو وهارون يؤتمن ، فسميها الله داعيتين .

الجواب : أن إخفاء الدعاء إنما كان أفضل لما يدخله من الرياء . وأما ما يتعلق بصلاة الجماعة فشهودها إشهار شعار ظاهر ، وإظهار حق يُندب العباد إلى إظهاره ، وقد ندب الإمام إلى إشهار قراءة الفاتحة المشتملة على الدعاء والتأمين في آخرها ، فإذا كان الدعاء مما يستحق الجهر فيه فالتأمين على الدعاء تابع له وجاري مجراه ، وهذا بين .

الثامنة - كلمة آمين لم تكن قبلنا إلا لموسى وهارون عليهما السلام . ذكر الترمذي الحكمي في (نواذر الأصول) : حدثنا عبد الوارث بن عبد الصمد قال حدثنا أبي قال حدثنا وزين مؤذن مسجد هشام بن حسان قال حدثنا أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن الله أعطى أمي ثلاثاً لم تُعط أحدًا قبلهم السلام وهو تحية أهل الجنة وصفوف الملائكة وآمين إلا ما كان من موسى وهارون " قال أبو عبد الله : معناه أن موسى دعا على فرعون ، وآمن هارون ، فقال الله تبارك اسمه عندما ذكر دعاء موسى في تنزيله : « قَدْ أَجِيبَ دَعْوَتُكُمَا » ولم يذكر مقالة هارون ، وقال موسى : رَبَّنَا ، فكان من هارون التأمين ، فسمي داعياً في تنزيله ، إذ صير ذلك منه دعوة . وقد قيل : إن آمين خاص لهذه الأمة ، لما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " ما حسدتكم اليهود على شيء ، ما حسدتكم على السلام والتأمين " أخرجه ابن ماجه من حديث حماد بن سلمة عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ... الحديث . وأخرج أيضا من

حديث ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "ما حدثكم اليهود على شيء ما حدثكم على آمين فاكثروا من قول آمين". قال علماءنا رحمۃ الله عليهم: إنما حصدنا أهل الكتاب لأن أولها حمد لله وشاء عليه ثم خضوع له واستكانة، ثم دعاء لنا بالمهداية إلى الصراط المستقيم ثم الدعاء عليهم مع قولنا آمين.

الباب الرابع - فيما تضمنته الفاتحة من المعاني والقراءات والإعراب وفضل الحامدين، وفيه ست وثلاثون مسألة

الأولى - قوله سبحانه وتعالى: (الْحَمْدُ لِلَّهِ) روى أبو محمد عبد النبي بن سعيد الحافظ من حديث أبي هريرة وأبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "إذا قال العبد الحمد لله قال صدق عبدي الحمد لي". وروى مسلم عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إن الله يرضى عن العبد أن يأكل الأكلة فيحمده عليها أو يشرب الشربة فيحمده عليها". وقال الحسن: ما من نعمة إلا والحمد لله أفضل منها. وروى ابن ماجه عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "ما أنعم الله على عبد نعمة فقال الحمد لله إلا كان الذي أعطاه أفضل مما أخذ". وفي (نوادير الأصول) عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "لو أن الدنيا كلها بمذاخيرها بيد رجل من أمته ثم قال الحمد لله لكانت الحمد لله أفضل من ذلك". قال أبو عبد الله: معناه عندنا أنه قد أعطى الدنيا ثم أعطى على أثرها هذه الكلمة حتى نطق بها، فكانت هذه الكلمة أفضل من الدنيا كلها، لأن الدنيا فانية والكلمة باقية، هي من الباقيات الصالحات قال [الله تعالى: «وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ»] (١) خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا. وقيل في بعض الروايات: لكان ما أعطى أكثر مما أخذ. فصير الكلمة إعطاءً من العبد، والدنيا أخذاً من الله؛ فهذا

(١) هذا محل منهم للحديث على الفاتحة مع آمين في آخرها.

(٢) زيادة عن نوادر الأصول.

في التدبير . كذلك يجري في الكلام أن هذه الكلمة من العبد ، والدنيا من الله ؛ وكلاهما من الله في الأصل . الدنيا منه والكلمة منه ؛ أعطاه الدنيا فأغناه ، وأعطاه الكلمة فشرفه بها في الآخرة . وروى ابن ماجه عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثهم :
 ” أن عبدا من عباد الله قال يارب لك الحمد كما ينبغي لجلال وجهك وعظيم سلطانك فمَضَلَتْ
 بالملكين فلم يدريا كيف يكتبانها فصعدا إلى السماء وقالا ياربنا إن عبدك قد قال مقالة لا ندرى
 كيف نكتبها قال الله عز وجل وهو أعلم بما قال عبده ماذا قال عبدي قالوا يارب إنه قد قال
 يارب لك الحمد كما ينبغي لجلال وجهك وعظيم سلطانك فقال الله لما أكتبها كما قال عبدي
 حتى يلقاني فأجزيه بها “ .

قال أهل اللغة : أعضل الأمر : أشد وأستغلق ؛ والمعضلات (بتشديد الضاد) : الشدائد .
 وعَضَلَت المرأة والشاة : إذا نَشِب ولدها فلم يسهل مخرجه ؛ بتشديد الضاد أيضا ؛ فعلى هذا
 يكون : أعَضَلَت الملكين أو عَضَلَت الملكين بغيراء . والله أعلم . وروى عن مسلم عن
 أبي مالك الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” الطُّهُورُ شَطْرُ الإِيمَانِ والحمد لله
 تَمَلًّا المِيزَانِ وسبحان الله والحمد لله تَمَلًّا أو تَمَلًّا ما بين السماء والأرض “ وذكر الحديث .

الثانية — أختلف العلماء أيما أفضل ؛ قول العبد : الحمد لله رب العالمين ، أو قول
 لا إله إلا الله ؟ فقالت طائفة : قوله الحمد لله رب العالمين أفضل ؛ لأن في ضمنه التوحيد
 الذي هو لا إله إلا الله ؛ ففي قوله توحيد وحمد ؛ وفي قوله لا إله إلا الله توحيد فقط .
 وقالت طائفة : لا إله إلا الله أفضل ؛ لأنها تدفع الكفر والإشراك ، وعليها يقاتل الخلق ؛
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” أَمِرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله “ .
 وأختار هذا القول ابن عطية قال : والحاكم بذلك قول النبي صلى الله عليه وسلم : ” أفضل
 ما قلت أنا والنبيون من قبلي لا إله إلا الله وحده لا شريك له “ .

الثالثة — أجمع المسلمون على أن الله مجود على سائر نعمه، وأن مما أنعم الله به الإيمان؛ فدلّ على أن الإيمان فعله وخلقه؛ والدليل على ذلك قوله « رَبِّ الْعَالَمِينَ ». والعالمون جملة المخلوقات، ومن جعلها الإيمان؛ لا كما قال القديريُّ: إنه خلق لهم؛ على ما يأتي بيانه.

الرابعة — الحمد في كلام العرب معناه الثناء الكامل؛ والألف واللام لاستغراق الجنس من الماحد؛ فهو سبحانه يستحق الحمد بأجمعه إذ له الأسماء الحسنى والصفات العلاء؛ وقد جُمع لفظ الحمد جمع القلة في قول الشاعر:

وأبلج محمود الثناء خَصَصْتُهُ ■ بأفضل أحوالى وأفضل أحمدي

فالحمد تقيض الذم، تقول: حمدت الرجل أحمده حمداً فهو حميد ومحمود؛ والتحميد أبلغ من الحمد. والحمد أعم من الشكر، والمحمد: الذي كثرت خصاله المحمودة. قال الشاعر:

■ إلى الماحد القرم الجواد المحمد ■

وبذلك سُمي رسول الله صلى الله عليه وسلم. وقال الشاعر:

فَشَقَّ لَهُ مِنْ أَسْمِهِ لِيُجِلَّهُ ■ فذو العرش محمودٌ وهذا محمدٌ

والمحمدة: خلاف المذمة. وأحمد الرجل: صار أمره إلى الحمد. وأحمدته: وجدته محموداً؛ تقول: أتيت موضع كذا فأحمدته؛ أي صادفته محموداً موافقاً، وذلك إذا رضيت سكناه أو مرعاه. ورجل حمدة — مثل هزمة — يكثر حمد الأشياء ويقول فيها أكثر مما فيها. وحمدة النار — بالتحريك — : صوت التهاها.

الخامسة — ذهب أبو جعفر الطبري وأبو العباس المبرد إلى أن الحمد والشكر بمعنى واحد سواء، وليس برضى. وحكاه أبو عبد الرحمن السلمي في كتاب «الحقائق» له عن جعفر الصادق وآبن عطاء. قال آبن عطاء: معناه الشكر لله؛ إذ كان منه الأمتان على تعليمنا إياه حتى حمدناه. وأستدل الطبري على أنهما بمعنى بصفة قولك: الحمد لله شكراً. قال آبن عطية: وهو في الحقيقة دليل على خلاف ما ذهب إليه؛ لأن قولك شكراً، إنما خصصت به الحمد؛ لأنه على نعمة من النعم. وقال بعض العلماء: إن الشكر أعم من الحمد؛ لأنه باللسان وبالجوارح

والقلب؛ والحمد إنما يكون باللسان خاصة . وقيل : الحمد أعم ، لأن فيه معنى الشكر ومعنى المدح ، وهو أعم من الشكر ، لأن الحمد يوضع موضع الشكر ولا يوضع الشكر موضع الحمد .
 وروى عن ابن عباس أنه قال : الحمد لله كلمة كل شاكر ، وإن آدم عليه السلام قال حين عطس : الحمد لله . وقال الله لنوح عليه السلام : ﴿ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي نَجَّانَا مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴾^(١) وقال إبراهيم عليه السلام : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ ﴾^(٢) . وقال في قصة داود وسليان : ﴿ وَقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا عَلَى كَثِيرٍ مِنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾^(٣) . وقال لنبية صلى الله عليه وسلم : ﴿ وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا ﴾^(٤) . وقال أهل الجنة : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ ﴾^(٥) . ﴿ وَأَحْرَدَعَوَاهُمْ إِنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾^(٦) .
 فهي كلمة كل شاكر .

قلت : الصحيح أن الحمد ثناء على الممدوح بصفاته من خير سبق إحسان ، والشكر ثناء على المشكور بما أولى من الإحسان^(٧) . وعلى هذا الحد قال علماءنا : الحمد أعم من الشكر ، لأن الحمد يقع على الثناء وعلى التحميد وعلى الشكر ، والجزء مخصوص إنما يكون مكافأة لمن أولاك معروفًا ، فصار الحمد أعم في الآية لأنه يزيد على الشكر . ويذكر الحمد بمعنى الرضا ، يقال : بلوته فحمدته ، أى رضيته . ومنه قوله تعالى : ﴿ مَقَامًا مَحْمُودًا ﴾^(٨) . وقال عليه السلام : " أحمد إليكم فضل الإحليل " أى لرضاه لكم . ويذكر عن جعفر الصادق في قوله ﴿ الحمد لله ﴾ : من حمده بصفاته كما وصف نفسه فقد حمد ، لأن الحمد جاء وميم ودال ؛ فالحاء من الوجدانية ، والميم من الملك ، والدال من الديمومية ؛ فمن عرفه بالوجدانية والديمومية والملك فقد عرفه ، وهذا هو حقيقة الحمد لله . وقال شقيق بن إبراهيم في تفسير الحمد لله ﴿ قال : هو على ثلاثة أوجه : أولها إذا أعطاك الله شيئًا تعرف من أعطاك . والثاني أن ترضى بما أعطاك . والثالث ما دامت قوته في جسدك ألا تمصيه ﴾ فهذه شرائط الحمد .

- (١) آية ٢٨ سورة المؤمن . (٢) آية ٣٩ سورة إبراهيم . (٣) آية ١٥ سورة النمل .
 (٤) آية ١١١ سورة الإسراء . (٥) آية ٣٤ سورة طاهر . (٦) آية ١٠ سورة يونس .
 (٧) عقب ذلك ابن حطاب في تفسيره بقوله : فالحامد من الناس فثمان : الشاكر والمتى بالصفات . وبه يضح كلام المؤلف .
 (٨) آية ٢٧ سورة الاسراء .

السادسة - أثنى الله سبحانه بالحمد على نفسه، وأفتتح كتابه بحمده، ولم ياذن في ذلك لغيره؛ بل نهاهم عن ذلك في كتابه وعلى لسان نبيه عليه السلام، فقال: «فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى»^(١). وقال عليه السلام: «أَحْثُوا فِي وُجُوهِ الْمَذَاهِبِ التُّرَابَ» رَوَاهُ الْقِدَادُ. وسيأتي القول فيه في «النساء»^(٢) إن شاء الله تعالى.

فمعنى «الحمد لله رب العالمين»: أى سبق الحمد متى لنفسى قبل أن يحمّدى أحد من العالمين، وحمّدى نفسى لنفسى في الأزل لم يكن بعلة، وحمّدى الخلق مشوب بالعلل. قال عداؤنا: فيستقيح من المخلوق الذى لم يعط الكمال أن يحمّد نفسه ليستجلب لما المنافع ويدفع عنها المضار. وقيل: لما علم سبحانه عجز عباده عن حمده، حمّد نفسه بنفسه في الأزل؛ فأستفراغ طوق عباده هو عمل المجز عن حمده. ألا ترى سيد المرسلين كيف أظهر المعجز بقوله: «لَا أُحْصِي ثَنَاءَ عَلَيْكَ». وأنشدوا:

إِذَا تَحَنَّنَ اثْنَيْنَا عَلَيْكَ بِصَالِحٍ ■ فَانْتَ كَمَا تُنْتِي وَفَوْقَ الَّذِي تُنْتِي

وقيل: حمّد نفسه في الأزل لما علم من كثرة نعمه على عباده وعجزهم عن القيام بواجب حمده فحمّد نفسه عنهم؛ لتكون النعمة أهنأ لديهم، حيث أسقط عنهم به ثقل المنة.

السابعة - وأجمع القراء السبعة وجمهور الناس على رفع الدال من «الحمد لله». وروى عن سفيان بن عيينة ورؤبة بن العجاج: «الحمد لله» بنصب الدال؛ وهذا على إضمار فعل. ويقال: «الحمد لله» بالرفع مبتدأ وخبر، وسبيل الخبر أن يفيد؛ فإلى الفائدة في هذا فالجواب أن سيبويه قال: إذا قال الرجل الحمد لله بالرفع ففيه من المعنى مثل ما في قولك: حمدت الله حمدا؛ إلا أن الذى يرفع الحمد يخبر أن الحمد منه ومن جميع الخلق لله؛ والذى ينصب الحمد يخبر أن الحمد منه وحده لله. وقال غير سيبويه: إنما يتكلم بهذا تمرّضا لعفو الله ومغفرته وتعظيما له وتمجيда؛ فهو خلاف معنى الخبر وفيه معنى السؤال. وفي الحديث: «مَنْ شَغَلَ بَذْرَى عَنْ مَسْئَلِي أُعْطِيَتْهُ أَفْضَلُ مَا أُعْطِيَ السَّائِلِينَ». وقيل: إن مدحه عز وجل لنفسه وثناؤه عليها ليعلّم ذلك عباده؛ فالمعنى على هذا: قولوا الحمد لله. قال الطبري: «الحمد لله»

ثناء أثنى به على نفسه ، وفي ضمنه أمر عباده أن يثنوا عليه ؛ فكأنه قال : قولوا الحمد لله ؛ وعلى هذا يحى قولوا إياك . وهذا من حذف العرب ما يدل ظاهر الكلام عليه ؛ كما قال الشاعر :

وأعلمُ أثنى ساكوتُ رَمْسًا * إذا سار النواجِجُ لا يسير

فقال السائلون لمن حضرتم * فقال القائلون لهم وزير

المعنى : المحفور له وزير ، لحذف لدلالة ظاهر الكلام عليه . وهذا كثير . وروى عن ابن أبي عملة :

« الحمد لله » بضم الدال واللام على إتياع الثاني الأول ؛ وليتجانس اللفظ ، وطلب التجانس في اللفظ كثير في كلامهم ؛ نحو : أجوعك ، وهو منحدر من الجبل ، بضم الدال والهمزة . قال :

... أضرب الساقين أتمك هابل *

بضم النون لأجل ضم الهمزة . وفي قراءة لأهل مكة « مُرْدَنين » بضم الراء إتياعا للهم

وعلى ذلك « مُقْتَلين » بضم القاف . وقالوا : لإمك ، فكسروا الهمزة إتياعا للام ؛ وأنشد للنعمان بن بشير :

ويل أمها في هواءِ الحقّ طالبة * ولا كهذا الذي في الأرض مطلوب^(١)

الأصل : ويل لأما ؛ لحذف اللام الأولى وأستقل ضم الهمزة بعد الكسرة فنقلها للام ثم أتبع اللام الميم . وروى عن الحسن بن أبي الحسن وزيد بن علي : « الحمد لله » بكسر الدال على إتياع الأول الثاني .

الثامنة - قوله تعالى : رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٢١٠﴾ أى مالكمهم ، وكل من ملك

شيئا فهو ربه ؛ فالرب : المالك . وفي الصحاح : والرب أسم من أسماء الله تعالى ، ولا يقال في غيره إلا بالإضافة ؛ وقد قالوه في الجاهلية لللك ، قال الحارث بن حلزة :

وهو الربّ والشَّهيدُ على يَوْ * م الحيارين والْبلاءُ بلاء^(٢)

(١) النواجِج من الإبل : السراع . (٢) وصف عقابا تتبع ذئبا لصيده . وهذا البيت نسبته سيبويه في كتابه مرة للنعمان (ج ٢ ص ٢٧٢) وأخرى لأمرئ القيس (ج ١ ص ٣٥٣) . ونسبه البندادى في خزنة الأدب في الشاهد ٦٦ لأمرئ القيس أيضا . وقد ورد في ديوانه : لا كالذى في هواءِ الحقّ ...
وعلى هذا لا شاهد فيه . (٣) الحياران : موضع غزا أهله المنذر بن ماء السماء .

والرب : السيد؛ ومنه قوله تعالى : « أَذْكُرُنِي عِنْدَ رَبِّكَ » . وفي الحديث : « أَنْ تُلِدَ الْأُمَةُ رَبَّتَهَا » أى سيدتها ؛ وقد بيناه فى كتاب (التذكرة) . والرب : المصلح والمدير والجارو الفاعل . قال الهروى وغيره : يقال لمن قام بإصلاح شئ وإتمامه : قد ربه يربه فهو رب له ورب ؛ ومنه سمي الربانيون لقيامهم بالكتب . وفي الحديث : « هل لك من نعمة تربها عليه » أى تقوم بها وتصلحها . والرب : المعبود؛ ومنه قول الشاعر :

أَرْبُ يُولُ الثُّغْلَانِ بِرَأْسِهِ ■ لَقَدْ ذَلَّ مَنْ بَالَتْ عَلَيْهِ الثُّغَالِبُ

ويقال على التكثير : رباه وربيه وربته ؛ حكاه النحاس . وفي الصحاح : وَرَبَّ فُلَانٌ وَلَدَهُ يُرَبُّهُ رَبًّا ، وَرَبِّهِ وَتَرْبِيهِ بمعنى ؛ أى رباه . والمربوب : المربى .

التاسعة — قال بعض العلماء : إن هذا الاسم هو أسم الله الأعظم ؛ لكثرة دعوة الداعين به ، وتأمل ذلك فى القرآن ، كما فى آخر « آل عمران » وسورة « إبراهيم » وغيرهما ، ولما يشعر به هذا الوصف من الصلة بين الرب والمربوب ، مع ما يتضمنه من العطف والرحمة والافتقار فى كل حال .

وآخِلَف فى اشتقاقه ؛ ف قيل : إنه مشتق من التربية ؛ ف الله سبحانه وتعالى مدبرٌ خلقه ومربيهم ، ومنه قوله تعالى : « وَرَبَّائِكُمُ اللَّاتِي فِي حُجُورِكُمْ » . فسمى بنت الزوجة ربيبة لتربية الزوج لها .

فعل أنه مدبر خلقه ومربيهم يكون صفة فعل ؛ وعلى أن الرب بمعنى المالك والسيد يكون صفة ذات .

العاشرة — متى أدخلت الألف واللام على « رب » آخِص الله تعالى به ؛ لأنها للعهد ، وإن حذفنا منه صار مشتركا بين الله وبين عباده ، فيقال : الله ربّ العباد ، وزيد ربّ الدار ؛ ف الله سبحانه ربّ الأرباب ؛ يملك المالك والمملوك ، وهو خالق ذلك ورازقه ؛ وكل ربّ سواه غير خالق ولا رازق ، وكل مملوك فمُلك بعد أن لم يكن ، ومترع ذلك من يده ، وإنما

(١) آية ٤٢ سورة يوسف - (٢) فى النحاس : « عل التكثير » . (٣) راجع ج ٤ ص ٣١٣ - (٤) راجع ج ٩ ص ٣٦٨ - (٥) آية ٢٣ سورة النساء .

يملك شيئاً دون شيء ؛ وصفة الله تعالى مخالفة لهذه المعاني ؛ فهذا الفرق بين صفة الخالق والمخلوقين .

الحادية عشرة — قوله تعالى : ﴿الْعَالَمِينَ﴾ اختلف أهل التأويل في «العالمين» اختلافاً كثيراً ؛ فقال قتادة : العالمون جمع عالم ، وهو كل موجود سوى الله تعالى ؛ ولا واحد له من لفظه مثل رهط وقوم . وقيل : أهل كل زمان عالم ؛ قاله الحسين بن الفضل ؛ لقوله تعالى : «أَتَأْتُونَ الذِّكْرَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ» أى من الناس . وقال العجاج :
نَحْنِدُ هَامَةُ هَذَا الْعَالَمِ^(٢) .

وقال جرير بن الحطافى :

تَنَصَّفُ الْبَرِيَّةُ وَهوَ سَائِمٌ * وَيُضِىحِ الْعَالَمُونَ لَهُ عِيَالاً

وقال ابن عباس : العالمون الجن والإنس ؛ دليله قوله تعالى : «لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا»^(٣) ولم يكن نذيراً للبهائم . وقال الفراء وأبو عبيدة : العالم عبارة عن يعقل ؛ وهم أربعة أمم : الإنسان والجن والملائكة والشياطين . ولا يقال للبهائم : عالم ؛ لأن هذا الجمع إنما هو جمع من يعقل خاصة .

قال الأعشى :

• مَا إِنْ سَمِعْتُ بِمِثْلِهِمْ فِي الْعَالَمِينَ •

وقال زيد بن أسلم : هم المرتزقون ؛ ونحوه قول أبي عمرو بن العلاء : هم الرواحيون . وهو معنى قول ابن عباس أيضاً : كل ذى رُوح دب على وجه الأرض . وقال وهب بن منبه : إن لله عز وجل ثمانية عشر ألف عالم ؛ الدنيا عالم منها . وقال أبو سعيد الخدري : إن لله أربعين ألف عالم ؛ الدنيا من شرقها إلى غربها عالم واحد . وقال مقاتل : العالمون ثمانون ألف عالم ، أربعون ألف عالم في البر ، وأربعون ألف عالم في البحر . وروى الريس ابن أنس عن أبي العالية قال : الحق عالم ، والإنس عالم ، وسوى ذلك للأرض أربع زوايا في كل زاوية ألف وخمسمائة عالم ، خلقهم لعبادته .

(١) سورة الشعراء آية ١٦٥ (٢) خندف اسم قبيلة من العرب ؛ وذكر العلامة الشنيطي أن المعاج كان ينشد : العالم ؛ بالهمز والاسكان . (٣) سورة الفرقان آية ١

قلت : والقول الأول أصح هذه الأقوال ۖ لأنه شامل لكل مخلوق وموجود؛ دليله قوله تعالى : « قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ ^(١) . قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا » . ثم هو مأخوذ من العلم والعلامة ؛ لأنه يدل على مُوجده . كذا قال الزجاج قال : العالم كل ما خلقه الله في الدنيا والآخرة . وقال الخليل : العلم والعلامة والمنعم : ما دلّ على الشيء ؛ فالعالم دالٌّ على أن له خالقاً ومدبراً ، وهذا واضح . وقد ذكر أن رجلاً قال بين يدي الجنيد : الحمد لله ۖ فقال له : أتعلمها كما قال الله ، قل : رَبِّ الْعَالَمِينَ ؛ فقال الرجل : ومن العالمين حتى تذكر مع الحق ؟ قال : قل يا أحمى ؟ فإن المحدث إذا قرّن مع القديم لا يبقى له أثر .

الثانية عشرة — يجوز الرفع والنصب في «رب» فالنصب على المدح ، والرفع على القطع ۖ

أى هو رب العالمين .

الثالثة عشرة — قوله تعالى : الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ﴿٣﴾ وصف نفسه تعالى بعد «ربِّ العالمين» ، بأنه «الرحمن الرحيم» ؛ لأنه لما كان في أنصافه بـ «رب العالمين» تزهيبُ قرّنه بـ «الرحمن الرحيم» ، لما تضمن من التزهيب ؛ ليجمع في صفاته بين الرحمة منه ، والرغبة إليه ؛ فيكون أعون على طاعته وأمنع ؛ كما قال : « نَبِّئْ عِبَادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ^(٢) . وَأَنِّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ » . وقال : « غَافِرُ الذَّنْبِ وَقَابِلُ التَّوْبِ شَدِيدُ الْعِقَابِ ذِي الطُّوْلِ ^(٣) » .

وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لو يعلم المؤمن ما عند الله من العقوبة ما طمع بجهنمه أحد ولو يعلم الكافر ما عند الله من الرحمة ما قَطَّ من جهنمه أحد » . وقد تقدّم ما في هذين الأسمين من المعاني ، فلا معنى لإعادته .

الرابعة عشرة — قوله تعالى : مَلِكٍ يَوْمَ الدِّينِ ﴿٤﴾ قرأ محمد بن السَّمِيعُ بنصب مالك ۖ وفيه أربع لغات : مالك ومَلِك ومَلَك — مخففة من مَلِك — ومَلِك ؛ قال الشاعر :

وأبام لنا غُرَّ طَوال • عصبينا المَلَك فيها أن نَدينا

(١) آية ٢٣ سورة الشراء . (٢) آية ٤٩ - ٥٠ سورة الحجر . (٣) آية ٢ سورة غافر .

(٤) هو عمرو بن كلثوم .

وقال آخر :^(١)

فَأَقْنَعْ بِمَا قَسَمَ الْمَلِكُ فَإِنَّمَا * قَسَمَ الْخَلَائِقُ بَيْنَنَا عِلَامُهَا

الخلائق : الطباع التي جُبل الإنسان عليها . وروى عن نافع إشباع الكسرة في «مَلِك» فيقرأ «مَلِكِي» على لغة من يشيع الحركات، وهي لغة للعرب ذكرها المهدوي وغيره .

الخامسة عشرة — اختلف العلماء أيما أبلغ : مَلِك أو مالِك ؟ والقراءتان مَرْيُوتَانِ عن النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر . ذكرهما الترمذي ؛ فقيل : «مَلِك» أعم وأبلغ من «مالِك» إذ كل مَلِك مالِك ، وليس كل مالِك مَلِكاً ؛ ولأن أمر المَلِك نافذ على المالك في مَلِكته ، حتى لا يتصرف إلا عن تدير المَلِك ؛ قاله أبو عبيدة والمبرد . وقيل : «مالِك» أبلغ ؛ لأنه يكون مالكا للناس وغيرهم ؛ فالمالك أبلغ تصرفاً وأعظم ؛ إذ إليه إجراء قوانين الشرع ، ثم عنده زيادة التملك .

وقال أبو علي : حكى أبو بكر بن السراج عن بعض من أختار القراءة بـ «ملك» أن الله سبحانه قد وصف نفسه بأنه مالِك كل شيء بقوله : «رَبُّ الْعَالَمِينَ» فلا فائدة في قراءة من قرأ «مالِك» لأنها تكرر . قال أبو علي : ولا حجة في هذا ؛ لأن في التثنية أشياء على هذه الصورة ، تقدم العام ثم ذكر الخاص كقوله : «هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ» فالخالق يعم . وذكر المصور لما فيه من التنبيه على الصنعة ووجود الحكمة ؛ وكما قال تعالى : «وَالْآخِرَةُ هُمْ يُوَفُّونَ» بعد قوله : «الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ» . والغيب يعم الآخرة وغيرها ؛ ولكن ذكرها لعظمها ، والتنبيه على وجوب اعتقادها . والرد على الكفرة الجاحدين لها ؛ وكما قال : «الرحمن الرحيم» فذكر «الرحمن» الذي هو عام وذكر «الرحيم» بعده ، لتخصيص المؤمنين به في قوله : «وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيماً» . وقال أبو حاتم : إن «مالكا» أبلغ في مدح الخالق من «مَلِك» ، و«ملك» أبلغ في مدح المخلوقين من مالِك ؛ والفرق بينهما أن المالك من المخلوقين قد يكون غير ملك وإذا كان الله تعالى مالكا كان ملكا ، وأختار هذا القول القاضي أبو بكر بن العربي وذكر ثلاثة

أوجه ؛ الأول : أنك تضيفه إلى الخاص والعام؛ فنقول : مالك الدار والأرض والثوب ؛ كما نقول : مالك الملوك . الثاني : أنه يطلق على مالك القليل والكثير ؛ وإذا تأملت هذين القولين وجدتهما واحدا . والثالث : أنك تقول : مالك المُلْك ؛ ولا تقول : ملك المُلْك . قال ابن الحصار : إنما كان ذلك لأن المراد من «مالك» الدلالة على الملك - بكسر الميم - وهو لا يتضمن «الملْك» - بضم الميم - و«ملك» يتضمن الأمرين جميعا فهو أولى بالمبالغة . ويتضمن أيضا الكمال، ولذلك استحق الملك على من دونه؛ ألا ترى إلى قوله تعالى : «إِنَّ اللَّهَ أَصْطَفَاهُ^(١) طَيْبَكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجَمِّ» . ولهذا قال عليه السلام : «الإمامة في قريش وقريش أفضل قبائل العرب، والعرب أفضل من العجم وأشرف . ويتضمن الاقتدار والاختيار، وذلك أمر ضروري في الملك، إن لم يكن قادرا مختارا نافذا حكمه وأمره، فهره عدوه وغلبه غيره وأزدرته رعيته ؛ ويتضمن البطش والأمر والنهي والوعد والوعيد ؛ ألا ترى إلى قول سليمان عليه السلام : «مَالِي لَا أَرَى الْمُسْدُودَ أَمْ كَانَ مِنَ الْقَائِمِينَ . لَأُعَذِّبَنَّهُ عَذَابًا شَدِيدًا^(٢)» إلى غير ذلك من الأمور العجيبة والمعاني الشريفة التي لا توجد في المالك .

قلت : وقد احتج بعضهم على أن مالكا أبلغ لأن فيه زيادة حرف؛ فلقارنه عشر حسنات زيادة عن قرأ ملك . قلت : هذا نظر إلى الصيغة لا إلى المعنى ؛ وقد ثبتت القراءة بملك وفيه من المعنى ما ليس في مالك ، على ما بينا والله أعلم .

السادسة عشرة — لا يجوز أن يتسمى أحد بهذا الأسم ولا يدعى به إلا الله تعالى ؛ روى البخاريّ ومسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «يقبض الله الأرض يوم القيامة ويطوى السماء يمينه ثم يقول أنا الملك أين ملوك الأرض» وعنه أيضا عن النبيّ صلى الله عليه وسلم قال : «إِنْ أَخْنَعَ أَسْمَ عِنْدَ اللَّهِ رَجُلٌ تَسَمَّى مَلِكَ الْأَمْلَاقِ^(٣)» — زاد مسلم — لا مالك إلا الله عز وجل قال سفيان : «مثل : شاهان شاء . وقال

(٢) سورة النمل آية ٢٠ ، ٢١

(١) سورة البقرة آية ٢٤٧

(٣) سفيان هذا، أحد رواة هذا الحديث

أحمد بن حنبل : سألت أبا عمرو الشيباني عن أخنع فقال : أوضع . وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أغبط رجل على الله يوم القيامة وأخيه رجل [كان] يسمى ملك الأملاك لا ملك إلا الله سبحانه " . قال ابن الحصار : وكذلك « ملك يوم الدين » و « مالك الملك » لا ينبغي أن يختلف في أن هذا محترم على جميع المخلوقين كتحرير ملك الأملاك سواء ، وأما الوصف بمالك وملك وهى :

السابعة عشرة — فيجوز أن يوصف بهما من أتصف بمفهوماهما ، قال الله العظيم : « إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا » . وقال صلى الله عليه وسلم : " ناس من أمتي غُرُّوا على غُرَّةٍ في سبيل الله يركبون ^(١) نَجِجَ هذا البحر ملوكا على الأيسرة أو مثل الملوك على الأسرة " .

الثامنة عشرة — إن قال قائل : كيف قال « مَالِكِ يَوْمَ الدِّينِ » ويوم الدين لم يوجد بعد ، فكيف وصف نفسه بملك ما لم يوجد ؟ قيل له : اعلم أن مالكا اسم فاعل من ملك يملك ، واسم الفاعل في كلام العرب قد يضاف إلى ما بعده وهو بمعنى الفعل المستقبل ويكون ذلك عندهم كلاما سديدا معقولا صحيحا ، كقولك : هذا ضارب زيد غدا ، أى سيضرب زيدا . وكذلك : هذا حاج بيت الله في العام المقبل ، تأويله سيحج في العام المقبل ، أفلا ترى أن الفعل قد ينسب إليه وهو لم يفعله بعد ، وإنما أريد به الاستقبال ، فكذلك قوله عز وجل : « مالك يوم الدين » على تأويل الاستقبال ، أى سيملك يوم الدين أو في يوم الدين إذا حضر .

ووجه ذن : أن يكون تأويل المالك راجعا إلى القدرة ، أى إنه قادر في يوم الدين ، أو على يوم الدين وإحداثه ، لأن المالك للشيء هو المتصرف في الشيء والقادر عليه ، والله عز وجل مالك الأشياء كلها ومصرفها على إرادته ، لا يتمتع عليه منها شيء .

والوجه الأول أمس بالعربية وأتخذ في طريقها ، قاله أبو القاسم الزجاجي .

وجه ثالث : فيقال لِمَ خصص يوم الدين وهو مالك يوم الدين وغيره ؟ قيل له : لأن في الدنيا كانوا منازعين في الملك . مثل فرعون وغرود وغيرهما ، وفي ذلك اليوم لا ينازعه أحد في ملكه ، وكلهم خضعوا له ، كما قال تعالى : « لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ » فأجاب جميع الخلق : « لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ » فلذلك قال : مالك يوم الدين ؛ أى في ذلك اليوم لا يكون مالك ولا قاض ولا مجازٍ غيره ؛ سبحانه لا إله إلا هو .

التاسعة عشرة — إن وُصف الله سبحانه بأنه مَلِكٌ كان ذلك من صفات ذاته ، وإن وُصف بأنه مالك كان ذلك من صفات فعله .

الموفية العشرين — اليوم . عبارة عن وقت طلوع الفجر إلى وقت غروب الشمس ، فاستعير فيها بين مبتدأ القيامة إلى وقت استقرار أهل الدارين فيها . وقد يطلق اليوم على الساعة منه . قال الله تعالى : « الْيَوْمَ أَكَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ » . وجمعُ يوم أيام ؛ وأصله أيّام فادغم ؛ وربما عبروا عن الشدة باليوم ، يقال : يوم أيّوم ، كما يقال : ليلة ليلاء . قال الرازي :

* نَعَمْ أَخُو الْمِجَاءِ فِي الْيَوْمِ آتِي .

(٤) وهو مقلوب منه ، آخر الواو وقدم الميم ثم قلبت الواو ياء حيث صارت طرأ ؛ كما قالوا : أدل في جمع دلو .

الحادية والعشرون — الدين : الجزء على الأعمال والحساب بها ؛ كذلك قال ابن عباس وآبن مسعود وآبن جريح وقتادة وغيرهم . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم : ويدل عليه قوله تعالى : « يَوْمَئِذٍ يُوفِّيهِمْ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ » أى حسابهم . وقال : « الْيَوْمَ يُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ » و « الْيَوْمَ يُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ » وقال : « أَنَا لِمَدِينُونَ » أى مجزيون محاسبون . وقال لييد :

- | | | |
|---------------------------|--------------------------------|--------------------------------|
| (١) سورة غافر آية ١٦ . | (٢) سورة المائدة آية ١٠ . | (٣) هو أبو الأنزرا الحناني كما |
| في اللسان مادة « يوم » . | (٤) قوله : « وهو » أى الهمزة . | (٥) سورة النور آية ٢٠ . |
| (٦) سورة الجاثية آية ٢٨ . | (٧) سورة الصافات آية ٥٣ . | |

حَصَادُكَ يَوْمًا مَا زَرَعْتَ وَإِنَّمَا ۖ يُدَانُ الْفَتَى يَوْمًا كَمَا هُوَ دَائِنٌ
آخر :

إِذَا مَا رَمَوْنَا رَمِينَاهُمْ ۖ وَدِتَاهُمْ مِثْلَ مَا يُقْرَضُونَا
آخر :

وَأَعْلَمُ يَقِينًا أَنَّ مُلْكَكَ زَائِلٌ * وَأَعْلَمُ بِأَنَّكَ كَمَا تَدِينُ تُدَانُ^(١)

وحكى أهل اللغة : دِنْتُهُ بفعله دَيْنًا (بفتح الدال) ودَيْنَا (بكرها) جزيته ؛ ومنه الدَّيَانُ
في صفة الرب تعالى أى المجازى ؛ وفي الحديث : " الكَيْسُ من دان نفسه " أى حاسب .
وقيل : القضاء . روى عن ابن عباس أيضا ؛ ومنه قول طرفة :

لَعَمْرُكَ مَا كَانَتْ حَمُولَةٌ مَعْبِدٍ ۖ عَلَى جُدِّهَا حَرْبًا لِدَيْنِكَ مِنْ مُضَرٍّ^(٢)

ومعاني هذه الثلاثة متقاربة . والدَّيْنُ أيضا : الطاعة ؛ ومنه قول عمرو بن كلثوم :

وَأَيَّامٌ لَنَا غُرٌّ طَوَالٍ ۖ عَصَيْنَا الْمَلَكَ فِيهَا أَنْ نَدِينَا

فعلى هذا هو لفظ مشترك وهى ۖ

الثانية والعشرون — قَالَ تَعْلَبُ : دَانَ الرجل إذا أطاع ، ودَان إذا عصى ، ودَان
إذا عَزَّ ، ودَان إذا ذَلَّ ، ودَان إذا قَهَرَ ؛ فهو من الأضداد ۖ ويطلق الدَّيْنُ على العادة والشَّانِ ،
كما قال :

* كَدَيْنِكَ مِنْ أُمِّ الْحَوَيْرِثِ قَبْلَهَا *

وقال الْمُتَّقِبُ [يذكر ناقته] :

تَقُولُ إِذَا دَرَأْتُ لَهَا وَضِيئِي^(٣) * أَهَذَا دَيْنُهُ أَبَدًا وَدِينِي

(١) في اللسان مادة (دين) « قال خو بن نوفل الكلابي لما رث ابن أبي شمر النساني وكان قد أغصبه أبنته :

يا حار أيقن أن ملكك زائل * ... الخ

(٢) الحمولة : الإبل التي يحمل عليها . (٣) الجدة (بالضم) : البئر الجيدة الموضع من الكلال . والخطاب

لعمر بن هند وقد أغار على إبل مبيد أخى طرفة . (٤) درأت وضين البعير ۖ إذا بسطته على الأرض

ثم أبركته عليه لشده به . والوضين : بطن منسوج بمضه على بعض يشده الرجل على البعير .

والَّذِينَ : سيرة الملك . قال زهير :

لئن حلتَ بِحَوْفِي بنى أسد • فى دينِ عمرو وحالتَ بيننا فذلك^(١)

أراد فى موضع طاعة عمرو . والَّذِينَ : الذاء ؛ عن القلياني . وأنشد :

■ يادِينَ قَلْبِكَ مِنْ سَلَمَى وَقَدْ دِينَا ■

الثالثة والعشرون — قوله تعالى : ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ رجع من الغيبة إلى الخطاب على التلويح ؛ لأن من أول السورة إلى هاهنا خبراً عن الله تعالى وشأه عليه ، كقوله : «وَسَقَاكُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا» . ثم قال : «إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاءً» . وعكسه : «حَقٌّ إِذَا عُنْتُمْ^(٢) فِي الْفُلْكِ وَجَرَيْنَ بِهِمْ عَلَى مَا يَأْتِي . وَ﴿نَعْبُدُ﴾ معناه نطيع ؛ والعبادة الطاعة والتذلل . وطريق مُبْعَد إذا كان مثلاً للسالكين ؛ قاله المروى . ونُطِقُ المكلف به إقراراً بالربوبية وتحقيقاً لعبادة الله تعالى ؛ إذ سائر الناس يبعدون سواء من أصنام وغير ذلك . ﴿وإِيَّاكَ تَسْتَعِينُ﴾ أى نطلب العون والتأييد والتوفيق .

قال السليبي فى حقايقه : سمعت محمد بن عبد الله بن شاذان يقول : سمعت أبا حفص الفرغانى يقول : من أقر بـ «إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ تَسْتَعِينُ» فقد برئ من الجبر والقدر .

الرابعة والعشرون — إن قيل : لم قدم المفعول على الفعل ؟ قيل له : قدم أهما ، وشأن العرب تقديم الأهم . يذكر أن أصراً بيا سب آخر فأعرض المسبوب عنه ؛ فقال له الساب : إِيَّاكَ أَعْنَى : فقال له الآخر : وعنك أعرض ؛ فقدم الأهم . وأيضاً لئلا يتقدم ذكر العبد والعبادة على المعبود ؛ فلا يجوز تعبدك وتستعينك ، ولا نعبد إِيَّاكَ وتستعين إِيَّاكَ ؛ فيقدم الفعل على كناية المفعول ؛ وإنما ينبغ لفظ القرآن . وقال الصَّاج :

إِيَّاكَ أَذْعُو فَتَقْبَلُ مَلَقِي • وَأَغْفِرُ خَطَايَاى وَكَثْرَ وَرَقِ

(١) جر (بالجيم) كافى الأصول والديوان . قال الزكى فى معجمه : «انه موضع فى ديار بنى أسد» واستشهد بيت زهير هذا . وفى القاموس وشرحه فى مادة الخو — بالغاء المعجمة — «ويوم خولنى أسد» قال زهير — وذكر البيت — قال أبو محمد الأسود ومن رواه بالميم فقد أخطأه وكان هذا اليوم لم يل بنى يروح .. ■ . فذلك : موضع بغير . (٢) راجع جـ ١٩ ص ١٤٥ . (٣) راجع جـ ٨ ص ٣٢٤ .

ويروى : وثَمَر . وأما قول الشاعر :^(١)

■ إِلَيْكَ حَتَّى بَلَغْتَ إِيَّكَ ■

فشاذ لا يقاس عليه . والورق بكسر الزاء من الدراهم . وافتتحها المال . وكرر الأسم لتلايتوهم إياك نعبد ونستعين غيرك .

الخامسة والعشرون — الجمهور من القراء والعلماء على شد الياء من «إياك» في الموضعين .
وقرأ عمرو بن فائد : «إِيَّاكَ» بكسر الهَمْزة وتخفيف الياء، وذلك أنه كره تضعيف الياء لتثقلها وكون الكسرة قبلها . وهذه قراءة مرغوب عنها، فإن المعنى يصير : شمسك نعبد أو ضوءك ؛ وإيَّاة الشمس (بكسر الهَمْزة) : ضوءها ؛ وقد تُفتح . وقال :^(٢)

سَقَتُهُ إِيَّاةَ الشَّمْسِ إِلَّا لِثَاثِهِ ■ أُسِفَّ فَلَمْ تَكْدِمِ عَلَيْهِ بِإَمْدَمِ

فإن أسقطت الماء مددت . ويقال : الإيَّاة للشمس كالهالة للقمر ، وهي الدارة حولها .
وقرأ الفضل الزقاني : «أَيَّاكَ» (يفتح الهَمْزة) وهي لغة مشهورة . وقرأ أبو السَّوَّار الغنوي :
«هَيَّاكَ» في الموضعين ، وهي لغة ؛ قال :

فَهَيَّاكَ وَالْأَمْرَ الَّذِي إِنْ تَوَسَّعْتَ ■ مَوَارِدُهُ ضَاقَتْ عَلَيْكَ مَصَادِرُهُ

السادسة والعشرون — وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴿٦٠﴾

عطف جملة على جملة . وقرأ يحيى بن وثَّاب والأعمش : «نَسْتَعِينُ» بكسر النون، وهي لغة تميم وأسد وقيس وربيعة؛ ليدل على أنه من استعان، فكسرت النون كما تُكسر ألف الوصل . وأصل «نَسْتَعِينُ» نَسْتَعِينُ، قلبت حركة الواو إلى العين فصارت ياء، والمصدر

(١) هو حيد الأرقط . والمعنى : سارت هذه الناقة إليك حتى بلغتك .

(٢) قاله طرفة بن العبد . والهاء في «سَقَتُهُ» و«لِثَاثِهِ» يعود على الثغر ، وكذا المضمر الذي في «أُسِفَّ» .

ومعنى سَقَتُهُ : حسنته وبضته وأشرته حسنا . و«أُسِفَّ» : ذر طيه . و«فَلَمْ تَكْدِمِ عَلَيْهِ» : أى لم تمضض هذا فيؤثر في نغرها . (عن شرح الملقات) .

استعانة ، والأصل استعوان ؛ قلبت حركة الواو إلى العين فانقلبت ألف ولا يلتقي ساكنان فحذفت الألف الثانية لأنها زائدة . وقيل الأولى لأن الثانية للمعنى ، ولزمت الهاء عوضاً .

السابعة والعشرون — قوله تعالى : **أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ** ﴿٦٠﴾

إهدنا دعاء ورغبة من المربوب إلى الرب ؛ والمعنى : دلنا على الصراط المستقيم وأرشدنا إليه . وأرنا طريق هدايتك الموصلة إلى أنسك وقربك . قال بعض العلماء : لجعل الله جل وعز عظم الدعاء وجملة موضوعا في هذه السورة ، نصفها فيه مجمع البناء ، ونصفها فيه مجمع الحاجات . وجعل هذا الدعاء الذى فى هذه السورة أفضل من الذى يدعو به [الداعى] لأن هذا الكلام قد تكلم به رب العالمين ، فأتت تدعو بدعاء هو كلامه الذى تكلم به ؛ وفى الحديث : " ليس شئ أكرم على الله من الدعاء " . وقيل المعنى : أرشدنا باستعمال السنن فى أداء فرائضك ؛ وقيل : الأصل فيه الإمامة ؛ ومنه قوله تعالى : « إِنَّا هَدَيْنَا^(١) لَكَ » أى ملنا ؛ ونخرج عليه السلام فى مرضه يتهاذى بين آثنين ، أى يتمايل . ومنه الهدية ؛ لأنها تمال من ملك إلى ملك . ومنه الهدى للحيوان الذى يساق إلى الحرم ؛ فالمعنى مل بقلوبنا إلى الحق . وقال الفضيل بن عياض : « الصراط المستقيم » طريق الحج ، وهذا خاص والعموم أولى . قال محمد بن الحنفية فى قوله عز وجل « **أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ** » : هو دين الله الذى لا يقبل من العباد غيره . وقال عاصم الأخول عن أبى العالية : « الصراط المستقيم » رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبه من بعده . قال عاصم فقلت للحسن : إن أبا العالية يقول : « الصراط المستقيم » رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبه ، قال : صدق ونصح .

الثامنة والعشرون — أصل الصراط فى كلام العرب الطريق ؛ قال عامر بن الطفيل :

ثُمَّنَا أَرْضَهُمْ بِالْحَيْلِ حَتَّى تَرْكَاهُمْ أَذَلَّ مِنَ الصَّرَاطِ

وقال جرير :

أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى صِرَاطٍ إِذَا أَعْوَجَ الْمَوَارِدُ مُسْتَقِيمٌ

وقال آخر :

* فَصَدَّ عَنْ نَهْجِ الصَّرَاطِ الْوَاضِعِ *

وحكى النقاش : الصراط الطريق بلغة الروم ؛ قال ابن عطية : وهذا ضعيف جدا .
 وقرئ : السراط (بالسين) من الاستراط بمعنى الابتلاع ؛ كأن الطريق يستطر من يسلكه .
 وقرئ بين الزاى والصاد . وقرئ بزاى خالصة والسين الأصل . وحكى سامة عن الفراء قال :
 الزراط بإخلاص الزاى لغة لعذرة وكلب وبني القين ، قال : وهؤلاء يقولون [فى أصدق] :
 أزدق . وقد قالوا : الأزْد والأَسْد ، ولسق به ولصق به . و « الصَّرَاط » نصب على المفعول
 الثانى ، لأن الفعل من الهداية يتعدى إلى المفعول الثانى بحرف جر ؛ قال الله تعالى : « فَأَهْدُوهُمْ^(١)
 إِلَى صِرَاطِ الْحَيِّمِ » . وبغير حرف كما فى هذه الآية . « المستقيم » صفة لـ « لصراط » .
 وهو الذى لا أعوجاج فيه ولا انحراف ؛ ومنه قوله تعالى : « وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمٌ^(٢)
 فَأَتَّبِعُوهُ » وأصله مُسْتَقِيمٌ ، نقلت الحركة إلى القاف وأقبلت الواو ياء لأنكسار ما قبلها .

التاسعة والعشرون - صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ .

صراط بدل من الأول بدل الشيء من الشيء ؛ كقولك : جاءنى زيد أبوك . ومعناه^(٣) :
 أديم هدايتنا . فإن الإنسان قد يهتدى إلى الطريق ثم يقطع به . وقيل : هو صراط آخر ،
 ومعناه العلم باهـ جل وعز والفهم عنه ؛ قاله جعفر بن محمد . ولغة القرآن « الَّذِينَ » فى الرفع
 والنصب والجر ؛ وهذيل تقول : اللَّذُون فى الرفع ، ومن العرب من يقول : اللذو^(٤) ، ومنهم
 من يقول : الذى^(٥) ؛ وسيأتى .

وفى « عليهم » عشر لغات ؛ قرئ بعائتها : « عليهم » بضم الهاء وإسكان الميم . « وعليهم »
 بكسر الهاء وإسكان الميم . و « عليهمى » بكسر الهاء والميم وإلحاق ياء بعد الكسرة .
 و « عليهمو » بكسر الهاء وضم الميم وزيادة واو بعد الضمة . و « عليهمو » بضم الهاء والميم
 كليهما وإدخال واو بعد الميم . و « عليهم » بضم الهاء والميم من غير زيادة واو . وهذه الأوجه
 الستة مأثورة عن الأئمة من الفراء . وأوجه أربعة منقولة عن العرب غير محكية عن الفراء :

(١) راجع ج ١٥ ص ٧٣ (٢) راجع ج ٧ ص ١٣٧ (٣) أى قوله تعالى : « أَهْدُوا^(١)
 وما بعده . (٤) قال أبو حيان فى البحر : وأستعمله بحذف النون جائز . كذا فى اللسان .
 (٥) أى إفرادا أوجما فى الرفع والنصب والجر ؛ كما يؤخذ من لسان العرب .

« عليهم » بضم الهاء وكسر الميم وإدخال ياء بعد الميم « حكاهما الحسن البصري عن العرب . و « عليهم » بضم الهاء وكسر الميم من غير زيادة ياء . و « عليهم » بكسر الهاء وضم الميم من غير الحاق واو . و « عليهم » بكسر الهاء والميم ولا ياء بعد الميم . وكلها صواب ؛ قاله ابن الأنباري .
الموفية الثلاثين — قرأ عمر بن الخطاب وأبن الزبير رضى الله عنهما « صراط من أنعمت عليهم » . وأختلف الناس في المُنْتَمِ عليهم « فقال الجمهور من المفسرين : إنه أراد صراط النبيين والصديقين والشهداء والصالحين . وأتروا ذلك من قوله تعالى : « وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا » . فالآية تقتضي أن هؤلاء على صراط مستقيم ، وهو المطلوب في آية الحمد ؛ وجميع ما قيل إلى هذا يرجع ، فلا معنى لتعديد الأقوال والله المستعان .

الحادية والثلاثون — في هذه الآية رد على القدرية والمعتزلة والإمامية ، لأنهم يستقدون أن إرادة الإنسان كافية في صدور أفعاله منه ، طاعة كانت أو معصية ؛ لأن الإنسان عندهم خالق لأفعاله . فهو غير محتاج في صدورها عنه إلى ربه ؛ وقد أكذبهم الله تعالى في هذه الآية إذ سأله الهداية إلى الصراط المستقيم « فلو كان الأمر إليهم والاختيار بيدهم دون ربهم لما سأله الهداية ، ولا كروا السؤال في كل صلاة ؛ وكذلك تضرعهم إليه في دفع المكروه ، وهو ما يناقض الهداية حيث قالوا : « صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ » . فكما سأله أن يهديهم سأله ألا يضلهم ، وكذلك يدعون فيقولون : « رَبَّنَا لَا تُرِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا » الآية .

الثانية والثلاثون — غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ ﴿٧﴾

أختلف في « المغضوب عليهم » و « الضالين » من هم ؟ فالجمهور أن المغضوب عليهم اليهود ، والضالين النصارى ؛ وجاء ذلك مفسرا عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديث عدي بن حاتم وقصة إسلامه . أخرجه أبو داود الطيالسي في مسنده ، والترمذي في جامعه . وشهد لهذا التفسير

(١) في بعض نسخ الأصل : « الأخفش البصري » وهو أبو الحسن سعيد بن مسعدة .

(٢) راجع = ٥ ص ٢٧١ (٣) راجع = ٤ ص ١٩

أيضا قوله سبحانه في اليهود : « وَابْتُئِمُّوا بِغَضَبِ اللَّهِ » وقال : « وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ »^(١)
وقال في النصارى : « قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ »^(٢) . وقيل :
« المغضوب عليهم » المشركون . و « الضالين » المنافقون . وقيل : « المغضوب عليهم » هو من
أسقط فرض هذه السورة في الصلاة ؛ و « الضالين » عن بركة قراءتها . حكاه السليبي في حقايقه
والمأوردى في تفسيره ؛ وليس بشيء . قال المأوردى : وهذا وجه مردود ؛ لأن ما تعارضت
فيه الأخبار وتقايلت فيه الآثار وانتشر فيه الخلاف ، لم يجر أن يطلق عليه هذا الحكم .
وقيل : « المغضوب عليهم » بآتياع البدع ؛ و « الضالين » عن سنن الهدى .

قلت : وهذا حسن ؛ وتفسير النبي صلى الله عليه وسلم أولى وأعل وأحسن . و « عليهم »
في موضع رفع ، لأن المعنى غضب عليهم . والغضب في اللغة الشدة . ورجل غضوب
أى شديد الخلق . والغضوب : الحية الخبيثة لشدةها . والفَضْبَةُ : الدَّرَقَةُ من جلد البعير
يُطَوَّى بعضها على بعض ؛ سُمِّيَتْ بذلك لشدةها . ومعنى الغضب في صفة الله تعالى إرادة
العقوبة ، فهو صفة ذات ، وإرادة الله تعالى من صفات ذاته ؛ أو نفس العقوبة ، ومنه
الحديث : « إِنْ الصَّدَقَةَ لَتُطْفِئُ غَضَبَ الرَّبِّ » فهو صفة فعل .

الثالثة والثلاثون — (وَلَا الضَّالِّينَ) الضلال في كلام العرب هو الذهاب عن سنن
القصد وطريق الحق ؛ ومنه : ضل اللبن في الماء أى غاب . ومنه : « أَتَيْدَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ »
أى غبنا بالموت وصرنا ترابا ؛ قال :

أَلَمْ تَسْأَلْ فَتُخْزِرْكَ الدِّيَارُ ■ عَنِ الْحَيِّ الْمُضَلَّلِ أَيْنَ سَارُوا

وَالضَّلِيلَةُ : حجر أملس يردده الماء في الوادى . وكذلك الفضبة : مخفزة في الجبل
مخالفةً لونه ، قال :

■ أَوْ غَضْبَةٍ فِي مَضْيَةٍ مَا أَمْتَنَا ■

الرابعة والثلاثون — قرأ عمر بن الخطاب وأبى بن كعب « غير المغضوب عليهم وغير
الضالين » وروى عنهما في الرأى النصيب والخلف في الحرفين ؛ فأنلفض على البديل من « الذين »

أو من الماء والميم في «عليهم» ؛ أو صفة للذين والذين معرفة ولا توصف المعارف بالتركات ولا التركات بالمعارف ، إلا أن الذين ليس بمقصود قصدهم فهو عام ؛ فالكلام بمنزلة قولك : إني لأمر بمثلك فأكرمه ؛ أو لأن «غير» تعزفت لكونها بين شيئين لا وسط بينهما ، كما تقول : الحى غير الميت ، والساكن غير المتحرك ، والقائم غير القاعد ، قولان : الأول للفارسي ، والثاني للزمخشري . والنصب في الراء على وجهين : على الحال من الذين ، أو من الماء والميم في عليهم ، كأنك قلت : أنعمت عليهم لا مغضوبا عليهم . أو على الاستثناء ، كأنك قلت : إلا المغضوب عليهم . ويجوز النصب بأعني ؛ وحكى عن الخليل .

الخامسة والثلاثون — «لا» في قوله «ولا الضالين» اختلف فيها ، فقليل هي زائدة قاله الطبري . ومنه قوله تعالى : «مَمنَعَكَ إِلَّا تَسْجُدَ»^(١) . وقيل : هي تأكيد دخلت لثلاثتهم أن الضالين معطوف على الذين ، حكاه مكى والمهدوى . وقال الكوفيون : «لا» بمعنى غير ، وهي قراءة عمر وأبي ؛ وقد تقدم .

السادسة والثلاثون — الأصل في «الضالين» : الضالين حذف حركة اللام الأولى ثم أدمجت اللام في اللام فأجتمع ساكنان مدة الألف واللام المدغمة . وقرأ أيوب السخنياني : «ولا الضالين» بهمزة غير ممدودة ؛ كأنه فر من التقاء الساكنين وهي لغة . حكى أبو زيد قال : سمعت عمرو بن عبيد يقرأ : «فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ» . فظننته قد لحن حتى سمعت من العرب : دابة وشابة . قال أبو الفتح : وعلى هذه اللغة قول كثير :
(٢) إذا ما العوالى بالعيط أحمازت^(٣) *

تُجَزَّ تفسير سورة الحمد ؛ وقره الحمد والمئة .

(١) راجع ج ٧ ص ١٧٠ (٢) راجع ج ١٧ ص ١٧٤ (٣) كذا ورد هذا الشطر

في جميع نسخ الأصل وتفسير ابن عطية وأبي حيان والبيت كما في ديوانه واللسان مادة (جنز) :

وأنت ابن لئلي خير قومك مشهدا ■ إذا ما أحمازت بالعيط العوائل

وهو من فصيحة يمدح بها عبد العزيز بن مروان . وحوالى الزمخ : استأها ؛ واحدها طاية . والعيط : الدم الطرى . وأحمازت . واحاَز بمعنى .

تفسير سورة البقرة

”بحول الله وكرمه ، لأربّ سواه“

وأول مبدؤه به الكلام في نزولها وفضلها وما جاء فيها ؛ وهكذا كلّ سورة إن وجدنا لها ذلك ؛ فنقول :

سورة البقرة مَدَنِيَّة ؛ نزلت في مَدَن شَقِي . وقيل : هي أول سورة نزلت بالمدينة ، إلا قوله تعالى : « وَأَتَقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ » فإنه آخِر آية نزلت من السماء ؛ ونزلت يوم النحر في حجة الوداع يَتَنَى ؛ وآيات الربا أيضا من أواخر ما نزل من القرآن .

وهذه السورة فضلها عظيم ونواجا جسيم . ويقال لها : فسطاط القرآن ؛ قاله خالد ابن مَعْدَان . وذلك لمظلمها وبهاثها ، وكثرة أحكامها ومواظفها . وتماشها عمر رضى الله عنه بفقهها وما تحتوى عليه في آتني عشرة سنة ؛ وأبنته عبد الله في ثمانى سنين كما تقدم .

قال ابن العربي : سمعت بعض أشياخي يقول : فيها ألف أمر وألف نهي وألف حكم وألف خبر . وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثا وهم ذوو عدد وقدم عليهم أحدهم سينا لحفظه سورة البقرة ، وقال له : ”أذهب فانت أميرهم“ أخرجه الترمذى عن أبى هريرة ومحممه . وروى مسلم عن أبى أمامة الباهل قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ”اقرأوا سورة البقرة فإن أخذها بركة وتركها حسرة ولا يستطيعها البطلة“ ، قال معاوية : بلغنى أن البطلة : السحرة . وروى أيضا عن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ”لا تجعلوا بيوتكم مقابر إن الشيطان ينفر من البيت الذى تقرأ فيه سورة البقرة“ .

وروى الدارمى عن عبد الله قال : ما من بيت يُقرأ فيه سورة البقرة إلا خرج منه الشيطان وله ضراط . وقال : إن لكل شيء سناما وإن سنام القرآن سورة البقرة ، وإن لكل شيء كبا با وإن كُباب القرآن المفصل . قال أبو محمد الدارمى : اللباب : الخالص . وفي صحيح البخارى :

عن مهمل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن لكل شيء سَئاما وإن سَئام القرآن سورة البقرة ومن قرأها في بيته ليلاً لم يدخل الشيطان بيته ثلاث ليال ومن قرأها نهاراً لم يدخل الشيطان بيته ثلاثة أيام » . قال أبو حاتم البستي : قوله صلى الله عليه وسلم : « لم يدخل الشيطان بيته ثلاثة أيام » أراد : مردة الشياطين . وروى الدارمي في مسنده عن الشعبي قال قال عبدالله : من قرأ عشر آيات من سورة البقرة في ليلة لم يدخل ذلك البيت شيطان تلك الليلة حتى يصبح ؛ أربعاً من أولها وآية الكرسي وآيتين بعدها وثلاثاً خواتيمها ، أولاً : « قُلْ مَا فِي السَّمَوَاتِ » . وعن الشعبي عنه : لم يقربه ولا أهله يومئذ شيطان ولا شيء يكرهه . ولا يُقرآن على مجنون إلا أفاق . وقال المغيرة بن سبيع — وكان من أصحاب عبد الله — : لم ينس القرآن . وقال إصحاق بن عيسى : لم ينس ما قد حفظ . قال أبو محمد الدارمي : منهم من يقول : المغيرة بن سبيع .

(١) وفي كتاب الاستيعاب لابن عبد البر : وكان ليبد بن ربيعة [بن عامر] بن مالك بن جعفر ابن كلاب بن ربيعة بن عامر بن صعصعة من شعراء الجاهلية ، أدرك الإسلام فحسن إسلامه وترك قول الشعر في الإسلام ، وسأله عمر في خلافته عن شعره وأستنشدته ؛ فقرأ سورة البقرة ؛ فقال : إنما سألتك عن شعرك ؛ فقال : ما كنت لأقول بيتاً من الشعر بعد إذ علمت الله البقرة وآل عمران ؛ فأعجب عمر قوله . وكان عطاءه ألفين فزاده خمسمائة . وقد قال كثير من أهل الأخبار : إن ليبيدا لم يقل شعراً منذ أسلم . وقال بعضهم : لم يقل في الإسلام إلا قوله : الحمد لله إذ لم يأتني أجلي . حتى أكتسبت من الإسلام سراً لا

قال ابن عبد البر : وقد قيل إن هذا البيت لقردة بن قنائة السلوي . وهو أجمع عندي . وقال غيره : بل البيت الذي قاله في الإسلام :

ما تائب المرأة الكريم كنفه . والمرء يصلحه القرين الصالح

وسياتي ما ورد في آية الكرسي وخواتيم البقرة ، ويأتي في أول سورة آل عمران زيادة بيان (٢) لفضل هذه السورة ؛ إن شاء الله تعالى .

(١) الزيادة من كتاب الاستيعاب (ج ١ ص ٢٢٥) طبع الهند . (٢) راجع ج ٣ ص ٢٦٨ ، ٢٣١

(٣) راجع ج ٢ ص ٢

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

” رَبِّ يَسِّرْ دَائِرَتَهُ “

قوله تعالى : **الْم** (١) **ذَلِكَ أَلِكْتَبُ لَا رَبِّبَ فِيهِ هُدًى لِلْمُتَّقِينَ** (٢) .
 اختلف أهل التأويل في الحروف التي في أوائل السور؛ فقال عامر الشَّعْبِيّ وسفيان الثَّوْرِيّ
 وجماعة من المحدثين : هي **سِرَّ** الله في القرآن ، والله في كل كتاب من كتبه **سِرٌّ** . فهي من
 المتشابه الذي أنفرد الله تعالى بعلمه ، ولا يجب أن يتكلم فيها ، ولكن يؤمن بها وتقرأ كما
 جاءت . وروى هذا القول عن أبي بكر الصديق وعن علي بن أبي طالب رضي الله عنهما .
 وذكر أبو الليث السمرقندي عن عمر وعثمان وابن مسعود أنهم قالوا : الحروف المقطعة من
 المكتوم الذي لا يُفسَّر . وقال أبو حاتم : لم نجد الحروف المقطعة في القرآن إلا في أوائل
 السور . ولا ندرى ما أراد الله جل وعز بها .

قلت : ومن هذا المعنى ما ذكره أبو بكر الأنباري : حدثنا الحسن بن الحُبَّاب حدثنا
 أبو بكر بن أبي طالب حدثنا أبو المنذر الواسطي عن مالك بن مِقْوَل عن سعيد بن مسروق
 عن الربيع بن خثيم قال : إن الله تعالى أنزل هذا القرآن فاستأثر منه بعلم ما شاء . وأطلعكم على
 ما شاء ، فاما ما استأثر به لنفسه فليست بآياته فلا تسألوا عنه . وأما الذي أطلعكم عليه فهو الذي
 تسألون عنه وتجهلون به ، وما بكل القرآن تعلمون ، ولا بكل ما تعلمون تعملون . قال أبو بكر :
 فهذا يوضح أن حروفا من القرآن سترت معانيها عن جميع العالم ، اختباراً من الله عز وجل
 وأمتحاناً ، فمن آمن بها أثيب وسعد ، ومن كفر وشك أثم وبُعد . حدثنا أبو يوسف بن يعقوب
 القاضي حدثنا محمد بن أبي بكر حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان عن الأعمش عن عمارة
 عن حريث بن ظهير عن عبد الله قال : ما آمن مؤمن أفضل من إيمان بغيب ، ثم قرأ :
« الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ » .

(١) في نسخة من الأصل : « ولا يجوز أن نتكلم فيها ... ونعزك » الخ . وفي نسخة : « ونعزك جاءت » .
 (٢) قال صاحب تهذيب التهذيب : « في الضرب الربيع بن خثيم ، يضم المعجمة وفتح اللظية . ولكن في الخلاصة
 فتح المعجمة والظية بينهما محذوفة ما كنه . » (٣) في نسخة من الأصل : « تجزون » .

قلت : هذا القول في التشابه وحكمه ، وهو الصحيح على ما يأتي بيانه في (آل عمران) إن شاء الله تعالى .^(١) وقال جمع من العلماء كبير : بل يجب أن تتكلم فيها ، وتلمس العوائد التي تحتها ، والمعاني التي تحتج عليها ، واختلفوا في ذلك على أقوال عديدة ۖ فروى عن ابن عباس وعلى أيضا : أن الحروف المقطعة في القرآن أسم الله الأعظم ، إلا أنا لا نعرف تأليفه منها . وقال قُطْرُب والفراء وغيرهما : هي إشارة إلى حروف الهجاء أعلم الله بها العرب حين تحذاهم بالقرآن أنه مؤلف من حروف هي التي منها بناء كلامهم ؛ ليكون عجزهم عنه أبلغ في المحجة عليهم إذ لم يخرج عن كلامهم . قال قُطْرُب : كانوا ينفرون عند استماع القرآن ۖ فلما سمعوا « آلم » و « المص » استنكروا هذا اللفظ ، فلما أنصتوا له صلى الله عليه وسلم أقبل عليهم بالقرآن المؤلف ليشبه في أسماعهم وأذانهم ويقيم المحجة عليهم . وقال قوم : روى أن المشركين لما أعرضوا عن سماع القرآن بمكة وقالوا : « لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَأَلْعُوا فِيهِ »^(٢) نزلت ليستغربوها فيفتحون لما أسماعهم فيسمعون القرآن بعدها فتجب عليهم المحجة . وقال جماعة : هي حروف دالة على أسماء أخذت منها وحذفت بقيتها ؛ كقول ابن عباس وغيره : الألف من الله ، واللام من جبريل ، والميم من محمد صلى الله عليه وسلم . وقيل : الألف مفتاح اسمه الله ۖ واللام مفتاح اسمه لطيف ، والميم مفتاح اسمه مجيد . وروى أبو الضحى عن ابن عباس في قوله « آلم » قال : أنا الله أعلم ، « السر » أنا الله أرى ، « المص » أنا الله أفصل . فالألف تؤدى عن معنى أنا ، واللام تؤدى عن أسم الله ، والميم تؤدى عن معنى أعلم . وأختار هذا القول الزجاج وقال : أذهب إلى أن كل حرف منها يؤدى عن معنى ؛ وقد تكلمت العرب بالحروف المقطعة نظما لها ووضعاً بدل الكلمات التي الحروف منها ، كقوله :

• فقلت لها قفى فقالت قاف •

أراد : قالت وقفت . وقال زهير :

بالخير خيرات وإن شراً قاف • ولا أريد الشر إلا أن تاف

أراد : وإن شراً فشر . وأراد : إلا أن تشاء .

وقال آخر:

نادوهم آلَ الْجُمُوءِ أَلَا تَأْتَا • قالوا جميعا كلهم أَلَا فَا

أراد : ألا تكون • قالوا : ألا فأركبوا . وفي الحديث : "من أعان على قتل مسلم بشطر كلمة" قال شقيق : هو أن يقول في آقتل : أتى ؛ كما قال عليه السلام "كفى بالسيف شأ" معناه : شاقياً .

وقال زيد بن أسلم : هي أسماء للسور . وقال الكلبي : هي أقسام أقسم الله تعالى بها لشرفها وفضلها • وهي من أسمائه ؛ عن ابن عباس أيضاً . وردّ بعض العلماء هذا القول فقال : لا يصح أن يكون قسمًا لأن القسم معقود على حروف مثل : إنّ وقد ولقد وما • ولم يوجد هاهنا حرف من هذه الحروف ، فلا يجوز أن يكون عينا • والجواب أن يقال : موضع القسم قوله تعالى : « لا رَيْبَ فِيهِ » فلو أن إنسانا حلف فقال : والله هذا الكتاب لا رَيْبَ فِيهِ ؛ لكان الكلام سدينا ، وتكون « لا » جواب القسم . فثبت أن قول الكلبي وما رُوى عن ابن عباس سديد صحيح .

فإن قيل : ما الحكمة في القسم من الله تعالى ، وكان القوم في ذلك الزمان على صنفين : مصدق ، ومكذب ؛ فالمصدق يصدق بغير قسم ، والمكذب لا يصدق مع القسم ؟ . قيل له : القرآن نزل بلغة العرب ؛ والعرب إذا أراد بعضهم أن يؤكد كلامه أقسم على كلامه ؛ والله تعالى أراد أن يؤكد عليهم الجملة فأقسم أن القرآن من عنده . وقال بعضهم : « ألم » أى أنزلت عليك هذا الكتاب من اللوح المحفوظ . وقال قتادة في قوله : « ألم » قال أسم من أسماء القرآن . وروى عن محمد بن علي الترمذى أنه قال : إن الله تعالى أودع جميع ما في تلك السورة من الأحكام والقصص في الحروف التي ذكرها في أول السورة ، ولا يعرف ذلك إلا بنبي أو وليّ ، ثم بين ذلك في جميع السورة ليفقه الناس . وقيل غير هذا من الأقوال ؛ فالله أعلم . والوقف على هذه الحروف على السكون لتقصانها إلا إذا أخبرت عنها أو عطفتها فإنك تعربها . واختلف : هل لها محل من الإعراب ؟ فقيل : لا ؛ لأنها ليست أسماء متمكنة ، ولا أفعالا مضارعة • وإنما هي بمثابة حروف التهجى فهي تحكيّة . هذا مذهب الخليل وسيبويه .

ومن قال : إنها أسماء السور فوضعها عنده الرفع على أنها عنده خبر ابتداء مضمر ؛ أى هذه « آلم » ؛ كما تقول : هذه سورة البقرة . أو تكون رفعاً على الابتداء والخبر ذلك ؛ كما تقول : زيد ذلك الرجل . وقال ابن كيسان النحوى : « آلم » فى موضع نصب ؛ كما تقول : اقرأ « آلم » أو عليك « آلم » . وقيل : فى موضع خفض بالقسم ؛ لقول ابن عباس : إنها أقسام أقسم الله بها .

قوله تعالى : (ذَلِكَ الْكِتَابُ) قيل : المعنى هذا الكتاب . و« ذلك » قد تستعمل فى الإشارة إلى حاضر ، وإن كان موضوعاً للإشارة إلى غائب ؛ كما قال تعالى فى الإخبار عن نفسه جل وعز : « ذَلِكَ هَالِكُ الْكَافِرِينَ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُزَيَّرِينَ الرَّحِيمُ »^(١) ؛ ومنه قول خُفَّاء بن نُذبة :
أقول له والروح بأطر متته * تأمل خُفَّاءاً إني أنا ذلك

أى أنا هذا . ف« ذلك » إشارة إلى القرآن موضوع موضع هذا ، تلخيصه : آلم هذا الكتاب لا ريب فيه . وهذا قول أبى عبيدة وعكرمة وغيرهما ؛ ومنه قوله تعالى : « وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ » « تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ الْحَقُّ » أى هذه ؛ لكنها لما انقضت صارت كأنها بعدت فقبيل تلك . وفى البخارى : « وقال معمر ذلك الكتاب هذا القرآن » . (هدى للمُتقين) بيان ودلالة ؛ كقوله : « ذَلِكَ حُكْمُ اللَّهِ بِكُمْ بِكُمْ » هنا حكم الله .

قلت : وقد جاء « هذا » بمعنى « ذلك » ؛ ومنه قوله عليه السلام فى حديث أم حرام : «^(٢) يربح هذا البحر » أى ذلك البحر ؛ والله أعلم . وقيل : هو على بابة إشارة إلى غائب .

وأختلف فى ذلك الغائب على أقوال عشرة ؛ ف قيل : « ذلك الكتاب » أى الكتاب الذى كتبت على الخلائق بالسعادة والشقاوة والأجل والرزق لا ريب فيه ؛ أى لا مبدل له . وقيل : ذلك الكتاب ؛ أى الذى كتبت على نفسى فى الأزل « أن رحمتى سبقت غضبى » . وفى صحيح مسلم عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لما قضى الله الخلق كتب فى كتابه على نفسه فهو موضوع عنده أن رحمتى تغلب غضبى » فى رواية : « سبقت » . وقيل :

(١) سورة السجدة آية ٦ (٢) ياطر يبنى . (٣) سورة الأنعام آية ٨٣ .
(٤) سورة البقرة آية ٢٥٢ (٥) سورة المنتحة آية ١٠ (٦) شبح البحر : وسطه ومظله .

إن الله تعالى قد كان وعد نبيه عليه السلام أن ينزل عليه كتاباً لا يحويه الماء؛ فأشار إلى ذلك الوعد كما في صحيح مسلم من حديث عياض بن حمار المجاشعي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «إن الله نظر إلى أهل الأرض فمقتهم عريهم وعجمهم إلا بقايا من أهل الكتاب وقال إنما بعثتك لأبتيك وأبتي بك وأنزلت عليك كتاباً لا يغسله الماء تقرأه نائماً ويقظان» الحديث . وقيل : الإشارة إلى ما قد نزل من القرآن بمكة . وقيل : إن الله تبارك وتعالى لما أنزل على نبيه صلى الله عليه وسلم بمكة : « إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا » لم ينزل رسول الله صلى الله عليه وسلم مستنيراً لإنجاز هذا الوعد من ربه عز وجل ؛ فلما أنزل عليه بالمدينة : « أَلَمْ يَكُنْ لَكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ » كان فيه معنى هذا القرآن الذي أنزلته عليك بالمدينة ، ذلك الكتاب الذي وعدتك أن أوحيه إليك بمكة . وقيل : إن « ذلك » إشارة إلى ما في التوراة والإنجيل . و « أَلَمْ » اسم للقرآن ؛ والتقدير هذا القرآن ذلك الكتاب المفسر في التوراة والإنجيل ؛ يعني أن التوراة والإنجيل يشهدان بصحته ويستغرق ما فيهما ويزيد عليهما ما ليس فيهما . وقيل : إن « ذلك الكتاب » إشارة إلى التوراة والإنجيل كليهما ؛ والمعنى : أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْكُتُبَ أَوْ مِثْلَ ذَيْنِكَ الْكُتُبِ ؛ أي هذا القرآن جامع لما في ذَيْنِكَ الْكُتُبِ ؛ فعبّر به « ذلك » عن الاثنين بشاهد من القرآن ؛ قال الله تبارك وتعالى : « إِنَّمَا بَقَرَةٌ لَا ظَرَأٌ وَلَا ذِئْبٌ وَلَا يَكْرَهُ عَوَانُ بَيْنَ ذَلِكَ » أي عَوَانُ بَيْنَ تَيْنِكَ : الفارض والبكر ؛ وسأتي . وقيل : إن « ذلك » إشارة إلى اللوح المحفوظ . وقال الكسائي : « ذلك » إشارة إلى القرآن الذي في السماء لم ينزل بعد . وقيل : إن الله تعالى قد كان وعد أهل الكتاب أن ينزل على محمد صلى الله عليه وسلم كتاباً ؛ فالإشارة إلى ذلك الوعد . قال المبرد : المعنى هذا القرآن ذلك الكتاب الذي كنتم تستفتحون به على الذين كفروا . وقيل : إلى حروف المعجم في قول من قال : « ألم » الحروف التي تحذيثكم بالنظم منها .

والكتاب مصدر من كَتَبَ يَكْتُبُ إذا جمع ؛ ومنه قيل : كَتَبْتُمْ لَأَجْنَعَاهَا . وَتَكْتَبُ الخليل صارت كاتِب . وَكَتَبْتُ الْبَغْلَةَ : إذا جمعت بين شُفْرَى رِجْمَا بِحُلْفَةٍ أَوْ سَيْرٍ ؛ قال :

لَا تَأْمَنَنَّ فَرَارِيًّا حَلَّتْ بِهِ ■ عَلَى قُلُوصِكَ وَأَكْتَبَهَا بِأَسَارِ

والكُتْبَة (بضم الكاف) : الحُرُزَةُ، والجمع كُتَبٌ . والكُتْبُ : الحُرُزُ . قال ذو الرمة :

وَقَرَأَ عَرَفِيَّةً أَتَانِي خَوَارِزُهَا ■ مُشَلِّشٌ ضِيعَتْهُ بَيْنَهَا الْكُتُبُ^(١)

والكتاب : هو خط الكتاب حروف المعجم مجموعة أو متفرقة ؛ وتسمى كتابا وإن كان مكتوبا ؛

كما قال الشاعر :

تُؤَمِّلُ رَجْعَةً مَنِيَّ وَفِيهَا ■ كِتَابٌ مِثْلُ مَا لَصِقَ الْغِرَاءُ

والكتاب : القرض والحكم والقدر ؛ قال الجعدي :

يَا بَنَةَ عَمِّي كَلِّبِ اللَّهَ أَخْرَجَنِي ■ عَنْكُمْ وَهَلْ أَسْمَعَنَّ اللَّهَ مَا فَعَلَا

قوله تعالى : (لَا رَيْبَ) نفي عام ؛ ولذلك نصب الريب به . وفي الريب ثلاثة معان :

أحدها - الشك ؛ قال عبد الله بن الزُّعْرَى :

لَيْسَ فِي الْحَقِّ يَا أُمَيَّةُ رَيْبٌ ■ إِنَّمَا الرَّيْبُ مَا يَقُولُ الْجَهْلُولُ

وثانيها - التهمة ؛ قال جميل :

بُيِّنَتْ قَالَتْ يَا جَمِيلُ أَرَبْتَنِي ■ فقلت كَلَّانَا يَا بَيْنِ مُرَيْبٍ

وثالثها - الحاجة ؛ قال^(٢) :

قَضَيْنَا مِنْ تَهَامَةٍ كُلِّ رَيْبٍ ■ وَخَيْرَ بَرٍّ ثَمَّ أَجْمَعَتَا السَّيُوفَا

فكتاب الله تعالى لا شك فيه ولا آرتياب ؛ والمعنى : أنه في ذاته حق وأنه منزل من عند الله ،

وصفة من صفاته ، غير مخلوق ولا مُحَدَّث ، وإن وقع ريب للكفار . وقيل : هو خبر ومعناه

النهى ؛ أى لا ترتابوا ، وتم الكلام كأنه قال ذلك الكتاب حقا . وتقول : رابني هذا الأمر إذا

أدخل عليك شكا وخوفا . وأراب : صار ذا ريبة ؛ فهو مُرَيْب . ورابني أمره . ورَيْبٌ

الدهر : صروفه .

قوله تعالى : (فِيهِ هُدًى لِلْمُتَّقِينَ) فيه ست مسائل :

(١) قوله : «وقراء» أى واسعة . و«غرقية» : مذبذبة بالغرف ، وهولت تدبج به الجلود . وأتأتى وأتأتى (يسكون الهزلة ونفحها) : حرم نزل الأديم . والمشلل : الذى يكاد يتصل قطره وسيلانه لتناجه .

(٢) هو كعب بن مالك الأنصاري ؛ كما في اللسان مادة (ريب) .

الأولى - قوله تعالى : ((فيه)) الماء في « فيه » في موضع خفض بنى ، وفيه خمسة أوجه ؛ أجودها : فيه هدى . وبلية فيه هدى (بضم الماء بغير واو) وهي قراءة الزهري وسلام أبي المنذر . وبلية فيهم هدى (بإثبات الياء) وهي قراءة ابن كثير . ويموز فيه هدى (بالواو) . ويموز فيه هدى (مدغما) وأرفع « هدى » على الابتداء والخبر « فيه » . والهدى في كلام العرب معناه الترشد والبيان ؛ أى فيه كشف لأهل المعرفة ورشد وزيادة بيان وهدى .

الثانية - الهدى هديان : هدى دلالة ، وهو الذى تقدر عليه الرسل وأتباعهم ؛ قال الله تعالى : « وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ » . وقال : « وَإِلَّا لَتَهْدَى إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ » . فثبت لهم الهدى الذى معناه الدلالة والدعوة والتنبيه ؛ وتفرد هو سبحانه بالهدى الذى معناه التأييد والتوفيق . فقال لنبيه صلى الله عليه وسلم : « إِنَّكَ لَتَهْدَى مَنْ أَحْبَبْتَ » . فالهدى على هذا يعنى « جمعى خلق الإيمان فى القلب » . ومنه قوله تعالى : « أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ » . وقوله : « وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ » . والهدى : الاهتداء ، ومعناه راجع إلى معنى الإرشاد كيفما تصرف . قال أبو المعالى : وقد ترد الهداية والمراد بها إرشاد المؤمنين إلى مسالك الجنان والطرق المفضية إليها ؛ من ذلك قوله تعالى فى صفة المجاهدين : « فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَالُهُمْ سَبِيلَهُمْ » . ومنه قوله تعالى : فَأَهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطٍ الْجَحِيمِ . معناه فأسلوهم إليها .

الثالثة - الهدى لفظ مؤنث . قال الفراء : بعض بنى أسد تَوَثَّ الهدى فتقول : هذه هدى حسنة . وقال القلياني : هو مذكر ؛ ولم يعرب لأنه مقصور والألف لا تتحرك . ويتعدى بحرف وبغير حرف وقد مضى فى « الفاتحة » ، تقول : هديته الطريق وإلى الطريق ، والدار وإلى الدار ، أى عرّفته . الأولى لفة أهل الجواز ، والثانية حكاها الأخفش . وفى التثنية : « اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ » و « الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا » . وقيل : إن الهدى أسم من أسماء النهار ؛ لأن الناس يبتدون فيه لما ينشئهم وجميع مآربهم . ومنه قول ابن مقبل :

- | | | |
|-------------------------------|---------------------|--------------------|
| (١) أى بعد الماء من « فيه » . | (٢) راجع ج ٩ ص ٢٨٥ | (٣) راجع ج ١٦ ص ٦٠ |
| (٤) راجع ج ١٣ ص ٢٩٩ | (٥) راجع ج ١٦ ص ٢٣٠ | (٦) راجع ج ١٥ ص ٧٣ |
| (٧) راجع ص ١٤٦ من هذا الجزء . | (٨) راجع ج ٧ ص ٢٠٨ | |

[حتى أَتَيْنَتْهُ الْهُدَى وَالْيَدُ هَاجِمَةٌ • يَحْشُرْنَ فِي الْآلِ غُلْفًا أَوْ يُصَلِّينَا]

الرابعة — قوله تعالى : (لِلتَّائِبِينَ) خص الله التائبين بهدايته وإن كان هدى للخلق أجمعين تشريفاً لهم ؛ لأنهم آمنوا وصدقوا بما فيه . وروى عن أبي رَوَيْقٍ أنه قال : « هُدَى للتَّائِبِينَ » أى كرامة لهم ؛ يعنى إنما أضاف إليهم إجلالا لهم وكرامة لهم وبياناً لفضلهم . وأصل « للتَّائِبِينَ » : للتَّائِبِينَ بَيَّامِينَ مَخْفُفَتَيْنِ ، حذفَت الكسرة من الياء الأولى لتقلها ثم حذفَت الياء لالتقاء الساكنين وأبدلت الواو تاء على أصلهم فى اجتماع الواو والتاء وأدغمت التاء فى التاء فصار للتَّائِبِينَ .

الخامسة — التقوى يقال أصلها فى اللغة قَلَّةُ الكلام ؛ حكاه ابن فارس . قلت : ومنه الحديث : « التَّقَى مُلْجَمٌ وَالتَّقَى فَوْقَ الْمُؤْمَنِ وَالطَّائِعِ » وهو الذى يتقى بصالح عمله وخالص دعائه عذاب الله تعالى ، مأخوذ من اتقاء المكروه بما يجعله حاجزاً بينك وبينه ؛ كما قال النابغة : سقط النَّصِيفُ ^(١) وَلَمْ تَرُدْ إِسْقَاطَهُ • فَتَنَاوَلْتَهُ وَأَتَقْنَا بِالْيَدِ وقال آخر :

فَالْقَتِ قَنَاعًا دُونَهُ الشَّمْسِ وَأَتَقْتُ • بِأَحْسَنِ مَوْصُولِينَ كَفَّ وَمِعْصِمِ

وخرج أبو محمد عبد الغنى الحافظ من حديث سعيد بن زُرَّيْجٍ أبى عبيدة عن عاصم بن بهدلة عن زُرَّيْجٍ حُبِيشٍ عن ابن مسعود قال قال يوماً لابن أخيه : يَا بَنِى أُمِّى تَرَى النَّاسَ مَا أَكْثَرَهُمْ • قَالَ : نَعَمْ ؛ قَالَ : لَا خَيْرَ فِيهِمْ إِلَّا تَائِبٌ أَوْ تَقَى • ثُمَّ قَالَ : يَا بَنِى أُمِّى تَرَى النَّاسَ مَا أَكْثَرَهُمْ • قُلْتُ : بَلَى • قَالَ : لَا خَيْرَ فِيهِمْ إِلَّا عَالِمٌ أَوْ مُتَعَلِّمٌ • وَقَالَ أَبُو يَزِيدَ الْبُسْطَامِيُّ : الْمُتَقَى مِنْ إِذَا قَالَ قَالَ اللَّهُ ، وَمِنْ إِذَا عَمِلَ عَمَلٌ لِلَّهِ • وَقَالَ أَبُو سَلِيمَانَ الدَّارَانِيُّ : الْمُتَقُونَ الَّذِينَ نَزَعَ اللَّهُ عَنْ قُلُوبِهِمْ حُبَّ الشَّهَوَاتِ • وَقِيلَ : الْمُتَقَى الَّذِى أَتَقَى الشَّرْكَ وَبَرَأَ مِنَ النِّفَاقِ • قَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ : وَهَذَا فَاسِدٌ ؛ لِأَنَّهُ قَدْ يَكُونُ كَذَلِكَ وَهُوَ فَاسِقٌ • وَسَأَلَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَبَاً عَنِ التَّقْوَى ؛ فَقَالَ : هَلْ أَخَذْتَ طَرِيقًا ذَا شَوْكٍ ؟ قَالَ : نَعَمْ ؛

(١) هذا البيت ساقط فى جميع الأصول ؛ وازيادة من اللسان مادة (هدى) والبحر المحيط فى هذا الموضوع .

(٢) النصيف : نوب تجل به المرأة فوق نياها كلها • سُمى نصيفاً لأنه نصف بين الناس وبينها فجُزِءُ أَصَارِمِهَا .

قال : فما عملت فيه ؟ قال : تسمرت وحذرت ؛ قال : فذلك التقوى . وأخذ هذا المعنى ابن المعتز فنظمه :

خَلَّ الذنوب صغيرها ■ وكبيرها ذاك التقى
وأصنع كإش فوق أر ■ ض الشوك يحذر ما يرى
لا تحقرن صغيرة * إن الجبال من الحصى

السادسة — التقوى فيها جماع الخير كله . وهى وصية الله فى الأولين والآخرين ، وهى خير ما يستفيد به الإنسان ؛ كما قال أبو الدرداء وقد قيل له : إن أصحابك يقولون الشعر وأنت ما حفظ عنك شيء ؛ فقال :

يريد المرء أن يؤتى مَنَاه * وبأبى الله إلا ما أراد
يقول المرء فائدتى ومالى ■ وتقوى الله أفضل ما أستفاد

وروى ابن ماجه فى سننه عن أبى أمامة عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول :
« ما استفاد المؤمن بعد تقوى الله خيراً له من زوجة صالحة إن أمرها أطاعته وإن نظر إليها
مرته وإن أقسم عليها أبرته وإن غاب عنها نصحتة فى نفسها وماله » .

والأصل فى التقوى : وقوى على وزن فعل فقلبت الواو تاء من وقته أقيه أى منعه ؛
ورجل تقى أى خائف ، أصله وقى ؛ وكذلك تقاة كانت فى الأصل وقاة ؛ كما قالوا : يُجَاه
وتُرَاث ، والأصل وجاه ووراث .

قوله تعالى : الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ
يُنْفِقُونَ ﴿١﴾

فيها ست وعشرون مسألة :

الأولى — قوله : (الَّذِينَ) فى موضع خفض نعت « للفقين » ، ويموز الرفع على القطع
أى هم الذين ، ويموز النصب على المدح . (يُؤْمِنُونَ) يصدقون . والإيمان فى اللغة :
التصديق ؛ وفى التنزيل : « وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنَا » أى بمصدق ؛ ويتعدى بالباء واللام ؛
كما قال : « وَلَا تَوَدُّنَا إِلَّا لِمِنْ تَحِبُّ إِلَيْكُمْ » « قَسَا أَيْمُنُ لِيُوسَى » . وروى حجاج بن حجاج

الأحول — ويلقب بزِقِّ الْعَسَل — قال سمعت قتادة يقول : « يابن آدم ، إن كنت لا تريد أن تأتي الخير إلا عن نشاط فإن نفسك مائلة إلى السَّأمة والفتنة والملة ، ولكنَّ المؤمن هو المتحامل^(١) ، والمؤمن هو الْمُتَّقَوِي ، والمؤمن هو المتشدد^(٢) ، وإن المؤمنين هم المتجاذون إلى الله الليل والنهار ؛ والله ما يزال المؤمن يقول : رَبَّنَا رَبَّنَا في السرِّ والعَلانية حتى استجاب لهم في السرِّ والعَلانية .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ وَالْغَيْبِ ﴾ الغيب في كلام العرب : كل ما غاب عنك ، وهو من ذوات اليا ؛ يقال منه : غابت الشمس تغيب ، والغيبه معروفة . وأغابت المرأة فهي مُغْبِيَة إذا غاب عنها زوجها ، ووقعنا في غَيْبَةٍ وَغِيَابَةٍ ، أي هبطنا من الأرض ؛ والغيباء : الأجمة ، وهي جماع الشجر يغاب فيها ، ويسمى المطمئن من الأرض : الغيب ، لأنه غاب عن البصر .

الثالثة — وأختلف المفسرون في تأويل الغيب هنا ؛ فقالت فرقة : الغيب في هذه الآية : الله سبحانه . وضعفه ابن العربي . وقال آخرون : القضاء والقدر . وقال آخرون : القرآن وما فيه من الغيوب . وقال آخرون : الغيب كل ما أخبر به الرسول عليه السلام مما لا تهتدى إليه العقول من أشراط الساعة وعذاب القبر والحشر والنشر والصراف والميزان والجنة والنار . قال ابن عطية : وهذه الأقوال لا تتعارض بل يقع الغيب على جميعها .

قلت : وهذا هو الإيمان الشرعي المشار إليه في حديث جبريل عليه السلام حين قال للنبي صلى الله عليه وسلم : فأخبرني عن الإيمان . قال : « أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وتؤمن بالقدر خيره وشره »^(٣) . قال : صدقت . وذكر الحديث . وقال عبد الله بن مسعود : ما آمن مؤمن أفضل من إيمان غيب ، ثم قرأ : « الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ » . قلت : وفي التنزيل : « وَمَا كُنَّا غَائِبِينَ^(٤) » وقال : « الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ^(٥) » . فهو سبحانه غائب عن الأبصار ، غير مَرْمُوقٍ في هذه الدار ، غير غائب بالنظر والاستدلال ؛

(١) تحامل في الأمر به . تكلفه على مشقة وإملاء . (٢) الحج . رفع الصوت بالتيه .

(٣) سورة الأنبياء آية ٤٩ .

(٤) سورة الأعراف آية ٧ .

فهم يؤمنون أن لم رباً قادراً يحازي على الأعمال ، فهم يخشونه في سرايرهم وخلواتهم التي يقيمون فيها عن الناس ، لعلمهم بأطلاعه عليهم ، وعلى هذا تتفق الآي ولا تتعارض ، والحمد لله .
وقيل : « بالغيب » أى بضائرهم وقلوبهم بخلاف المنافقين ، وهذا قول حسن . وقال الشاعر :

وبالغيب آمنّا وقد كان قومنا ■ يصلّون للأوثان قبل محمد

الرابعة - قوله تعالى : (وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ) معطوف جملة على جملة . وإقامة الصلاة أداؤها بأركانها وسننها وهيئاتها في أوقاتها ، على ما يأتى بيانه . يقال : قام الشيء أى دام وثبت ، وليس من القيام على الرجل ، وإنما هو من قولك : قام الحق أى ظهر وثبت ؛ قال الشاعر :

■ وقامت الحرب بنا على ساق ■

وقال آخر :

وإذا يقال أتيتم لم يرحوا ■ حتى تُقيم الخيل سوق طعان

وقيل : « يقيمون » يديمون ، وأقامه أى أدامه ، وإلى هذا المعنى أشار عمر بقوله : من حفظها وحافظ عليها حفظ دينه ، ومن ضيعها فهو لما سواها أضيع .

الخامسة - إقامة الصلاة معروفة ، وهى سنة عند الجمهور ، وأنه لا إعادة على تركها . وعند الأوزاعى وعطاء ومجاهد وأبن أبى ليل هى واجبة وعلى من تركها الإعادة ، وبه قال أهل الظاهر ، وروى عن مالك ، وأخضاره أبن العربى قال : لأن فى حديث الأضرابى " وأتم " فأمره بالإقامة كما أمره بالتكبير والاستقبال والوضوء .

قال : فاما أتم الآن وقد وقفتم على الحديث فقد تعين عليكم أن تقولوا بإحدى روايتى مالك الموافقة للحديث وهى أن الإقامة فرض . قال أبن عبد البر قوله صلى الله عليه وسلم : " وتحريمها التكبير " دليل على أنه لم يدخل فى الصلاة من لم يُحرّم ، فما كان قبل الإحرام فحكمه ألا تماد منه الصلاة إلا أن يجمعوا على شئ ، فيسلم للاجماع كالطهارة والقبلة والوقت ونحو ذلك . وقال بعض علمائنا : من تركها عمداً أعاد الصلاة ، وليس ذلك لوجوبها إذ لو كان ذلك لأستوى سهوها وعمدها ، وإنما ذلك للاستخفاف بالسنة ، والله أعلم .

السادسة - وأختلف العلماء فيمن سمع الإقامة هل يُسرع أولاً؟ فذهب الأكثر إلى أنه لا يسرع وإن خاف فوت الركعة لقوله عليه السلام: "إذا أقيمت الصلاة فلا تأتوها تَسْعَوْنَ وأتوها تَمْشَوْنَ وعليكم السَّكينة فإدركتم فصلوا وما فاتكم فأتموا". رواه أبو هريرة أخرجه مسلم . وعنه أيضاً قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إذا نُتِوبَ بالصلاة فلا يَسْعَ إليها أحدكم ولكن يَمْشِ وعليه السَّكينة والوقار صَلَّ ما أدركت وأَفِضْ ما سَبَقَكَ " . وهذا نص . ومن جهة المعنى أنه إذا أُسْرِعَ أَنْبَهَرَفَشَوْش عليه دخوله في الصلاة وقراءتها وخشوعها . وذهب جماعة من السلف منهم آبن عمر وآبن مسعود على اختلاف عنه أنه إذا خاف فواتها أُسْرِعَ . وقال إسحاق : يسرع إذا خاف فوات الركعة ؛ وروى عن مالك نحوه ، وقال : لا بأس لمن كان على فرس أن يحزك الفرس ؛ وتأوله بعضهم على الفرق بين الماشي والراكب ؛ لأن الراكب لا يكاد أن ينبر كما ينبر الماشي .

قلت : واستعمل سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل حال أولى ، فيمشي كما جاء الحديث وعليه السكينة والوقار ؛ لأنه في صلاة ومحال أن يكون خبره صلى الله عليه وسلم على خلاف ما أخبر؛ فكأن الداخل في الصلاة يلزم الوقار والسكون كذلك الماشي ، حتى يحصل له التشبه به فيحصل له ثوابه . وبما يدل على صحة هذا ما ذكرناه من السنة ، وما أخرجه الترمذي في مسنده قال : حدثنا محمد بن يوسف قال حدثنا سفيان عن محمد بن عجلان عن المقبري عن كعب بن عُجْرَةَ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "إذا توضأت فعمدت إلى المسجد فلا تُسَبِّحَنَّ بين أصابعك فلأنك في صلاة " . فنع صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث وهو صحيح مما هو أقل من الإسراع وجعله كالمصلّي ۝ وهذه السنن تبيّن معنى قوله تعالى : «فَأَسْعُوا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ» وأنه ليس المراد به الاشتداد على الأقدام ، وإنما غنى العمل والفعل ؛ هكذا فسرهُ مالك . وهو الصواب في ذلك والله أعلم .

السابعة — وأختلف العلماء في تأويل قوله عليه السلام: «وما فاتكم فآتوا» وقوله: «وأقضى ما سبقك» هل هما بمعنى واحد أو لا؟ فقيل: هما بمعنى واحد وإن القضاء قد يطلق ويراد به التمام «قال الله تعالى: ﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ﴾» وقال: «فَإِذَا قُضِيَ مَنَاسِكُكُمْ». وقيل: معناهما مختلف وهو الصحيح؛ ويترتب على هذا الخلاف خلاف فيما يدركه الداخل هل هو أول صلاته أو آخرها؟ فذهب إلى الأول جماعة من أصحاب مالك — منهم ابن القاسم — ولكنه يقضى ما فاتته بالحمد وسورة «فيكون بانيا في الأفعال قاضيا في الأقوال». قال ابن عبد البر: وهو المشهور من المذهب. وقال ابن خزيمة: منادى وهو الذي عليه أصحابنا، وهو قول الأوزاعي والشافعي ومحمد بن الحسن وأحمد بن حنبل والطبري ودาวود ابن علي. وروى أشهب وهو الذي ذكره ابن عبد الحكم عن مالك، ورواه عيسى عن ابن القاسم عن مالك، أن ما أدرك فهو آخر صلاته، وأنه يكون قاضيا في الأفعال والأقوال؛ وهو قول الكوفيين. قال القاضي أبو محمد عبد الوهاب: وهو مشهور مذهب مالك. قال ابن عبد البر: من جعل ما أدرك أول صلاته فأنظهم راعوا الإحرام «لأنه لا يكون إلا في أول الصلاة، والتشهد والتسليم لا يكون إلا في آخرها؛ فمن هاهنا قالوا: إن ما أدرك فهو أول صلاته» مع ما ورد في ذلك من السنة من قوله: «فآتوا» والتمام هو الآخر.

وأحتج الآخرون بقوله: «فأقضوا» والذي يقضيه هو الفائت، إلا أن رواية من روى «فآتوا» أكثر، وليس يستقيم على قول من قال: إن ما أدرك أول صلاته ويطرده، إلا ما قاله عبد العزيز بن أبي سلمة الماجشون والمزني وإصحاق ودارد من أنه يقرأ مع الإمام بالحمد وسورة إن أدرك ذلك معه؛ وإذا قام للقضاء قرأ بالحمد وحدها؛ فهؤلاء أطرد على أصلهم قولهم وفصلهم؛ رضى الله عنهم.

الثامنة — الإقامة تمنع من ابتداء صلاة نافلة «قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إذا أقيمت الصلاة فلا صلاة إلا المكتوبة»» نحرجه مسلم وغيره؛ فأما إذا شرع في نافلة

فلا يقطعها « لقوله تعالى : « وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ » وخاصة إذا صلى ركعة منها . وقيل : يقطعها لعموم الحديث في ذلك . والله أعلم .

التاسعة - وأختلف العلماء فيمن دخل المسجد ولم يكن ركع ركعتي الفجر ثم أقيمت الصلاة؛ فقال مالك : يدخل مع الإمام ولا يركعهما؛ وإن كان لم يدخل المسجد فإن لم يخف فوت ركعة فليركع خارج المسجد « ولا يركعهما في شيء من أفنية المسجد - التي تصل في الجملة - الاصقة بالمسجد؛ وإن خاف أن تفوته الركعة الأولى فيدخل وليصل معه؛ ثم يصلهما إذا طلعت الشمس إن أحب « ولأن يصلهما إذا طلعت الشمس أحب إلى وأفضل من تركهما . وقال أبو حنيفة وأصحابه : إن خشي أن تفوته الركعتان ولا يدرك الإمام قبل رفعه من الركوع في الثانية دخل معه، وإن رجا أن يدرك ركعة صلى ركعتي الفجر خارج المسجد، ثم يدخل مع الإمام . وكذلك قال الأوزاعي؛ إلا أنه يجوز ركوعهما في المسجد ما لم يخف فوت الركعة الأخيرة . وقال الثوري : إن خشي فوت ركعة دخل معهم ولم يصلهما وإلا صلاحهما وإن كان قد دخل المسجد . وقال الحسن بن سحابة ويقال ابن حيّان : إذا أخذ المقيم في الإقامة فلا تطلع إلا ركعتي الفجر . وقال الشافعي : من دخل المسجد وقد أقيمت الصلاة دخل مع الإمام ولم يركعهما لا خارج المسجد ولا في المسجد . وكذلك قال الطبري وبه قال أحمد بن حنبل وحكي عن مالك « وهو الصحيح في ذلك » لقوله عليه السلام « إذا أقيمت الصلاة فلا صلاة إلا المكتوبة » . وركعتا الفجر إمام سنة ، وإما فضيلة وإما رغبة ؛ والجمعة عند التنازع حجة السنة . ومن حجة قول مالك المشهور وأبي حنيفة ما روى عن ابن عمر أنه جاء والإمام يصل صلاة الصبح فصلاهما في شجرة حفصة ، ثم إنه صلى مع الإمام . ومن حجة الثوري والأوزاعي ما روى عن عبد الله بن مسعود أنه دخل المسجد وقد أقيمت الصلاة فصل إلى أسطوانة^(٢) في المسجد ركعتي الفجر ، ثم دخل الصلاة بمحض من حذيفة وأبي موسى رضي الله عنهما . قالوا : وإذا جاز أن يشتغل بالنافلة عن

المكتوبة خارج المسجد جازله ذلك في المسجد « روى مسلم عن عبد الله بن مالك ابن بختة^(١) قال : أقيمت صلاة الصبح فرأى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا يصل والمؤذن يقيم ، فقال : « أنصلي الصبح أربعا » ! وهذا إنكار منه صلى الله عليه وسلم على الرجل لصلاته ركعتي الفجر في المسجد والإمام يصل « ويمكن أن يستدل به أيضا على أن ركعتي الفجر إن وقعت في تلك الحال تحق ؛ لأنه عليه السلام لم يقطع عليه صلاته مع تمكنه من ذلك ، والله أعلم .

العاشرة - الصلاة أصلها في اللغة الدعاء ، مأخوذة من صَلَّى إذا دعا ، ومنه قوله عليه السلام : « إذا دُعِيَ أحدكم إلى طعام فليُجِبْ فإن كان مفطرا فليطعم وإن كان صائما فليُصَلِّ » أي فليدعُ . وقال بعض العلماء : إن المراد الصلاة المعروفة ، فيصل ركعتين وينصرف « والأول أشهر وعليه من العلماء الأكثر . ولما ولدت أسماء عبد الله بن الزبير أرسلته إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، قالت أسماء : ثم مسح صلى الله عليه وسلم على رجليه . وقال تعالى : « وَصَلَّ عَلَيْهِمْ » أي أدع لهم .

وقال الأعشى :

تقول بُنَيَّ وقد قُرِبْتُ مرَحَلًا • يَا رَبِّ جَنَّبْ أَبِي الْأَوْصَابَ وَالْوَجَمَا
عَلَيْكَ مِثْلَ الَّذِي صَلَّيْتَ فَاغْتَمِضِي • نَوْمًا فَإِنَّ لِحْنَبَ الْمَرْءِ مُضْطَجِمًا

وقال الأعشى أيضا :

وقابلها الرَّجُلُ فِي دَنِّهَا • وَصَلَّ عَلَى دَنِّهَا وَارْتَسَمَ

ارتسم الرجل : كبر ودعا ، قاله في الصحاح . وقال قوم : هي مأخوذة من الصَّلَا وهو عرق في وسط الظهر ويفترق عند العَجَب فيكتنفه ، ومنه أخذ المَصَلُّ في سبق الخيل ، لأنه يأتي في الحلبة ورأسه عند صَلَوَى السابق « فأشتقت الصلاة منه ، إنما لأنها جاءت ثانية للإيمان فشبهت بالمَصَلِّ من الخيل ، وإما لأن الراكع تنق صَلَوَاهُ . والصَّلَا : مغْرِز الدَّثَب من الفرس «

(١) « بختة » أمه ، وهي بنت الحارث بن عبد المطلب . وأبوه مالك بن النسيب بن فضالة الأزدي .

(٢) سورة التوبة آية ١٠٣

والإكثان صلوان . والمُصَلِّ : تالي السابق ؛ لأن رأسه عند صلاه . وقال علي رضي الله عنه :
سَبَقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصَلَّى أَبُو بَكْرٍ وَتَلَتْ عُمَرُ . وقيل : هي مأخوذة من اللزوم ؛
ومنه صَلَّى بالنار إذا لزمها ؛ ومنه « تَصَلَّى نَارًا حَامِيَةً ^(١) » . قال الحارث بن عباد :
لم أكن من جُنَاتِهَا علم الله . هُ وَأَتَى بِحُزْمِهَا الْيَوْمَ صَالِ

أى ملازم لحزما ، وكأن المعنى على هذا ملازمة العبادة على الحد الذي أمر الله تعالى به .
وقيل : هي مأخوذة من صَلَّيت العود بالنار إذا قومتها وليتته بالصلاه . والصلاه : صلاه النار
بكسر الصاد ممدود ؛ فإن فتحت الصاد قَصَّرت ، فقلت صلا النار . فكان المصل يقوم نفسه
بالمعاونة فيها ويلين ويخضع ؛ قال الخارزنجي ^(٢) :

فلا تمجِّل بأمرِكَ وأستدْمُهُ . فَمَا صَلَّى عَصَاكَ كَسْتَدِيمُ ^(٣)

والصلاة : الدماء . والصلاة : الرحمة ؛ ومنه : « اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى عِدِّهِ » الحديث . والصلاة :
العبادة ؛ ومنه قوله تعالى : « وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ ^(٤) . الآية ؛ أى عبادتهم . والصلاة :
النافلة ؛ ومنه قوله تعالى : « وَأَمْرٌ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ ^(٥) » . والصلاة : التسبيح ؛ ومنه قوله تعالى :
« فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ ^(٦) » أى من المصلين . ومنه سُبْحَةُ الضحى . وقد قيل فى تأويل
« تُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ ^(٧) » : نصل . والصلاة : القراءة ؛ ومنه قوله تعالى : « وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ ^(٨) » فهى لفظ
مشترك . والصلاة : بيت يصل فيه ؛ قاله ابن فارس . وقد قيل : إن الصلاة أسم لم يضع لهذه
العبادة ؛ فإن الله تعالى لم يُحِلْ زمانا من شرع ، ولم يُحِلْ شرع من صلاة ؛ حكاه أبو نصر القشيري .
قلت : فعل هذا القول لا اشتقاق لها ؛ وعلى قول الجمهور وهى : —

الحادية عشرة — اختلف الأصوليون هل هى مبقاة على أصلها اللغوى الوضعى الابتدائى ،
وكذلك الإيمان والزكاة والصيام والحج ، والشرع إنما تصرف بالشروط والأحكام ، أو هل

-
- (١) سورة الفاشية آية ١١ . (٢) كذا فى جميع الأصول . وفى اللسان والناسخ مادة (صلا) :
(٣) ... قيس بن زهير . (٤) كذا فى جميع الأصول . وفى اللسان : « عصاه » .
(٥) سورة طه آية ١٣٢ . (٦) سورة الصافات آية ١٤٣ .
(٧) سورة البقرة آية ٢٠ . (٨) سورة الإسراء آية ١١٠ .

تلك الزيادة من الشرع تصيرها موضوعة كالوضع الابتدائي من قبل الشرع . هنا اختلافهم والأول أصح ؛ لأن الشريعة ثبتت بالعربية ۝ والقرآن نزل بها بلسان عربي مبين ۝ ولكن للعرب تحكُّم في الأسماء ، كالدابة وضعت لكل ما يَدَب ؛ ثم خصصها العرف بالبهائم ؛ فكذلك لعرف الشرع تحكُّم في الأسماء ، والله أعلم .

الثانية عشرة — وأختلف في المراد بالصلاة هنا ؛ فقليل : الفرائض . وقيل : الفرائض والنوافل معاً ۝ وهو الصحيح ؛ لأن اللفظ عام والمتقى يأتي بهما .

الثالثة عشرة — الصلاة سبب للرزق ؛ قال الله تعالى : « وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ ۝ الآية ۝ » على ما يأتي بيانه في « طه » ۝ إن شاء الله تعالى . وشفاء من وجع البطن وغيره ؛ روى ابن ماجه عن أبي هريرة قال : هجر النبي صلى الله عليه وسلم فهجرتُ فصليتُ ثم جلستُ ؛ فالتفت إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : « أشكتِ دَرَدَه » قلت : نعم يا رسول الله ؛ قال : « ثم فصل فإن في الصلاة شفاء » . في رواية : « أشكتِ درد » يعني تستكي بطنك بالفارسية ؛ وكان عليه الصلاة والسلام إذا حزبه أمر فزع إلى الصلاة .

الرابعة عشرة — الصلاة لا تصح إلا بشروط وفروض ؛ فمن شروطها : الطهارة ، وسيأتي بيان أحكامها في سورة النساء والمائدة . وستر العورة ، يأتي في الأعراف القول فيها إن شاء الله تعالى .

وأما فروضها : فاستقبال القبلة ، والنية ، وتكبير الإحرام والقيام لها ، وقراءة أم القرآن والقيام لها ۝ والركوع والطمأنينة فيه ، ورفع الرأس من الركوع والاعتدال فيه ، والسجود والطمأنينة فيه ، ورفع الرأس من السجود ، والجلوس بين السجدين والطمأنينة فيه ، والسجود الثاني والطمأنينة فيه . والأصل في هذه الجملة حديث أبي هريرة في الرجل الذي علمه النبي صلى الله عليه وسلم الصلاة لما أحل بها ۝ فقال له : « إذا قمت إلى الصلاة فأسبغ الوضوء ثم استقبل القبلة ثم كبر ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن ثم أركع حتى تطمئن رَكَعاً ثم أركع

(١) راجع ج ١١ ص ٢٦٢ (٢) التهجير : التكبير إلى كل شيء . والمبادرة إليه .

(٣) حزه الأمر : نابه وأشد عليه ، وقيل : ضغط . (٤) راجع ج ٥ ص ٢٠٠ فابعد .

(٥) راجع ج ٦ ص ٨٠ فابعد . (٦) راجع ج ٧ ص ١٨٢ فابعد .

حتى تمتدل قائماً ثم أعجد حتى تطمئن ساجداً ثم أرفع حتى تطمئن جالساً ثم أفضل ذلك في صلاتك كلها» أخرجه مسلم . ومثله حديث رفاع بن رافع، أخرجه الدارقطني وغيره . قال علماؤنا : فين قوله صلى الله عليه وسلم أركان الصلاة ، وسكت عن الإقامة ورفع اليدين وعن حد القراءة وعن تكبير الانتقالات ، وعن التسبح في الركوع والسجود، وعن الجلسة الوسطى ، وعن التشهد وعن الجلسة الأخيرة وعن السلام . أما الإقامة وتعيين الفاتحة فقد مضى الكلام فيها^(١) . وأما رفع اليدين فليس يوجب عند جماعة العلماء وعامة الفقهاء ؛ لحديث أبي هريرة وحديث رفاع بن رافع . وقال داود وبعض أصحابه بوجوب ذلك عند تكبيرة الإحرام . وقال بعض أصحابه : الرفع عند الإحرام وعند الركوع وعند الرفع من الركوع واجب . وإن من لم يرفع يديه فصلاته باطلة ؛ وهو قول المجيدى ، ورواية عن الأوزاعي . وأحتجوا بقوله عليه السلام : «صَلُّوا كما رأيتموني أصلي» أخرجه البخاري . قالوا : فوجب علينا أن فعل كما رأينا فعل ؛ لأنه المبلغ عن الله مراده . وأما التكبير ما عدا تكبيرة الإحرام فستون عند الجمهور للحديث المذكور . وكان ابن قاسم صاحب مالك يقول : من أسقط من التكبير في الصلاة ثلاث تكبيرات فما فوقها مجهد للسهو قبل السلام . «إن لم يسجد بطلت صلاته ؛ وإن نسي تكبيرة واحدة أو اثنتين مجهد أيضاً للسهو» فإن لم يفعل فلا شيء عليه . وروى عنه أن التكبيرة الواحدة لا سهو على من سها فيها . وهذا يدل على أن عظم التكبير وجملة عند فرض ، وأن السير منه متجاوز عنه . وقال أصبغ بن الفرج وعبد الله بن عبد الحكم : ليس على من لم يكبر في الصلاة من أولها إلى آخرها شيء ، إذا كبر تكبيرة الإحرام ، فإن تركه ساهياً مجهد للسهو . فإن لم يسجد فلا شيء عليه ؛ ولا ينبغي لأحد أن يترك التكبير عامداً ؛ لأنه سنة من سنن الصلاة ، فإن فعل فقد أساء ولا شيء عليه وصلاته ماضية .

قلت : هذا هو الصحيح ، وهو الذي عليه جماعة فقهاء الأمصار من الشافعيين والكوفيين وجماعة أهل الحديث والمالكيين غير من ذهب مذهب ابن القاسم . وقد ترجم البخاري

رحمه الله (باب إتمام التكبير في الركوع والسجود) وساق حديث مُطَرِّف بن عبد الله قال :
صَلَّيْتُ خَلْفَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ أَنَا وَعُمَرَانُ بْنُ حُصَيْنٍ ، فَكَانَ إِذَا سَجَدَ كَبَّرَ ، وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ
كَبَّرَ ، وَإِذَا نَهَضَ مِنَ الرَّكْعَتَيْنِ كَبَّرَ ، فَلَمَّا قَضَى الصَّلَاةَ أَخَذَ بِيَدِي عُمَرَانُ بْنُ حُصَيْنٍ فَقَالَ :
لَقَدْ ذَكَرَنِي هَذَا صَلَاةَ عُمَدِ صَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، أَوْ قَالَ : لَقَدْ صَلَّى بِنَا صَلَاةَ عُمَدِ صَلَى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَحَدِيثٌ عَكْرَمَةَ قَالَ : رَأَيْتُ رَجُلًا عِنْدَ الْمَقَامِ يَكْبِرُ فِي كُلِّ خَفْضٍ وَرَفَعٍ ، وَإِذَا قَامَ
وَإِذَا وَضَعَ ، فَأَخْبَرْتُ أَبْنَ عَبَّاسٍ فَقَالَ : أَوَلَيْسَ تِلْكَ صَلَاةُ النَّبِيِّ صَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا أُمَّ لَكَ !
فَدَلَّكَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ بِهَذَا الْبَابِ عَلَى أَنَّ التَّكْبِيرَ لَمْ يَكُنْ مَعْمُولًا بِهِ عِنْدَهُمْ . رَوَى أَبُو إِسْحَاقَ
السَّيِّعِيُّ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي مَرْيَمٍ عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ : صَلَّى بِنَا عَلَى يَوْمِ الْجَمَلِ صَلَاةَ
أَذْكَرْنَا بِهَا صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، كَانَ يَكْبِرُ فِي كُلِّ خَفْضٍ وَرَفَعٍ ، وَقِيَامٍ
وَقُعُودٍ ، قَالَ أَبُو مُوسَى : فَمَا نَسَبْنَاهَا وَإِمَّا تَرَكَاهَا عَمْدًا .

قلت : أترام أعادوا الصلاة ! فكيف يقال من ترك التكبير بطلت صلاته ! ولو كان ذلك
لم يكن فرق بين السنة والفرع ، والثاني إذا لم يجب أفراداه لم يجب جميعه ، وبالله التوفيق .
الخامسة عشرة — وأما التسبيح في الركوع والسجود فغير واجب عند الجمهور للحديث
المذكور ، وأوجبه إِسْحَاقُ بْنُ رَافِعٍ ، وَأَنَّ مِنْ تَرْكِهِ أَمَادَ الصَّلَاةِ ، لقوله عليه السلام :
« أَمَا الرُّكُوعُ فَعُظُمُوا فِيهِ الرَّبَّ وَأَمَا السُّجُودُ فَاجْتَهِدُوا فِي الدُّعَاءِ فَقِيمَنَّ أَنْ يَسْتَجَابَ لَكُمْ » .

السادسة عشرة — وأما الجلوس والتشهد فأختلف العلماء في ذلك ، فقال مالك وأصحابه :
الجلوس الأول والتشهد له ستان . وأوجب جماعة من العلماء الجلوس الأول وقالوا : هو
مخصوص من بين سائر الفروض بأن ينوب عنه السجود كالقراة من المِزَابَةِ ، والقِرَاضِ من
الإِجَارَاتِ ، وكالوقوف بعد الإحرام لمن وجد الإمام راكعاً . وأحسبوا بأنه لو كان سنة ما كان

(١) قوله : لا أم لك . في نهاية ابن الأثير : « هو ذم وسب . أي أنت لقيط لا تعرف لك أم . وقيل :
قد يقع مدحاً بمعنى التعجب منه وفيه بُدْ » . (٢) المراد : نخل كانت توبع ثمارها للساكنين فلا يستطيعون
أن ينخلوها بها رخص لم أن ينحوها بما شاموا من التمر . (٣) المِزَابَةُ : بيع الرطب على دروس النخل
بالتبر كلاً . وبيع الزبيب بالكرم . (٤) القِرَاضِ (بالكسر) : إجارة على التجرة في مال بجزء من ربحه .

العائد لتركه تبطل صلاته كما لا تبطل بترك سنن الصلاة . أحجج من لم يوجبه بأن قال : لو كان من فرائض الصلاة لرجع السامع إليه حتى يأتي به ، كما لو ترك سجدة أو ركعة ، ويراعى فيه ما راعى في الركوع والسجود من الولاء والرتبة ؛ ثم يسجد لسهوه كما يصنع من ترك ركعة أو سجدة وأتى بهما . وفي حديث عبد الله بن جُبَيْنة : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قام من ركعتين ونسى أن يتشهد فسيح الناس خلفه كيما يجلس فثبت قائما فقاموا ؛ فلما فرغ من صلاته سجد سجدتي السهو قبل التسليم ؛ فلو كان الجلوس فرضا لم يسقطه النسيان والسهو ؛ لأن الفرائض في الصلاة يستوى في تركها السهو والعمد إلا في المؤتم .

وآختلفوا في حكم الجلوس الأخير في الصلاة وما الفرض من ذلك . وهى : —

السابعة عشرة — على خمسة أقوال :

أحدها : أن الجلوس فرض والتشهد فرض والسلام فرض . وعمن قال ذلك الشافعى وأحمد بن حنبل في رواية ، وحكاه أبو مصعب في مختصره عن مالك وأهل المدينة ، وبه قال داود . قال الشافعى : من ترك التشهد الأول والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فلا إعادة عليه وعليه سجدتا السهو لتركه . « إذا ترك التشهد الأخير ساهيا أو عامدا أعاد . واحتجوا بأن بيان النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة فرض » لأن أصل فرضها مجمل يفترق إلى البيان إلا ما نخرج بدليل . وقد قال صلى الله عليه وسلم : « صلوا كما رأيتموني أصلى » .

القول الثانى : أن الجلوس والتشهد والسلام ليس بواجب ، وإنما ذلك كله سنة مسنونة ؛ هذا قول بعض البصريين ، وإليه ذهب إبراهيم بن طُلَيْة ، وصرح بقياس الجلسة الأخيرة على الأولى « بخالف الجمهور وشذ » إلا أنه يرى الإعادة على من ترك شيئا من ذلك كله . ومن حجتهم حديث عبد الله بن عمرو بن العاصى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إذا رفع الإمام رأسه من آخر سجدة في صلاته ثم أحدث فقد تمت صلاته » وهو حديث لا يصح على ما قاله أبو عمر ؛ وقد بيناه في كتاب المقتبس . وهذا اللفظ إنما يسقط السلام لا الجلوس .

القول الثالث: إن الجلوس مقدار التشهد فرض، وليس التشهد ولا السلام بواجب فرضاً .
 قاله أبو حنيفة وأصحابه وجماعة من الكوفيين . وأحتجوا بحديث ابن المبارك عن الإفريقي
 عبد الرحمن بن زياد وهو ضعيف ؛ وفيه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إذا جلس
 أحدكم في أمر صلاته فأحدث قبل أن يسلم فقد تمت صلاته " . قال ابن العربي : وكان
 شيخنا نفي الإسلام ينشدنا في الدرس :

ويرى الخروج من الصلاة بضرقة • أين الضراط من السلام عليكم

قال ابن العربي • وسلك بعض علمائنا من هذه المسئلة فرعين ضعيفين • أما أحدهما :
 فروى عبد الملك عن عبد الملك أن من سلم من ركعتين متلاعياً • فخرج اليان أنه إن كان على
 أربع أنه يجزئه ، وهذا مذهب أهل العراق بعينه . وأما الثاني : فوقع في الكتب المنبوذة أن
 الإمام إذا أحدث بعد التشهد متعمداً وقبل السلام أنه يجزئ من خلفه ، وهذا مما لا ينبغي
 أن يلتفت إليه في الفتوى ؛ وإن عمرت به المجالس للذكرى .

القول الرابع : أن الجلوس فرض والسلام فرض ، وليس التشهد بواجب . ومن قال هذا
 مالك بن أنس وأصحابه وأحمد بن حنبل في رواية . وأحتجوا بأن قالوا : ليس شيء من الذكر
 يجب إلا تكبيرة الإحرام • وقراءة أم القرآن .

القول الخامس : أن التشهد والجلوس واجبان ، وليس السلام بواجب • قاله جماعة
 منهم إمام بن راهويه • وأحتج إمام بن مسعود بحديث ابن مسعود حين علمه رسول الله صلى الله
 عليه وسلم التشهد وقال له : " إذا فرغت من هذا فقد تمت صلاتك وقضيت ما عليك " .
 قال الذارقطي • قوله " إذا فرغت من هذا فقد تمت صلاتك " أدرجه بعضهم عن زهير
 في الحديث ، ووصله بكلام النبي صلى الله عليه وسلم ؛ وفصله شبابة عن زهير وجعله من
 كلام ابن مسعود • وقوله أشبه بالصواب من قول من أدرجه في حديث النبي صلى الله عليه
 وسلم • وشبابة ثقة . وقد تابعه غسان بن الربيع على ذلك • جعل آخر الحديث من كلام
 ابن مسعود ولم يرضه إلى النبي صلى الله عليه وسلم .

الثامنة عشرة - وأختلف العلماء في السلام؛ فقليل : واجب ، وقيل : ليس بواجب .
والصحيح وجوبه لحديث عائشة وحديث عليّ الصحيح خرجه أبو داود والترمذي ورواه
سفيان الثوري عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن محمد بن الحنفية عن عليّ قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم : " مفتاح الصلاة الطهور وتحريمها التكبير وتحليلها التسليم " وهذا الحديث
أصل في إيجاب التكبير والتسليم ، وأنه لا يميز بينهما غيرهما كما لا يميز عن الطهارة غيرها
بإتفاق . قال عبد الرحمن بن مهدي : لو أفتتح رجل صلاته بسبعين اسماً من أسماء الله عز
وجل ولم يكبر تكبيرة الإحرام لم يميزه ، وإن أحدث قبل أن يسلم لم يميزه ؛ وهذا تصحيح من
عبد الرحمن بن مهدي لحديث عليّ ، وهو إمام في علم الحديث ومعرفة صحبه من سقيه .
وحسبك به !

وقد اختلف العلماء في وجوب التكبير عند الافتتاح وهي : -

التاسعة عشرة - فقال ابن شهاب الزهري وسعيد بن المسيب والأوزاعي وعبد الرحمن
وطائفة : تكبيرة الإحرام ليست بواجبة . وقد روى عن مالك في المأموم ما يدل على هذا
القول ؛ والصحيح من مذهبه إيجاب تكبيرة الإحرام وأنها فرض وركن من أركان الصلاة ؛
وهو الصواب وعليه الجمهور ، وكل من خالف ذلك فمحجوج بالسنة .

الموافية عشرين - وأختلف العلماء في اللفظ الذي يدخل به في الصلاة ؛ فقال مالك وأصحابه
وجمهور العلماء : لا يميز إلا التكبير ، لا يميز منه تهليل ولا تسبيح ولا تعظيم ولا تحميد .
هذا قول المجازين وأكثر المراقين ؛ ولا يميز عند مالك إلا « الله أكبر » لا غير ذلك .
وكذلك قال الشافعي وزاد : ويميز « الله الأكبر » و « الله الكبير » . والحجة لما لك حديث
عائشة قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستفتح الصلاة بالتكبير ، والقراءة بـ « الحمد
لله رب العالمين » . وحديث عليّ ، وتحريمها التكبير . وحديث الأعرابي : فكبر . وفي سنن
أبن ماجه حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعليّ بن محمد الطنافسي قالا : حدثنا أبو أسامة قال
حدثني عبد الحميد بن جعفر قال حدثنا محمد بن عمرو بن عطاء قال سمعت أبا حميد الساعدي

يقول : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قام إلى الصلاة استقبل القبلة ورفع يديه وقال : «الله أكبر» وهذا نص صريح وحديث صحيح في تعيين لفظ التكبير ؛ قال الشاعر :

رأيتُ اللهَ أكبرَ كلِّ شيءٍ • محاولةً وأعظمه جنودا

ثم إنه يتضمن القدم ، وليس يتضمنه كبير ولا عظيم ، فكان أبلغ في المعنى ؛ والله أعلم .

وقال أبو حنيفة : إن أفتح بلا إله إلا الله يمجزه ، وإن قال : اللهم أغفر لي لم يمجزه ، وبه قال محمد بن الحسن . وقال أبو يوسف : لا يمجزه إذا كان يحسن التكبير . وكان الحكم ابن عتيبة يقول : إذا ذكر الله مكان التكبير أجزاء . قال ابن المنذر : ولا أعلمهم يختلفون أن من أحسن القراءة فهلّل وكبّر ولم يقرأ أن صلاته فاسدة ، فمن كان هذا مذهبه فاللازم له أن يقول لا يمجزه مكان التكبير غيره ، كما لا يمجزئ مكان القراءة غيرها . وقال أبو حنيفة : يمجزه التكبير بالفارسية وإن كان يحسن العربية . قال ابن المنذر : لا يمجزه لأنه خلاف ما عليه جماعات المسلمين ، وخلاف ما علم النبي صلى الله عليه وسلم أمته ، ولا نعلم أحدا وافقه على ما قال . والله أعلم .

الحادية والعشرون — وافتقت الأمة على وجوب النية عند تكبيرة الإحرام إلا شيئا روى عن بعض أصحابنا يأتي الكلام عليه في آية الطهارة ؛ وحقيقتها قصد التقرب إلى الأمر بفعل ما أمر به على الوجه المطلوب منه . قال ابن العربي : والأصل في كل نية أن يكون عقدها مع التلبس بالفعل المنوي بها ، أو قبل ذلك بشرط استصحابها ، فإن تقدمت النية وطرات غفلة فوقع التلبس بالعبادة في تلك الحالة لم يعتد بها ، كما لا يعتد بالنية إذا وقعت بعد التلبس بالفعل ، وقد رخص في تقديمها في الصوم لعظم الحرج في آقترانها بأقوله . قال ابن العربي :

وقال لنا أبو الحسن القروي بثغر عسقلان : سمعت إمام الحرمين يقول : يحضر الإنسان عند التلبس بالصلاة النية ، ويمجد النظر في الصانع وحدوث العالم والنبوات حتى ينتهي نظره إلى نية الصلاة ، قال : ولا يحتاج ذلك إلى زمان طويل ، وإنما يكون ذلك في أوحى لحظة ، لأن

تعليم الجمل يقتصر إلى الزمان الطويل، وتذكّرها يكون في لحظة. ومن تمام النية أن تكون مستحبة على الصلاة كلها، إلا أن ذلك لما كان أمرا يتعذر عليه سمح الشرع في عزوب النية في أثنائها. سمعت شيخنا أبا بكر الفهرى بالمسجد الأقصى يقول قال محمد بن يحيى: رأيت أبي يحيى ربما يكمل الصلاة فيعيدها. فقلت له ما هذا؟ فقال: عزيت نبي في أثنائها فلا أجل ذلك أعدتها.

قلت: فهذه جملة من أحكام الصلاة، وسائر أحكامها يأتي بيانها في مواضعها من هذا الكتاب بحول الله تعالى. فيأتي ذكر الركوع وصلاة الجماعة والقبلة والمبادرة إلى الأوقات، وبعض صلاة الخوف في هذه السورة، ويأتي ذكر قصر الصلاة وصلاة الخوف في «النساء»^(١) والأوقات في «هود وسبأ»^(٢) والروم»^(٣) وصلاة الليل في «المزمل»^(٤) وسجود التلاوة في «الأعراف»^(٥) وسجود الشكر في «ص»^(٦) كل في موضعه إن شاء الله تعالى.

الثانية والعشرون — قوله تعالى: ﴿وَمَا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ﴾ رزقناهم: أعطيناهم، والرزق عند أهل السنة ما مع الانتفاع به حلالا كان أو حراما، خلافا للمعتزلة في قولهم: إن الحرام ليس برزق لأنه لا يصح تملكه، وإن الله لا يرزق الحرام وإنما يرزق الحلال. والرزق لا يكون إلا بمعنى الملك.

قالوا: فلونشأ صبي مع اللصوص ولم يأكل شيئا إلا ما أطعمه اللصوص إلى أن بلغ وقوى وصار لصا، ثم لم يزل يتلصص ويأكل ما تلصصه إلى أن مات، فإن الله لم يرزقه شيئا إذ لم يملكه، وإنه يموت ولم يأكل من رزق الله شيئا.

وهذا فاسد، والدليل عليه أن الرزق لو كان بمعنى التملك لوجب ألا يكون الطفل مرزوقا ولا البهائم التي ترعى في الصحراء، ولا السخال من البهائم، لأن لبن أمهاتها ملك لصاحبها دون السخال. ولما اجتمعت الأمة على أن الطفل والسخال والبهائم مرزوقون، وأن الله تعالى يرزقهم مع كونهم غير مالكين علم أن الرزق هو الغذاء ولأن الأمة مجمعة على أن العبيد والإماء مرزوقون،

(١) راجع ج ٥ ص ٣٥١ فابعد. (٢) راجع ج ٩ ص ١٠٩ فابعد. (٣) راجع ج ١٠ ص ٢٠٣ فابعد. (٤) راجع ج ١٤ ص ١٤ فابعد. (٥) راجع ج ١٩ ص ٥١ فابعد. (٦) راجع ج ٧ ص ٣٥٧ فابعد. (٧) راجع ج ١٥ ص ١٨٢.

وأن الله تعالى يرزقهم مع كونهم غير مالكين ؛ فعلم أن الرزق ما قلناه لا ما قالوه . والذي يدل على أنه لا رازق سواه قوله الحق : « هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرِ اللَّهِ يَرْزُقُكُمْ ^(١) مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ » وقال : « إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ » وقال : « وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا » وهذا قاطع ؛ فانه تعالى رازق حقيقة وأبن آدم رازق تجوزاً ؛ لأنه يملك ملكاً مشتركاً بيناه في الفاعلية ؛ مرزوق حقيقة كالبهائم التي لا ملك لها ؛ إلا أن الشيء إذا كان مأذوناً له في تناوله فهو حلال حكماً ، وما كان منه غير مأذون له في تناوله فهو حرام حكماً ؛ وجميع ذلك رزق . وقد نَحَرَجَ بعض النبلاء من قوله تعالى : « كُلُوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ وَاشْكُرُوا لَهُ بَلَدَةً طَيِّبَةً وَدَبَّ غُفُورٌ » فقال : ذكر المغفرة يشير إلى أن الرزق قد يكون فيه حرام .

الثالثة والعشرون — قوله تعالى : « وَيَمَا رَزَقْنَاهُمْ » الرزق مصدر رزق يرزق رزقاً ويرزقاً ، فالرَّزَقُ بالفتح المصدر ، وبالكسر الاسم ، وجمعه أرزاق ؛ والرَّزْقُ : العطاء . والرازقية : ثياب كان [بيض] ^(٦) . وأرتقى الجند : أخذوا أرزاقهم . والرزقة : المرة الواحدة ؛ هكنا قال أهل اللغة . وقال ابن السكيت : الرزق بلفظة أَرْدَشْنُوَّة : الشكر ؛ وهو قوله عز وجل : « وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْتُمْ تُكْذِبُونَ » أي شكركم التكذيب . ويقول : رزقي أي شكرى .

الرابعة والعشرون — قوله تعالى : « يَنْفِقُونَ » ينفقون : يخرجون . والإنفاق : إخراج المال من اليد ؛ ومنه نفق البيع : أي خرج من يد البائع إلى المشتري . ونفقت الذبابة : خرجت روحها ؛ ومنه النافقاء : البحر اليربوع الذي يخرج منه إذا أخذ من جهة أخرى . ومنه المنافق ؛ لأنه يخرج من الإيمان أو يخرج الإيمان من قلبه . ونيفق السراويل معروفة وهو يخرج الرجل منها . ونيفق الزاد : فني وأنفقه صاحبه . وأنفق القوم : فني زادهم ؛ ومنه قوله تعالى : « إِذَا لَأَسْكُمُ خَسْبَةً ^(٨) الْإِنْفَاقِ » .

(١) راجع ج ١٤ ص ٣٢١ فابعد . (٢) راجع ج ١٧ ص ٥٥ . (٣) راجع ج ٩ ص ٦ فابعد .

(٤) راجع ص ١٤٠ فابعداً من هذا الجزء . (٥) راجع ج ١٤ ص ٢٨٤ . (٦) الزيادة من

السان مادة (رزق) . (٧) راجع ج ١٧ ص ٢٢٨ فابعد . (٨) راجع ج ١٠ ص ٢٣٥ .

الخامسة والعشرون - وأختلف العلماء في المراد بالنفقة هاهنا؛ فقيل: الزكاة المفروضة - روى عن ابن عباس - لمفارتها الصلاة . وقيل : نفقة الرجل على أهله - روى عن ابن مسعود - لأن ذلك أفضل النفقة . روى مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « دِينَارٌ أَنْفَقْتَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَدِينَارٌ أَنْفَقْتَهُ فِي رَقَبَةٍ وَدِينَارٌ تَصَدَّقْتَ بِهِ عَلَى مَسْكِينٍ وَدِينَارٌ أَنْفَقْتَهُ عَلَى أَهْلِكَ أَعْظَمُ أَجْرًا الَّذِي أَنْفَقْتَهُ عَلَى أَهْلِكَ » . وروى عن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أَفْضَلُ دِينَارٍ يَنْفَقُهُ الرَّجُلُ دِينَارٌ يَنْفَقُهُ عَلَى عِيَالِهِ وَدِينَارٌ يَنْفَقُهُ الرَّجُلُ عَلَى دَابْتِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَدِينَارٌ يَنْفَقُهُ عَلَى أَصْحَابِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ » قال أبو قلابة : (١) وبدأ بالعيال [ثم] قال أبو قلابة : وأى رجل أعظم أجرا من رجل ينفق على عيال صغار ينفعهم أو ينفعهم الله به ويفنيهم . وقيل : المراد صدقة التطوع - روى عن الضحاك - نظرا إلى أن الزكاة لا تأتي إلا بلفظها المختص بها وهو الزكاة؛ فإذا جاءت بلفظ غير الزكاة احتملت الفرض والتطوع ، فإذا جاءت بلفظ الإنفاق لم تكن إلا التطوع . قال الضحاك : كانت الثقة قربانا يتقربون بها إلى الله جلَّ وعزَّ على قدر جدتهم حتى نزلت فرائض الصدقات والناصحات في « براءة » . وقيل : إنه الحقوق الواجبة العارضة في الأموال ما عدا الزكاة؛ لأن الله تعالى لما قرنه بالصلاة كان فرضا، ولما عدل عن لفظها كان فرضا سواها . وقيل : هو عام وهو الصحيح، لأنه خرج مخرج المدح في الإنفاق مما رزقوا ؛ وذلك لا يكون إلا من الحلال ؛ أى يؤتون ما ألزمهم الشرع من زكاة وغيرها مما يعنى في بعض الأحوال مع ما ندهم إليه . وقيل : الإيمان بالغيب حظ القلب . وإقام الصلاة حظ البدن . وما رزقناهم ينفقون حظ المال، وهذا ظاهر . وقال بعض المتقدمين في تأويل قوله تعالى : « وَبِمَا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ » أى مما علمناهم يعلمون؛ حكاه أبو نصر عبد الرحيم بن عبد الكريم القشيري .

(١) أبو قلابة : أحد رواة سند هذا الحديث . (٢) مثل قوله تعالى « خذ من أموالهم صدقة » الآية . ج ٥ ص ٢٢٢ فقد قال ابن العربي : إنها ناسخة لآية « والذين يكنزون الذهب والفضة » الآية أنظر صفحة ٣٨ من الجزء الأول من تفسيره المطبوع بمصر سنة ١٣٣١ هـ . وكذلك روى الخصاص نسخها بها عن عمر بن عبد العزيز .

قوله تعالى : **وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ
وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ﴿١﴾**

قيل : المراد مؤمنو أهل الكتاب ؛ كعبد الله بن سلام وفيه نزلت ، ونزلت الأولى في مؤمنى العرب . وقيل : الآيتان جميعا في المؤمنين ، وطيه فأعراب «الذين» خفض على العطف ، ويصح أن يكون رفعاً على الاستئناف أى وهم الذين . ومن جعلها في صنفين فأعراب «الذين» رفع بالابتداء ، وخبره «أولئك على هدى» ويحتمل خفض عطفاً .

قوله تعالى : **(وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ)** يعنى القرآن **(وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ)** يعنى الكتب السابقة ؛ بخلاف ما فصله اليهود والنصارى حسب ما أخبر الله عنهم فى قوله : **« وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا بِمَا أُنْزِلَ اللَّهُ قَالُوا نُؤْمِنُ بِمَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا »** الآية . ويقال : لما نزلت هذه الآية : **«الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ»** قالت اليهود والنصارى : نحن آمنّا بالغيب ، فلما قال : **« وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ »** قالوا : نحن نقيم الصلاة ، فلما قال **« وَمَا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ »** قالوا : نحن نتفق وتتصدق ، فلما قال : **« وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ »** هروا من ذلك . وفى حديث أبى ذر قال قلت : يا رسول الله كم كتاباً أنزل الله ؟ قال : **« مائة كتاب وأربعة كتب أنزل الله على شيت نحسين صحيفة وعلى أخنوخ ثلاثين صحيفة وعلى إبراهيم عشر صحائف وأنزل على موسى قبل التوراة عشر صحائف وأنزل التوراة والإنجيل والزبور والفرقان »** . الحديث أخرجه الحسين الأجرى وأبو حاتم البستي .

وهنا مسألة — إن قال قائل : كيف يمكن الإيمان بجميعها مع تنافى أحكامها ؟ قيل له فيه جوابان : أحدهما — أن الإيمان بأن جميعها نزل من عند الله ؛ وهو قول من أسقط التعبد بما تقدم من الشرائع . الثانى — أن الإيمان بما لم ينسخ منها ؛ وهذا قول من أوجب التزام الشرائع المتقدمة ، على ما يأتى بياحه إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : **(وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ)** أى وبالبعث والنشرهم عالمون . واليقين : العلم دون الشك ؛ يقال منه : **يَقِنْتُ الْأَمْرَ (بالكسر) يَقَنًا** ، وأيقنْتُ وأستيقنْتُ وتيقنْتُ كله بمعنى ،

وأنا على يقين منه. وإنما صارت الباء واوا في قولك: مُوقِنٌ، للضمة قبلها، وإذا صغرته رددته إلى الأصل فقلت مُيَقِّنٌ. والتصغير يرد الأشياء إلى أصولها وكذلك الجمع. وربما عبروا باليقين عن الظن، ومنه قول علمائنا في اليمين اللغو: هو أن يحلف بالله على أمر يوقنه ثم يبين له أنه خلاف ذلك فلا شيء عليه؛ قال الشاعر:

تَحَسَّبَ هَوَاسٌ وَأَبْقَنَ أَنبَى • بِهَا مُفْتَدٍ مِنْ وَاحِدٍ لَا أَغَايِرُهُ

يقول: تشتم الأسد ناقي، يظن أنني مُفْتَدٍ بها منه. وأستحصى نفسي فأتركها له ولا أفتحم الممالك بمقاتلته. فأما الظن بمعنى اليقين فورد في التزويل وهو في الشعر كثير؛ وسيأتي. والآخرة مشتقة من التأخر لتأخرها عنا وتأخرنا عنها، كما أن الدنيا مشتقة من الذنوع؛ على ما يأتي.

قوله تعالى: **أَوَلَيْكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأَوَلَيْكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ** ﴿٥٠﴾ قال النحاس أهل نجد يقولون: **أَلَاكَ**، وبعضهم يقول: **أَلَاكَ**؛ الكاف للخطاب. قال الكسائي: من قال أولئك فواحدة ذلك، ومن قال **أَلَاكَ** فواحدة ذاك، و**أَلَاكَ** مثل أولئك، وأنشد ابن السكيت: **أَلَاكَ قَوْمِي لَمْ يَكُونُوا أَشَابَةً** * وهل يعط الضليل إلا **أَلَاكَ** وربما قالوا: أولئك في غير العقلاء. قال الشاعر:

دُمُ الْمَنَازِلِ بَعْدَ مَنَزَلَةِ اللَّوَى • وَالْعَيْشِ بَعْدَ أَوَّلِكَ الْأَيَّامِ

وقال تعالى: **«إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَٰئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا»** وقال علمائنا: إن في قوله تعالى: **«مِّن رَّبِّهِمْ»** ردًا على القدرة في قولهم: يخلقون إيمانهم وهداهم، تعالى الله عن قولهم! ولو كان كما قالوا لقال: **«من أنفسهم»**، وقد تقدم الكلام فيه وفي الهدى فلا معنى لإعادة ذلك.

﴿وَأَوَلَيْكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ «هم» يجوز أن يكون مبتدأ ثانيا وخبره «المفلحون»، والثاني وخبره خبر الأول، ويجوز أن تكون «هم» زائدة - يسميها البصريون فاصلة والكوفيون عمادا - و«المفلحون» خبر «أولئك».

- (١) هو أبوسدرة الأسدي، ويقال: الهجبي.
 (٢) الأشابة من الناس: الأخلاط. والأشابة في الكسب: ما خالطه الحرام الذي لا خير فيه والسحت.
 (٣) راجع ج ١٠ ص ٢٥٩.
 (٤) راجع المسئلة الحادية والثلاثين ص ١٤٩.
 (٥) راجع المسئلة الثانية ص ١٦٠ من هذا الجزء.

والتَّلَحُّ أصله في اللغة الشق والقطع ؛ قال الشاعر :

« إن الحديد بالحديد يُفْلَح »

أى يشق ؛ ومنه فلاحه الأرضين إنما هو شقها للحوث ، قاله أبو عبيد . ولذلك سُمِّيَ الْأَكْأَرُ فَلَاحًا . ويقال للذى شُقَّتْ شِفْتُهُ السُّفْلَى أَفْلَحَ ، وهو بَيْنَ الْقَلْعَةِ « فكان المفلح قد قطع المصاعب حتى نال مطلوبه . وقد يستعمل في الفوز والبقاء ، وهو أصله أيضا في اللغة ، ومنه قول الرجل لأمرأته : أَسْتَفْلِحِي بِأَمْرِكَ ، معناه فوزي بأمرِك » وقال الشاعر :

لو كان حَتَّى مَدْرَكَ الْفَلَاحِ « أدركه مُلَاعِبُ الرِّمَاحِ

وقال الأضبط بن قُرَيْج السعدي في الجاهلية الجهلاء :

لِكُلِّ مِمَّنْ مِنَ الْمَمُومِ سَعَةٌ « وَالْمُسْنَى وَالصَّبْحُ لَأَفْلَاحٍ مَعَهُ

يقول : ليس مع كثير الليل والنهار بقاء . وقال آخر :

نَحْلُ بِلَادَا كُلِّهَا حَلَّ قَبْلَنَا « وَزَجَوُ الْفَلَاحِ بَعْدَ عَادٍ وَحِمِيرٍ

أى البقاء . وقال عبيد :

أَفْلَحَ بِمَا شِئْتَ فَقَدْ يَدْرَكَ بِالضَّرِّ « خَفَ وَقَدْ يُخَدِّعُ الْأَرِيبُ

أى أيق بما شئت من كَيْسٍ وَخُبْرٍ فَقَدْ يَرْزُقُ الْأَعْمَى وَيَجْرِمُ الْعَاقِلَ . فمضى « وَأَوَّلَيْكَ مِمَّنْ الْمُفْلِحُونَ » : أى الفائزون بالجنة والباقون فيها . وقال ابن أبي إسحاق : المفلحون هم الذين أدركوا ما طلبوا ونجوا من شر ما منه هم ، وبوا ، والمعنى واحد . وقد استعمل الفلاح في السحور ؛ ومنه الحديث : حتى كاد يفوتنا الفلاح مع رسول الله صلى الله عليه وسلم . قلت : وما الفلاح ؟ قال : السحور . أخرجه أبو داود . فكان معنى الحديث أن السحور به بقاء الصوم فلهذا سماه فلاحا . والفلاح (بتشديد اللام) : المكاري في قول القائل (٢)

لَهَا رِطْلٌ تَكِيلُ الزَّيْتَ فِيهِ « وَفَلَاحٌ يَسُوقُ لَهَا حِمَارًا

ثم الفلاح في الرَّفِّ : الظفر بالمطلوب ، والنجاة من المروء .

(١) الذى يحرث الأرض . (٢) هو عمرو بن أحمد الباهلي ؛ كافي اللسان مادة (ظح) .

مسئلة - إن قال قائل كيف قرأ حمزة : عليهم واليهم وليهم ؛ ولم يقرأ من ربهم ولا فيهم ولا جنتهم ؟ فالجواب أن عليهم واليهم وليهم الياء فيه منقلبة من ألف ، والأصل علام ولداهم والاهم فأقرت الهاء على ضمها ؛ وليس ذلك في فيهم ولا من ربهم ولا جنتهم . ووافقه الكسائي في « عليهم النلة » و « إليهم أننين » على ما هو معروف من القراءة عنهما .

قوله تعالى : **إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ** ﴿٦١﴾

لما ذكر المؤمنين وأحوالهم ذكر الكافرين ومآلهم . والكفر ضد الإيمان وهو المراد في الآية . وقد يكون بمعنى جحود النعمة والإحسان ؛ ومنه قوله طيه السلام في النساء في حديث الكسوف : **« رأيت النار فلم أر منظرا كاليسوم قط أفطع ورأيت أكثر أهلها النساء »** قيل : **« يم يا رسول الله ؟ قال : « بكفرهن »** ؛ قيل **« يكفرن بالله ؟ قال : « يكفرن العشير ويكفرن الإحسان لو أحسنت إلى إحداهن الدهر كله ثم رأت منك شيئا قالت ما رأيت منك خيرا قط »** أخرجه البخارى وغيره .

وأصل الكفر في كلام العرب : الستر والتغطية ؛ ومنه قول الشاعر :

■ في ليلة كفر النجوم غمامها ■

(١) أى سترها . ومنه سُمي الليل كافرا ؛ لأنه يغطى كل شيء بسواده ؛ قال الشاعر :

فَدَّ كَرًا تَقَلًّا رَئِيسًا بَعْدَمَا ■ أَلَقْتُ دُكَاءُ يَمِينَهَا فِي كَافِر

دكاء (بضم الدال والمد) : أسم للشمس ؛ ومنه قول الآخر :

فوردت قبل أنبلاج الفجر ■ وأبْنُ دُكَاءٍ كَأَمِينٌ فِي كَفَر

أى في ليل . والكافر أيضا : البحر والنهر العظيم . والكافر : الزارع ، والجمع كفار ، قال الله تعالى : **« كَثِيلٌ غَيْثٌ أَعْجَبَ الْكُفَّارَ نَبَاتُهُ »** . يعنى الزراع لأنهم يغطون الحب . ورماد

(١) هو نيلة بن صبرة المازنى ؛ يصف الظلم والنعامة ورواحهما إلى بضعهما عند غروب الشمس . والفعل (بالحر بك) : يبيض النام المصون . والزيد : المفضض بفضه فوق بعض أو إلى جنب بعض . وألقت يمينها في كافر : أى بدأت في المنقب . اللسان مادة (كفر) . (٢) راجع ج ١٧ ص ٢٥٥

مكفور : سفت الريح عليه التراب . والكافر من الأرض : ما بُد عن الناس لا يكاد يترله ولا يمزبه أحد؛ ومن حلّ بثلث المواضع فهم أهل الكفور . ويقال الكفور : القرى .

قوله تعالى : « سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ » معناه معتدل عندهم الإنذار وتركه ؛ أى سواء عليهم هذا . وجيء بالاستفهام من أجل التسوية ؛ ومثله قوله تعالى : « سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَوَعَضْتَ أَمْ لَمْ تَكُنْ مِنَ الْوَاعِظِينَ » ^(١) . وقال الشاعر ^(٢) :

وليل يقول الناس من ظلماته ■ سواء صحبات العيون وعورها

قوله تعالى : « أَنْذَرْتَهُمْ » الإنذار الإبلاغ والإعلام ، ولا يكاد يكون إلا فى تخويف يتسع زمانه للاحتراز ، فإن لم يتسع زمانه للاحتراز كان إشعارا ولم يكن إنذارا ؛ قال الشاعر :

أَنْذَرْتَ عَمْرًا وَهُوَ فِي مَهْلٍ ■ قَبْلَ الصَّبَاحِ فَقَدْ عَصَى عَمْرُو

وَتَنَادَرُ بَنُو فُلَانٍ هَذَا الْأَمْرَ إِذَا خَوَّفَهُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا .

وأختلف العلماء فى تأويل هذه الآية ؛ فقيل : هى عامة ومعناها الخصوص فىمن حقت عليه كلمة العذاب ، وسبق فى علم الله أنه يموت على كفره . أراد الله تعالى أن يعلم أن فى الناس من هذه حاله دون أن يعين أحدا . وقال ابن عباس والكلبي : نزلت فى رؤساء اليهود ، منهم حُيَّ بن أخطب وكعب بن الأشرف ونظراؤهما . وقال الربيع بن أنس : نزلت فىمن قتل يوم بدر من قادة الأحزاب . والأول أصح . فإن من عين أحدا فلأنما مثل بن كشف الغيب عنه بموته على الكفر . وذلك داخل فى ضمن الآية .

قوله تعالى : « لَا يُؤْمِنُونَ » موضعه رفع خبر « إِنْ » أى إن الذين كفروا لا يؤمنون . وقيل : خبر « إِنْ » « سواء » وما بعده يقوم مقام الصلة . قاله ابن كيسان . وقال محمد بن يزيد : « سواء » رفع بالابتداء . « أَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ » الخبر ، والجملة خبر « إِنْ » . قال النحاس : أى إنهم تباهوا فلم تكن فيهم النذارة شيئا . وأختلف القراء فى قراءة « أَنْذَرْتَهُمْ » فقرأ أهل المدينة وأبو عمرو

والأعمش وعبد الله بن أبي إسحاق: «أنذرتهم» بتحقيق الأولى وتسهيل الثانية، وأختارها الخليل وسيبويه، وهى لغة قریش وسعد بن بكر، وعليها قول الشاعر: ^(١)

أَيَاظِيَّةَ الرَّعَاءِ بَيْنَ جُلَاجِلٍ ■ وَيَبْنَ النَّفَا أَنْتَ أُمُّ أُمِّ سَالِمٍ
هَجَاهُ «أنت» أَلْفٌ واحدة. وقال آخر:

تَطَالَلْتُ فَاسْتَشَرْتُهُ فَعَرَفْتُهُ ■ فَقُلْتُ لَهُ أَنْتَ زَيْدُ الْأَرَائِبِ

وروى عن ابن مَجِيصَن أنه قرأ: «أَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ» بهجزة لا ألف بعدها ■
لغذف لالتقاء المزمزتين، أولأن أم تدل على الاستفهام، كما قال الشاعر:
زَوْجٌ مِنَ الْحَيِّ أَمْ تَبْتَكَرُ ■ وماذا يَصِيرُكَ لَوْ تَنْتَظِرُ

أراد: أتروح، فاكفى بأَم من الألف. وروى عن ابن أبي إسحاق أنه قرأ: «أأنذرتهم»
لحقق المزمزتين وأدخل بينهما ألفا لئلا يجمع بينهما. قال أبو حاتم: ويموز أن تدخل بينهما
ألفا وتحقق الثانية؛ وأبو عمرو ونافع يفعلان ذلك كثيرا. وقرأ حمزة وعاصم والكسائي بتحقيق
المزمزتين: «أنذرتهم» وهو اختيار أبي عبيد؛ وذلك بعيد عند الخليل. وقال سيبويه:
يشبه في التقل صُنِفُوا. قال الأخفش: ويموز تخفيف الأولى من المزمزتين وذلك ردى؛
لأنهم إنما يخففون بعد الاستقلال، وبعد حصول الواحدة. قال أبو حاتم: ويموز تخفيف
المزمزتين جميعا. فهذه سبعة أوجه من القراءات، ووجه ثامن يموز في غير القرآن؛ لأنه
مخالف للسواد. قال الأخفش سعيد: تبدل من الهزمة هاء تقول: هأنذرتهم ■ كما يقال
هياك ولما بك ■ وقال الأخفش في قوله تعالى: «هَأَنتُمْ» إنما هو أأنتم.

قوله تعالى: خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشْوَةً
وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٧﴾

فيها عشر مسائل:

الأولى — قوله تعالى: (خَتَمَ اللَّهُ) بين سبحانه في هذه الآية المانع لهم من الإيمان
بقوله: «ختم الله». والختم مصدر ختمت الشيء ختما فهو مختم ومختم ■ شدد للبالغة، ومعناه
(١) هو ذر الربة كما في كتاب سيبويه، والفصل للزخمرى - (٢) السواد من الناس هم الجمهور الأعظم.

التغطية على الشيء والاستيثاق منه حتى لا يدخله شيء، ومنه : ختم الكتاب والباب وما يشبه ذلك ، حتى لا يوصل إلى ما فيه ، ولا يوضع فيه غير ما فيه .

وقال أهل المعاني : وصف الله تعالى قلوب الكفار بعشرة أوصاف : بالخنم والطبع والضيق والمرض والرّين والموت والقساوة والانصراف والحية والإنكار . فقال في الإنكار : « قُلُوبُهُمْ مُّتَكَبِّرُونَ ^(١) وَهُمْ مُّسْتَكْبِرُونَ ^(٢) » . وقال في الحية : « إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَيَّةَ ^(٣) » . وقال في الانصراف : « ثُمَّ أَنْصَرَفُوا صَرَفَ قُلُوبِهِمْ ^(٤) بَيْنَهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ^(٥) » . وقال في القساوة : « فَوَيْلٌ لِلْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ ^(٦) مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ ^(٧) » . وقال : « ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ ^(٨) مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ ^(٩) » . وقال في الموت : « أَوْ مِنْ كَانَ مِيتًا فَأَحْيَيْنَاهُ ^(١٠) » . وقال : « إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ ^(١١) الَّذِينَ يَسْمَعُونَ ^(١٢) وَالْمَوْتُ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ ^(١٣) » . وقال في الرّين : « كَلَّا بَلْ رَأَى عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ^(١٤) » . وقال في المرض : « فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ^(١٥) » . وقال في الضيق : « وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ ^(١٦) يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرِّيًا ^(١٧) » . وقال في الطبع : « فَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ^(١٨) » . وقال : « بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ ^(١٩) » . وقال في الخنم : « خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ ^(٢٠) » . وسيأتي بيانها كلها في مواضعها إن شاء الله تعالى .

الثانية — الخنم يكون محسوسا كما بينا ، ومعنى كما في هذه الآية . فانلمت على القلوب : عدم الوعي عن الحق — سبحانه — مفهوم مخاطباته والفكر في آياته . وعلى السمع : عدم فهمهم للقرآن إذا تلى عليهم أو دُعُوا إلى وحدانيته . وعلى الأبصار : عدم هدايتها للنظر في مخلوقاته وعجائب مصنوعاتِه . هذا معنى قول ابن عباس وابن مسعود وقادة وغيرهم .

الثالثة — في هذه الآية إيدل دليل وأوضح سبيل على أن الله سبحانه خالق الهدى والضلال ، والكفر والإيمان ، فاعتبروا أيها السامعون ، وتعجبوا أيها المفكرون من عقول القدرة القائلين بخلق إيمانهم وهداهم ، فإن الخنم هو الطبع فمن أين لهم الإيمان ولو جاهدوا ،

- | | | |
|----------------------|---------------------|--------------------|
| (١) راجع ج ١٠ ص ٩٥ | (٢) راجع ج ١٦ ص ٢٨٨ | (٣) راجع ج ٨ ص ٣٠٠ |
| (٤) راجع ج ١٥ ص ٢٤٨ | (٥) راجع ج ١ ص ٤٦٢ | (٦) راجع ج ٧ ص ٧٨ |
| (٧) راجع ج ٦ ص ٤١٨ | (٨) راجع ج ١٩ ص ٢٥٧ | (٩) راجع ج ٧ ص ٨١ |
| (١٠) راجع ج ١٨ ص ٦٢٤ | (١١) راجع ج ٦ ص ٧ | |

وقد طبع على قلوبهم وعلى سمعهم وجعل على أبصارهم غشاوة ، فمى يهتدون ، أو من يهديهم من بعد الله إذا أضلهم وأصمهم وأعمى أبصارهم « ومن يضلل^(١) الله فلا هادٍ » ! وكان فعل الله ذلك عدلا فيمن أضله وخذله « إذ لم يمنعه حقا وجب له فتقول صفة العدل ، وإنما منعه ما كان له أن يتفضل به عليهم لا ما وجب لهم .

فإن قالوا : إن معنى الختم والطبع والغشاوة التسمية والحكم والإخبار بأنهم لا يؤمنون ، لا الفعل . قلنا : هذا فاسد « لأن حقيقة الختم والطبع إنما هو فعل ما يصير به القلب مطبوعا مغنوما ؛ لا يجوز أن تكون حقيقته التسمية والحكم ؛ ألا ترى أنه إذا قيل : فلان طبع الكتاب وختمه « كان حقيقة أنه فعل ما صار به الكتاب مطبوعا ومغنوما ، لا التسمية والحكم . هذا ما لا خلاف فيه بين أهل اللغة « ولأن الأمة مجمعة على أن الله تعالى قد وصف نفسه بالختم والطبع على قلوب الكافرين مجازاة لكفرهم ؛ كما قال تعالى : « بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ » . وأجمعت الأمة على أن الطبع والختم على قلوبهم من جهة النبي عليه السلام والملائكة والمؤمنين تمتنع « فلو كان الختم والطبع هو التسمية والحكم لما امتنع من ذلك الأنبياء والمؤمنون ؛ لأنهم كلهم يسمون الكفار بأنهم مطبوع على قلوبهم ، وأنهم مغنوم عليها وأنهم في ضلال لا يؤمنون ؛ ويحكون عليهم بذلك . فثبت أن الختم والطبع هو معنى غير التسمية والحكم ؛ وإنما هو معنى يخلق الله في القلب يمنع من الإيمان به « دليله قوله تعالى : « كَذَلِكَ نَسُكُّ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ^(٢) . لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ » . وقال : « وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً^(٣) أَنْ يَفْقَهُوهُ » . أى لئلا يفقهوه ، وما كان مثله .

الرابعة — قوله : (عَلَى قُلُوبِهِمْ) فيه دليل على فضل القلب على جميع الجوارح والقلب للإنسان وغيره . وخالص كل شيء وأشرفه قلبه ؛ فالقلب موضع الفكر . وهو في الأصل مصدر قَلَبْتُ الشيءَ أَقْلَيْهِ قلبا إذا رددته على بداءته . وقلبت الإناء: رددته على وجهه . ثم نقل هذا اللفظ فسمى به هذا العضو الذي هو أشرف الحيوان ، لسرعة انخراط إليه ، ولتردها عليه ؛ كما قيل : ما سُمِّيَ القلبُ إِلَّا مِنْ تَقَلُّبِهِ « فاحذر على القلب من قلبٍ وتحويل

ثم لما نقلت العرب هذا المصدر لهذا العضو الشريف التزمت فيه تفخيم قافه ، تفريقاً بينه وبين أصله - زوى ابن ماجه عن أبي موسى الأشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : "مَثَلُ الْقَلْبِ مَثَلُ رِيْشَةٍ قَلْبُهَا الرِّيحُ بَفَلَاةٍ" . ولهذا المعنى كان عليه الصلاة والسلام يقول : "اللَّهُمَّ يَا مُثَبِّتَ الْقُلُوبِ ثَبِّتْ قُلُوبَنَا عَلَى طَاعَتِكَ" . فإذا كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول مع عظيم قدره وجلال منصبه فنحن أولى بذلك اقتداء به ؛ قال الله تعالى : «وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ» . وسياقاً ^(١) .

الخامسة - الجوارح وإن كانت تابعة للقلب فقد يتأثر القلب - وإن كان رئيسها ومليكمها - بأعمالها للارتباط الذي بين الظاهر والباطن ؛ قال صلى الله عليه وسلم : "إن الرجل ليصدق فتنتك في قلبه نكتة بيضاء وإن الرجل ليكذب الكذبة فيسود قلبه" . وروى الترمذى وصححه عن أبي هريرة : "أن الرجل ليصيب الذنب فيسود قلبه فإن هو تاب صفى قلبه" . قال : وهو الرين الذي ذكره الله في القرآن في قوله : «كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ» . وقال مجاهد : القلب كالكف يقبض منه بكل ذنب لمصبع ، ثم يطبع .

قلت : وفي قول مجاهد هذا وقوله عليه السلام : "إن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله وإذا فسدت فسد الجسد كله ألا وهي القلب - دليل على أن الختم يكون حقيقياً ، والله أعلم . وقد قيل : إن القلب يشبه الصنوبر ، وهو يعضد قول مجاهد ؛ والله أعلم . وقد روى مسلم عن حذيفة قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثين قد رأيت أحدهما وأنا أنتظر الآخر : حدثنا ^٢ أن الأمانة نزلت في جذر قلوب الرجال ثم نزل القرآن فأمروا من القرآن وعلموا من السنة ^٣ . ثم حدثنا عن رفع الأمانة قال : ^٤ ينام الرجل النومة فتقبض الأمانة من قلبه فيظل أثرها مثل الوئت ثم ينام النومة فتقبض الأمانة من قلبه فيظل أثرها مثل الخيل تجمر درجته على رجله فتقطع قتره متيراً وليس فيه شيء - ثم أخذ حصي فدرجته على رجله - فصبح الناس يتبايعون لا يكاد أحد يؤدي الأمانة حتى يقال إن

في بنى فلان رجلا أميناً حتى يقال للرجل ما أجَلَدَه ما أظرفه ما أَعْقَلَه وما في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان ولقد أتى على زمان وما أبالي أيكم بايعت لئن كان مسلماً ليردنه على دينه ولئن كان نصرانياً أو يهودياً ليردنه على ساعيه وأما اليوم فما كنت لأباج منكم إلا فلاناً وفلاناً». ففى قوله: «الْوَكْتُ» وهو الأثر اليسير. ويقال للبسر إذا وقعت فيه نكتة من الإرتطاب: قد وَكَّتْ، فهو مُوَكَّتٌ. وقوله: «الْمَجْلُ»، وهو أن يكون بين الجلد والحلم ماء؛ وقد فسره النبي صلى الله عليه وسلم بقوله: «بِحَمْرِ دَرَجَتِهِ» أى دَوْرَتِهِ على رجله فتقط. «فَقَرَاهُ مُسْتَبْرَأً» أى مرّفعاً - ما يدل على أن ذلك كله محسوس في القلب يفعل فيه وكذلك الختم والطبع؛ والله أعلم. وفى حديث حذيفة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «تُقَرَّضُ الْفَتَنُ عَلَى الْقُلُوبِ كَالْحَصِيرِ عُوْدًا عُوْدًا فَأَيُّ قَلْبٍ أَثْرَبَهَا نُكَيْتَ فِيهِ نُكْتَةٌ سَوْدَاءُ وَأَيُّ قَلْبٍ أَنْكَرَهَا نَكْتٌ فِيهِ نَكْتَةٌ بَيْضَاءُ حَتَّى تَصْبِرَ عَلَى قَلْبَيْنِ عَلَى أَبْيَضٍ مِثْلَ الصَّفَا فَلَا تَضُرُّهُ فَتْنَةُ مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ وَالْأَخْرَاسُودُ مُرَبَّادًا كَالْكُوزِ مُجْحَيًّا لَا يَعْرِفُ مَعْرُوفًا وَلَا يُشْكِرُ مَنَكِرًا إِلَّا مَا أَثْرَبَ مِنْ هَوَاهُ ...» وذكر الحديث. «مُجْحَيًّا»: يعنى ماثلاً.

السادسة - القلب قد يعبر عنه بالفؤاد والصدر، قال الله تعالى: «كَذَلِكَ لِيُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ». وقال: «أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ» يعنى في الموضعين قلبك. وقد يعبر به عن العقل؛ قال الله تعالى: «إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ» أى عقل؛ لأن القلب محل العقل فى قول الأكثرين. والفؤاد محل القلب، والصدر محل الفؤاد؛ والله أعلم.

السابعة - قوله تعالى: «وَعَلَى سَمْعِهِمْ» استدل بها من فضل السمع على البصر لتقدمه عليه، وقال تعالى: «قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَابْصَارَكُمْ». وقال: «وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ». قال: والسمع يذكرك به من الجهات الست، وفى النور والظلمة؛ ولا يذكرك بالبصر إلا من الجهة المقابلة، وبواسطة من ضياء وشعاع. وقال أكثر المتكلمين

(١) ساعيه: هورثيم الذى يصدرون عن رأيه ولا يعضون أمرا دونه (النهاية). (٢) ويرى: «مر به» أى اغتبط سواده بكثرة. (٣) راجع ج ١٣ ص ٢٨ (٤) راجع ج ٢٠ ص ١٠٤ (٥) راجع ج ١٧ ص ٢٢ (٦) راجع ج ٦ ص ٤٢٧ (٧) راجع ج ١٠ ص ١٥١

بتفضيل البصر على السمع؛ لأن السمع لا يدرك به إلا الأصوات والكلام، والبصر يدرك به الأجسام والألوان والهيئات كلها. قالوا: فلما كانت تعلقاته أكثر كان أفضل؛ وأجازوا الإدراك بالبصر من الجهات الست.

الثامنة — إن قال قائل: لم جمع الأبصار ووحد السمع؟ قيل له: إنما وحده لأنه مصدر يقع للقليل والكثير؛ يقال: سمعت الشيء أسمعته سمعاً وسماعاً، فالسمع مصدر سمعت؛ والسمع أيضاً اسم للجراحة المسموع بها سميت بالمصدر. وقيل: إنه لما أضاف السمع إلى الجماعة دل على أنه يراد به أسماع الجماعة؛ كما قال الشاعر^(١):

بها جيفُ الحسرى فأما عظامُها * فيبضُّ وأما جلدُها فصليْبُ

إنما يريد جلودها فوحده؛ لأنه قد علم أنه لا يكون للجماعة جلد واحد.

وقال آخر في مثله^(٢):

لا تُشكرِ القتلَ وقد سُيِّنا * في حلقِك عظمٌ وقد شيعنا

يريد في حلقك؛ ومثله قول الآخر:

كأنه وجهُ تركيبتين قد غضبا * مستهدف لطمعان غير تذيب

وإنما يريد وجهين، فقال وجه تركيين؛ لأنه قد علم أنه لا يكون للآخرين وجه واحد؛ ومثله

كثير جداً. وقرئ: «وعلى أسماعهم» ويحتمل أن يكون المعنى وعلى مواضع سمعهم؛ لأن

السمع لا ينجم وإنما ينجم موضع السمع، فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه. وقد يكون

السمع بمعنى الاستماع؛ يقال: سمعتك حديثي — أى استماعتك إلى حديثي — يعجبني؛ ومنه

قول ذي الرمة يصف ثوراً تسمع إلى صوت صائد وكلاب:

وقد توجَّسَ رُكْراً مُقْفَرٌ نَدَسُ * بِنَبَاةِ الصَّوْتِ مَا فِي سَمْعِهِ كَذِبُ

(١) هو علقمة بن عبدة. وصف طريقاً بعيداً شاقاً على من سلكه. بغيف الحسرى وهي المية من الإبل مستقرة فيه. وقوله «فأما عظامها فيبض» أى أكلت الدباع والطير ما عليها من اللحم فترت وبدا وضوحها. وقوله: «وأما جلدُها ألخ» أى محرم يأس لأنه ملق بالفلاة لم يدبغ. ويقال: الصليب هنا الودك؛ أى قد سال ما فيه من رطوبة لإحماء الشمس عليه. (عن شرح الشواهد للشنفرى) (٢) هو المسيب بن زيد مائة الفوى؛ كما في كتاب سيويه.

أى مافى استماعه كذب؛ أى هو صادق الاستماع. والنَّدَس : الحاذق . والنَّبَاة : الصوت الخفى، وكذلك الرُّكْز . والسَّمْع (بكسر السين وإسكان الميم) : ذكر الإنسان بالجميل؛ يقال : ذهب سَمْعُه فى الناس أى ذكره . والسَّمْع أيضا : ولد الذئب من الضبع . والوقف هنا : «وعلى سمعهم» . و«غشاوة» رفع على الابتداء وما قبله خبر . والضما ترفى «قلوبهم» وما عطف عليه لمن سبق فى علم الله أنه لا يؤمن من كفار قريش، وقيل من المنافقين، وقيل من اليهود، وقيل من الجميع، وهو أصوب؛ لأنه يعم . فالتخم على القلوب والأسماع . والغشاوة على الأبصار . والغشاء : الغطاء . وهى :

التاسعة — ومنه غاشية السَّرج؛ وغشيت الشيء أغشيه . قال النابغة :

هَلَّا سَأَلْتُ بَنَى دُبْيَانَ مَا حَسِبِي ■ إِذَا الدُّخَانُ قَفَّشَى الْأَشْمَطُ^(١) الْبَرْمَا
وَقَالَ آخَرُ^(٢) :

مَحَبَّتِكَ إِذْ عَنَى عَلَيْهَا غَشَاوَةٌ ■ فَلَمَّا أَنْجَلَتْ قَطَعْتُ نَفْسَى الْوُمَهَا

قال ابن كيسان : فإن جمعت غشاوة قلت : غشاء بمحذوف الماء . وحكى الفراء : غشاوى مثل أداوى . وقرئ : «غشاوة» بالنصب على معنى وجعل، فيكون من باب قوله :

■ علفَهَا تَبَنَّا وماء باردا ■

وقول الآخر^(٣) :

يَا لَيْتَ زَوْجَكَ قَدْ غَدَا ■ مَتَقَلِّدًا سَيْفًا وَرُحْمًا

المعنى وأسقيتها ماء، وحاملا رحما؛ لأن الرمح لا يتقلد . قال الفارسي : ولا تكاد تجد هذا الاستعمال فى حال سعة واختيار؛ فقرأة الرضع أحسن، وتكون الواو عاطفة جملة على جملة . قال : ولم أسمع من الغشاوة فعلا متصرفا بالواو . وقال بعض المفسرين : الغشاوة على الأسماع والأبصار؛ والوقف على «قلوبهم» . وقال آخرون : التخم فى الجميع، والغشاوة هى التخم؛ فالوقف على هذا على «غشاوة» . وقرأ الحسن «غشاوة» بضم النين، وقرأ أبو حيوة بفتحها؛ وروى عن

(١) الأشمط : الذى خالطه الشيب . والبرم : الذى لا يدخل مع القوم فى الميسر . يأكل كل منهم من لده .

(٢) هو الحارث بن خالد الخزرجى ؛ كما فى اللسان مادة (غشا) . (٣) هو عبد الله بن الزبير .

فى الكامل للبردس ١٨٩ طبع أوروبا .

أبى عمرو: غشوة؛ رده إلى أصل المصدر. قال ابن كيسان: ويجوز غشوة وغشوة وأجودها غشاوة؛ كذلك تستعمل العرب في كل ما كان مشتملا على الشيء، نحو عمامة وكثانة وقلادة وعصابة وغير ذلك.

العاشرة - قوله تعالى: ﴿وَلَهُمْ﴾ أى للكافرين المكذبين ﴿عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ نعته. والعذاب مثل الضرب بالسوط والحرق بالنار والقطع بالحديد؛ إلى غير ذلك مما يؤلم الإنسان. وفي التنزيل: «وَلَيَسْهَدَنَّ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ» وهو مشتق من الحبس والمنع؛ يقال في اللغة: أعذبه عن كذا أى أحبسه وأمنعه؛ ومنه سمي عذوبة الماء؛ لأنها قد أعذبت. واستعذب بالحبس في الرءاء ليصفو ويفارقه ما خالطه؛ ومنه قول عليّ رضي الله عنه: أعذبوا نساءكم عن الخروج؛ أى أحبسوهن. وعنه رضي الله عنه وقد شبع سريّة فقال: أعذبوا عن ذكر النساء [أنفكم] فإن ذلك يغيّركم عن الغزو؛ وكل من منعه شيئا فقد أعذبه؛ وفي المثل: «لأجفنتك لجما معذبا» أى مانعا عن ركوب الناس. ويقال: أعذب أى أمتنع. وأعذب غيره. فهو لازم ومتعد؛ فسمى العذاب عذابا لأن صاحبه يحبس ويمنع عنه جميع ما يلائم الجسد من الخير ويهال عليه أضدادها.

قوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾
فيه سبع مسائل:

الأولى - روى ابن جريج عن مجاهد قال: نزلت أربع آيات من سورة البقرة في المؤمنين، وآتتان في نعت الكافرين، وثلاث عشرة في المنافقين. وروى أسباط عن السدي في قوله: «وَمِنَ النَّاسِ» قال: هم المنافقون. وقال علماء الصوفية: الناس أسم جنس، وأسم الجنس لا يخاطب به الأولياء.

الثانية - وأختلف النحاة في لفظ الناس؛ فقيل: هو أسم من أسماء الجوع، جمع إنسان وإنسانة؛ على غير اللفظ. وتصغيره نؤيس. فالناس من النؤس وهو الحركة؛ يقال: ناس ينوس أى تحرك؛ ومنه حديث أم زرع: «أَنَاسٌ مِنْ حُلِيٍّ أَذَقَنِي». وقيل: أصله من نسي؛ فأصل

ناس نسي قلب فصار نيس تحركت الياء فَأَنْفَتَحَ ما قبلها فَأَنْقَلَبَتْ أَلْفًا، ثم دخلت الألف واللام
 ققيل : الناس . قال ابن عباس : نسي آدم عهد الله فُسِّيَ إنسانا . وقال عليه السلام :
 "نسي آدم فَنَسِيتَ ذَرِيَّتَهُ" . وفي التنزيل : «وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلِ فَنَسَى» وسيأتي .
 وعلى هذا فالهمزة زائدة ؛ قال الشاعر :

لَا تَنْسِينَ تِلْكَ الْمُهْودَ فَإِنَّمَا ■ مُنِّيتَ إِنْسَانًا لِأَنَّكَ نَاسِي

وقال آخر :

فَإِنْ نَسِيتَ عَهْدًا مِنْكَ سَالِفَةً ■ فَأَغْفِرْ فَأَوَّلُ نَاسٍ أَوَّلُ النَّاسِ

وقيل : سمي إنسانا لِأَنَّهُ بِحَوَاءٍ . وقيل : لِأَنَّهُ بَرَبَهُ ، فالهمزة أصلية ؛ قال الشاعر :

وَمَا سُمِّيَ الْإِنْسَانُ إِلَّا لِأَنِّيهِ ■ وَلَا الْقَلْبُ إِلَّا أَنَّهُ يَتَقَلَّبُ

الثالثة — لما ذكر الله جل وتعالى المؤمنين أولا ، وبدأ بهم لشرفهم وفضلهم ، ذكر
 الكافرين في مقابلتهم ؛ إذ الكفر والإيمان طرفان . ثم ذكر المنافقين بعدهم وألحقهم بالكافرين
 قبلهم ؛ لنفى الإيمان عنهم بقوله الحق : « وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ » . ففى هذا رد على الكَرَامِيَةِ حيث
 قالوا : إن الإيمان قول باللسان وإن لم يعتقد بالقلب ؛ واحتجوا بقوله تعالى : « فَأَتَاهُمُ اللَّهُ ^(١) ^(٢) ^(٣) ^(٤) ^(٥) ^(٦) ^(٧) ^(٨) ^(٩) ^(١٠) ^(١١) ^(١٢) ^(١٣) ^(١٤) ^(١٥) ^(١٦) ^(١٧) ^(١٨) ^(١٩) ^(٢٠) ^(٢١) ^(٢٢) ^(٢٣) ^(٢٤) ^(٢٥) ^(٢٦) ^(٢٧) ^(٢٨) ^(٢٩) ^(٣٠) ^(٣١) ^(٣٢) ^(٣٣) ^(٣٤) ^(٣٥) ^(٣٦) ^(٣٧) ^(٣٨) ^(٣٩) ^(٤٠) ^(٤١) ^(٤٢) ^(٤٣) ^(٤٤) ^(٤٥) ^(٤٦) ^(٤٧) ^(٤٨) ^(٤٩) ^(٥٠) ^(٥١) ^(٥٢) ^(٥٣) ^(٥٤) ^(٥٥) ^(٥٦) ^(٥٧) ^(٥٨) ^(٥٩) ^(٦٠) ^(٦١) ^(٦٢) ^(٦٣) ^(٦٤) ^(٦٥) ^(٦٦) ^(٦٧) ^(٦٨) ^(٦٩) ^(٧٠) ^(٧١) ^(٧٢) ^(٧٣) ^(٧٤) ^(٧٥) ^(٧٦) ^(٧٧) ^(٧٨) ^(٧٩) ^(٨٠) ^(٨١) ^(٨٢) ^(٨٣) ^(٨٤) ^(٨٥) ^(٨٦) ^(٨٧) ^(٨٨) ^(٨٩) ^(٩٠) ^(٩١) ^(٩٢) ^(٩٣) ^(٩٤) ^(٩٥) ^(٩٦) ^(٩٧) ^(٩٨) ^(٩٩) ^(١٠٠) ^(١٠١) ^(١٠٢) ^(١٠٣) ^(١٠٤) ^(١٠٥) ^(١٠٦) ^(١٠٧) ^(١٠٨) ^(١٠٩) ^(١١٠) ^(١١١) ^(١١٢) ^(١١٣) ^(١١٤) ^(١١٥) ^(١١٦) ^(١١٧) ^(١١٨) ^(١١٩) ^(١٢٠) ^(١٢١) ^(١٢٢) ^(١٢٣) ^(١٢٤) ^(١٢٥) ^(١٢٦) ^(١٢٧) ^(١٢٨) ^(١٢٩) ^(١٣٠) ^(١٣١) ^(١٣٢) ^(١٣٣) ^(١٣٤) ^(١٣٥) ^(١٣٦) ^(١٣٧) ^(١٣٨) ^(١٣٩) ^(١٤٠) ^(١٤١) ^(١٤٢) ^(١٤٣) ^(١٤٤) ^(١٤٥) ^(١٤٦) ^(١٤٧) ^(١٤٨) ^(١٤٩) ^(١٥٠) ^(١٥١) ^(١٥٢) ^(١٥٣) ^(١٥٤) ^(١٥٥) ^(١٥٦) ^(١٥٧) ^(١٥٨) ^(١٥٩) ^(١٦٠) ^(١٦١) ^(١٦٢) ^(١٦٣) ^(١٦٤) ^(١٦٥) ^(١٦٦) ^(١٦٧) ^(١٦٨) ^(١٦٩) ^(١٧٠) ^(١٧١) ^(١٧٢) ^(١٧٣) ^(١٧٤) ^(١٧٥) ^(١٧٦) ^(١٧٧) ^(١٧٨) ^(١٧٩) ^(١٨٠) ^(١٨١) ^(١٨٢) ^(١٨٣) ^(١٨٤) ^(١٨٥) ^(١٨٦) ^(١٨٧) ^(١٨٨) ^(١٨٩) ^(١٩٠) ^(١٩١) ^(١٩٢) ^(١٩٣) ^(١٩٤) ^(١٩٥) ^(١٩٦) ^(١٩٧) ^(١٩٨) ^(١٩٩) ^(٢٠٠) ^(٢٠١) ^(٢٠٢) ^(٢٠٣) ^(٢٠٤) ^(٢٠٥) ^(٢٠٦) ^(٢٠٧) ^(٢٠٨) ^(٢٠٩) ^(٢١٠) ^(٢١١) ^(٢١٢) ^(٢١٣) ^(٢١٤) ^(٢١٥) ^(٢١٦) ^(٢١٧) ^(٢١٨) ^(٢١٩) ^(٢٢٠) ^(٢٢١) ^(٢٢٢) ^(٢٢٣) ^(٢٢٤) ^(٢٢٥) ^(٢٢٦) ^(٢٢٧) ^(٢٢٨) ^(٢٢٩) ^(٢٣٠) ^(٢٣١) ^(٢٣٢) ^(٢٣٣) ^(٢٣٤) ^(٢٣٥) ^(٢٣٦) ^(٢٣٧) ^(٢٣٨) ^(٢٣٩) ^(٢٤٠) ^(٢٤١) ^(٢٤٢) ^(٢٤٣) ^(٢٤٤) ^(٢٤٥) ^(٢٤٦) ^(٢٤٧) ^(٢٤٨) ^(٢٤٩) ^(٢٥٠) ^(٢٥١) ^(٢٥٢) ^(٢٥٣) ^(٢٥٤) ^(٢٥٥) ^(٢٥٦) ^(٢٥٧) ^(٢٥٨) ^(٢٥٩) ^(٢٦٠) ^(٢٦١) ^(٢٦٢) ^(٢٦٣) ^(٢٦٤) ^(٢٦٥) ^(٢٦٦) ^(٢٦٧) ^(٢٦٨) ^(٢٦٩) ^(٢٧٠) ^(٢٧١) ^(٢٧٢) ^(٢٧٣) ^(٢٧٤) ^(٢٧٥) ^(٢٧٦) ^(٢٧٧) ^(٢٧٨) ^(٢٧٩) ^(٢٨٠) ^(٢٨١) ^(٢٨٢) ^(٢٨٣) ^(٢٨٤) ^(٢٨٥) ^(٢٨٦) ^(٢٨٧) ^(٢٨٨) ^(٢٨٩) ^(٢٩٠) ^(٢٩١) ^(٢٩٢) ^(٢٩٣) ^(٢٩٤) ^(٢٩٥) ^(٢٩٦) ^(٢٩٧) ^(٢٩٨) ^(٢٩٩) ^(٣٠٠) ^(٣٠١) ^(٣٠٢) ^(٣٠٣) ^(٣٠٤) ^(٣٠٥) ^(٣٠٦) ^(٣٠٧) ^(٣٠٨) ^(٣٠٩) ^(٣١٠) ^(٣١١) ^(٣١٢) ^(٣١٣) ^(٣١٤) ^(٣١٥) ^(٣١٦) ^(٣١٧) ^(٣١٨) ^(٣١٩) ^(٣٢٠) ^(٣٢١) ^(٣٢٢) ^(٣٢٣) ^(٣٢٤) ^(٣٢٥) ^(٣٢٦) ^(٣٢٧) ^(٣٢٨) ^(٣٢٩) ^(٣٣٠) ^(٣٣١) ^(٣٣٢) ^(٣٣٣) ^(٣٣٤) ^(٣٣٥) ^(٣٣٦) ^(٣٣٧) ^(٣٣٨) ^(٣٣٩) ^(٣٤٠) ^(٣٤١) ^(٣٤٢) ^(٣٤٣) ^(٣٤٤) ^(٣٤٥) ^(٣٤٦) ^(٣٤٧) ^(٣٤٨) ^(٣٤٩) ^(٣٥٠) ^(٣٥١) ^(٣٥٢) ^(٣٥٣) ^(٣٥٤) ^(٣٥٥) ^(٣٥٦) ^(٣٥٧) ^(٣٥٨) ^(٣٥٩) ^(٣٦٠) ^(٣٦١) ^(٣٦٢) ^(٣٦٣) ^(٣٦٤) ^(٣٦٥) ^(٣٦٦) ^(٣٦٧) ^(٣٦٨) ^(٣٦٩) ^(٣٧٠) ^(٣٧١) ^(٣٧٢) ^(٣٧٣) ^(٣٧٤) ^(٣٧٥) ^(٣٧٦) ^(٣٧٧) ^(٣٧٨) ^(٣٧٩) ^(٣٨٠) ^(٣٨١) ^(٣٨٢) ^(٣٨٣) ^(٣٨٤) ^(٣٨٥) ^(٣٨٦) ^(٣٨٧) ^(٣٨٨) ^(٣٨٩) ^(٣٩٠) ^(٣٩١) ^(٣٩٢) ^(٣٩٣) ^(٣٩٤) ^(٣٩٥) ^(٣٩٦) ^(٣٩٧) ^(٣٩٨) ^(٣٩٩) ^(٤٠٠) ^(٤٠١) ^(٤٠٢) ^(٤٠٣) ^(٤٠٤) ^(٤٠٥) ^(٤٠٦) ^(٤٠٧) ^(٤٠٨) ^(٤٠٩) ^(٤١٠) ^(٤١١) ^(٤١٢) ^(٤١٣) ^(٤١٤) ^(٤١٥) ^(٤١٦) ^(٤١٧) ^(٤١٨) ^(٤١٩) ^(٤٢٠) ^(٤٢١) ^(٤٢٢) ^(٤٢٣) ^(٤٢٤) ^(٤٢٥) ^(٤٢٦) ^(٤٢٧) ^(٤٢٨) ^(٤٢٩) ^(٤٣٠) ^(٤٣١) ^(٤٣٢) ^(٤٣٣) ^(٤٣٤) ^(٤٣٥) ^(٤٣٦) ^(٤٣٧) ^(٤٣٨) ^(٤٣٩) ^(٤٤٠) ^(٤٤١) ^(٤٤٢) ^(٤٤٣) ^(٤٤٤) ^(٤٤٥) ^(٤٤٦) ^(٤٤٧) ^(٤٤٨) ^(٤٤٩) ^(٤٥٠) ^(٤٥١) ^(٤٥٢) ^(٤٥٣) ^(٤٥٤) ^(٤٥٥) ^(٤٥٦) ^(٤٥٧) ^(٤٥٨) ^(٤٥٩) ^(٤٦٠) ^(٤٦١) ^(٤٦٢) ^(٤٦٣) ^(٤٦٤) ^(٤٦٥) ^(٤٦٦) ^(٤٦٧) ^(٤٦٨) ^(٤٦٩) ^(٤٧٠) ^(٤٧١) ^(٤٧٢) ^(٤٧٣) ^(٤٧٤) ^(٤٧٥) ^(٤٧٦) ^(٤٧٧) ^(٤٧٨) ^(٤٧٩) ^(٤٨٠) ^(٤٨١) ^(٤٨٢) ^(٤٨٣) ^(٤٨٤) ^(٤٨٥) ^(٤٨٦) ^(٤٨٧) ^(٤٨٨) ^(٤٨٩) ^(٤٩٠) ^(٤٩١) ^(٤٩٢) ^(٤٩٣) ^(٤٩٤) ^(٤٩٥) ^(٤٩٦) ^(٤٩٧) ^(٤٩٨) ^(٤٩٩) ^(٥٠٠) ^(٥٠١) ^(٥٠٢) ^(٥٠٣) ^(٥٠٤) ^(٥٠٥) ^(٥٠٦) ^(٥٠٧) ^(٥٠٨) ^(٥٠٩) ^(٥١٠) ^(٥١١) ^(٥١٢) ^(٥١٣) ^(٥١٤) ^(٥١٥) ^(٥١٦) ^(٥١٧) ^(٥١٨) ^(٥١٩) ^(٥٢٠) ^(٥٢١) ^(٥٢٢) ^(٥٢٣) ^(٥٢٤) ^(٥٢٥) ^(٥٢٦) ^(٥٢٧) ^(٥٢٨) ^(٥٢٩) ^(٥٣٠) ^(٥٣١) ^(٥٣٢) ^(٥٣٣) ^(٥٣٤) ^(٥٣٥) ^(٥٣٦) ^(٥٣٧) ^(٥٣٨) ^(٥٣٩) ^(٥٤٠) ^(٥٤١) ^(٥٤٢) ^(٥٤٣) ^(٥٤٤) ^(٥٤٥) ^(٥٤٦) ^(٥٤٧) ^(٥٤٨) ^(٥٤٩) ^(٥٥٠) ^(٥٥١) ^(٥٥٢) ^(٥٥٣) ^(٥٥٤) ^(٥٥٥) ^(٥٥٦) ^(٥٥٧) ^(٥٥٨) ^(٥٥٩) ^(٥٦٠) ^(٥٦١) ^(٥٦٢) ^(٥٦٣) ^(٥٦٤) ^(٥٦٥) ^(٥٦٦) ^(٥٦٧) ^(٥٦٨) ^(٥٦٩) ^(٥٧٠) ^(٥٧١) ^(٥٧٢) ^(٥٧٣) ^(٥٧٤) ^(٥٧٥) ^(٥٧٦) ^(٥٧٧) ^(٥٧٨) ^(٥٧٩) ^(٥٨٠) ^(٥٨١) ^(٥٨٢) ^(٥٨٣) ^(٥٨٤) ^(٥٨٥) ^(٥٨٦) ^(٥٨٧) ^(٥٨٨) ^(٥٨٩) ^(٥٩٠) ^(٥٩١) ^(٥٩٢) ^(٥٩٣) ^(٥٩٤) ^(٥٩٥) ^(٥٩٦) ^(٥٩٧) ^(٥٩٨) ^(٥٩٩) ^(٦٠٠) ^(٦٠١) ^(٦٠٢) ^(٦٠٣) ^(٦٠٤) ^(٦٠٥) ^(٦٠٦) ^(٦٠٧) ^(٦٠٨) ^(٦٠٩) ^(٦١٠) ^(٦١١) ^(٦١٢) ^(٦١٣) ^(٦١٤) ^(٦١٥) ^(٦١٦) ^(٦١٧) ^(٦١٨) ^(٦١٩) ^(٦٢٠) ^(٦٢١) ^(٦٢٢) ^(٦٢٣) ^(٦٢٤) ^(٦٢٥) ^(٦٢٦) ^(٦٢٧) ^(٦٢٨) ^(٦٢٩) ^(٦٣٠) ^(٦٣١) ^(٦٣٢) ^(٦٣٣) ^(٦٣٤) ^(٦٣٥) ^(٦٣٦) ^(٦٣٧) ^(٦٣٨) ^(٦٣٩) ^(٦٤٠) ^(٦٤١) ^(٦٤٢) ^(٦٤٣) ^(٦٤٤) ^(٦٤٥) ^(٦٤٦) ^(٦٤٧) ^(٦٤٨) ^(٦٤٩) ^(٦٥٠) ^(٦٥١) ^(٦٥٢) ^(٦٥٣) ^(٦٥٤) ^(٦٥٥) ^(٦٥٦) ^(٦٥٧) ^(٦٥٨) ^(٦٥٩) ^(٦٦٠) ^(٦٦١) ^(٦٦٢) ^(٦٦٣) ^(٦٦٤) ^(٦٦٥) ^(٦٦٦) ^(٦٦٧) ^(٦٦٨) ^(٦٦٩) ^(٦٧٠) ^(٦٧١) ^(٦٧٢) ^(٦٧٣) ^(٦٧٤) ^(٦٧٥) ^(٦٧٦) ^(٦٧٧) ^(٦٧٨) ^(٦٧٩) ^(٦٨٠) ^(٦٨١) ^(٦٨٢) ^(٦٨٣) ^(٦٨٤) ^(٦٨٥) ^(٦٨٦) ^(٦٨٧) ^(٦٨٨) ^(٦٨٩) ^(٦٩٠) ^(٦٩١) ^(٦٩٢) ^(٦٩٣) ^(٦٩٤) ^(٦٩٥) ^(٦٩٦) ^(٦٩٧) ^(٦٩٨) ^(٦٩٩) ^(٧٠٠) ^(٧٠١) ^(٧٠٢) ^(٧٠٣) ^(٧٠٤) ^(٧٠٥) ^(٧٠٦) ^(٧٠٧) ^(٧٠٨) ^(٧٠٩) ^(٧١٠) ^(٧١١) ^(٧١٢) ^(٧١٣) ^(٧١٤) ^(٧١٥) ^(٧١٦) ^(٧١٧) ^(٧١٨) ^(٧١٩) ^(٧٢٠) ^(٧٢١) ^(٧٢٢) ^(٧٢٣) ^(٧٢٤) ^(٧٢٥) ^(٧٢٦) ^(٧٢٧) ^(٧٢٨) ^(٧٢٩) ^(٧٣٠) ^(٧٣١) ^(٧٣٢) ^(٧٣٣) ^(٧٣٤) ^(٧٣٥) ^(٧٣٦) ^(٧٣٧) ^(٧٣٨) ^(٧٣٩) ^(٧٤٠) ^(٧٤١) ^(٧٤٢) ^(٧٤٣) ^(٧٤٤) ^(٧٤٥) ^(٧٤٦) ^(٧٤٧) ^(٧٤٨) ^(٧٤٩) ^(٧٥٠) ^(٧٥١) ^(٧٥٢) ^(٧٥٣) ^(٧٥٤) ^(٧٥٥) ^(٧٥٦) ^(٧٥٧) ^(٧٥٨) ^(٧٥٩) ^(٧٦٠) ^(٧٦١) ^(٧٦٢) ^(٧٦٣) ^(٧٦٤) ^(٧٦٥) ^(٧٦٦) ^(٧٦٧) ^(٧٦٨) ^(٧٦٩) ^(٧٧٠) ^(٧٧١) ^(٧٧٢) ^(٧٧٣) ^(٧٧٤) ^(٧٧٥) ^(٧٧٦) ^(٧٧٧) ^(٧٧٨) ^(٧٧٩) ^(٧٨٠) ^(٧٨١) ^(٧٨٢) ^(٧٨٣) ^(٧٨٤) ^(٧٨٥) ^(٧٨٦) ^(٧٨٧) ^(٧٨٨) ^(٧٨٩) ^(٧٩٠) ^(٧٩١) ^(٧٩٢) ^(٧٩٣) ^(٧٩٤) ^(٧٩٥) ^(٧٩٦) ^(٧٩٧) ^(٧٩٨) ^(٧٩٩) ^(٨٠٠) ^(٨٠١) ^(٨٠٢) ^(٨٠٣) ^(٨٠٤) ^(٨٠٥) ^(٨٠٦) ^(٨٠٧) ^(٨٠٨) ^(٨٠٩) ^(٨١٠) ^(٨١١) ^(٨١٢) ^(٨١٣) ^(٨١٤) ^(٨١٥) ^(٨١٦) ^(٨١٧) ^(٨١٨) ^(٨١٩) ^(٨٢٠) ^(٨٢١) ^(٨٢٢) ^(٨٢٣) ^(٨٢٤) ^(٨٢٥) ^(٨٢٦) ^(٨٢٧) ^(٨٢٨) ^(٨٢٩) ^(٨٣٠) ^(٨٣١) ^(٨٣٢) ^(٨٣٣) ^(٨٣٤) ^(٨٣٥) ^(٨٣٦) ^(٨٣٧) ^(٨٣٨) ^(٨٣٩) ^(٨٤٠) ^(٨٤١) ^(٨٤٢) ^(٨٤٣) ^(٨٤٤) ^(٨٤٥) ^(٨٤٦) ^(٨٤٧) ^(٨٤٨) ^(٨٤٩) ^(٨٥٠) ^(٨٥١) ^(٨٥٢) ^(٨٥٣) ^(٨٥٤) ^(٨٥٥) ^(٨٥٦) ^(٨٥٧) ^(٨٥٨) ^(٨٥٩) ^(٨٦٠) ^(٨٦١) ^(٨٦٢) ^(٨٦٣) ^(٨٦٤) ^(٨٦٥) ^(٨٦٦) ^(٨٦٧) ^(٨٦٨) ^(٨٦٩) ^(٨٧٠) ^(٨٧١) ^(٨٧٢) ^(٨٧٣) ^(٨٧٤) ^(٨٧٥) ^(٨٧٦) ^(٨٧٧) ^(٨٧٨) ^(٨٧٩) ^(٨٨٠) ^(٨٨١) ^(٨٨٢) ^(٨٨٣) ^(٨٨٤) ^(٨٨٥) ^(٨٨٦) ^(٨٨٧) ^(٨٨٨) ^(٨٨٩) ^(٨٩٠) ^(٨٩١) ^(٨٩٢) ^(٨٩٣) ^(٨٩٤) ^(٨٩٥) ^(٨٩٦) ^(٨٩٧) ^(٨٩٨) ^(٨٩٩) ^(٩٠٠) ^(٩٠١) ^(٩٠٢) ^(٩٠٣) ^(٩٠٤) ^(٩٠٥) ^(٩٠٦) ^(٩٠٧) ^(٩٠٨) ^(٩٠٩) ^(٩١٠) ^(٩١١) ^(٩١٢) ^(٩١٣) ^(٩١٤) ^(٩١٥) ^(٩١٦) ^(٩١٧) ^(٩١٨) ^(٩١٩) ^(٩٢٠) ^(٩٢١) ^(٩٢٢) ^(٩٢٣) ^(٩٢٤) ^(٩٢٥) ^(٩٢٦) ^(٩٢٧) ^(٩٢٨) ^(٩٢٩) ^(٩٣٠) ^(٩٣١) ^(٩٣٢) ^(٩٣٣) ^(٩٣٤) ^(٩٣٥) ^(٩٣٦) ^(٩٣٧) ^(٩٣٨) ^(٩٣٩) ^(٩٤٠) ^(٩٤١) ^(٩٤٢) ^(٩٤٣) ^(٩٤٤) ^(٩٤٥) ^(٩٤٦) ^(٩٤٧) ^(٩٤٨) ^(٩٤٩) ^(٩٥٠) ^(٩٥١) ^(٩٥٢) ^(٩٥٣) ^(٩٥٤) ^(٩٥٥) ^(٩٥٦) ^(٩٥٧) ^(٩٥٨) ^(٩٥٩) ^(٩٦٠) ^(٩٦١) ^(٩٦٢) ^(٩٦٣) ^(٩٦٤) ^(٩٦٥) ^(٩٦٦) ^(٩٦٧) ^(٩٦٨) ^(٩٦٩) ^(٩٧٠) ^(٩٧١) ^(٩٧٢) ^(٩٧٣) ^(٩٧٤) ^(٩٧٥) ^(٩٧٦) ^(٩٧٧) ^(٩٧٨) ^(٩٧٩) ^(٩٨٠) ^(٩٨١) ^(٩٨٢) ^(٩٨٣) ^(٩٨٤) ^(٩٨٥) ^(٩٨٦) <

عليه « معادله » لا لأجل إيمانه، ولكن لكفره وضلاله الذى يوافق به . والكافر ضربان : كافر يُعاقب لاجالة، وكافر لا يُعاقب . فالذى يُعاقب هو الذى يُوافق بالكفر، فالله ساخط عليه معادله . والذى لا يعاقب هو الموافق بالإيمان « فالله غير ساخط على هذا ولا مبغض له » بل محب له موالٍ ؛ لا لكفره لكن لإيمانه الموافق به . فلا يجوز أن يطلق القول وهي : —

الخامسة — بأن المؤمن يستحق الثواب، والكافر يستحق العقاب، بل يجب تقييده بالموافاة . ولأجل هذا قلنا : إن الله راض عن عمر في الوقت الذى كان يعبد الأصنام ومريد لثوابه ودخوله الجنة ؛ لا لعبادته الصنم، لكن لإيمانه الموافق به . وإن الله تعالى ساخط على إبليس في حال عبادته ؛ لكفره الموافق به .

وخالفت القَدْرِيَّةُ في هذا وقالت : إن الله لم يكن ساخطا على إبليس وقت عبادته، ولا راضيا عن عمر وقت عبادته للصنم . وهذا فاسد؛ لما ثبت أن الله سبحانه عالم بما يوافق به إبليس لئنه الله، وبما يوافق به عمر رضى الله عنه فيما لم يزل؛ فنبت أنه كان ساخطا على إبليس محبا لعمر . ويدل عليه إجماع الأمة على أن الله سبحانه وتعالى غير محب لمن علم أنه من أهل النار، بل هو ساخط عليه؛ وأنه محب لمن علم أنه من أهل الجنة؛ وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « وإنما الأعمال بالخواتيم » ولهذا قال علماء الصوفية : ليس الإيمان ما يترن به العبد قولاً وفعلًا ؛ لكن الإيمان بحرئ السعادة في سوابق الأزل « وأما ظهوره على الهياكل فربما يكون عاريا » وربما يكون حقيقة .

قلت : هذا كما ثبت في صحيح مسلم وغيره عن عبد الله بن مسعود قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصادق المصدوق : « إن أحدكم ينجح خلقه في بطن أمه أربعين يوما ثم يكون في ذلك علقة مثل ذلك ثم يكون في ذلك مُضْغَةً مثل ذلك ثم يُرْسَلُ الله الملك فينفخ فيه الروح ويؤمر بأربع كلمات يَكْتُبُ رزقه وأجله وعمله وشقي أو سعيد فالذى لا إله غيره إن أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراعٌ فَيَسْبِقُ عليه الكتابُ فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها وإن أحدكم ليعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراعٌ فَيَسْبِقُ عليه الكتابُ فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخلها » . فإن قيل وهي : —

السادسة - فقد خرج الإمام الحافظ أبو محمد عبد الغنى بن سعيد المصرى من حديث محمد بن سعيد الشامى المصلوب فى الزندقة، وهو محمد بن أبى قيس، عن سليمان بن موسى وهو الأشدق، عن مجاهد بن جبر عن ابن عباس أخبرنا أبو رزين العقيلي قال قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لأشربن أنا وأنت يا أبا رزين من لبن لم يتغير طعمه " قال قلت : كيف يحيى الله الموتى ؟ قال : " أما مررت بأرض لك مجذبة ثم مررت بها نخسبة ثم مررت بها مجذبة ثم مررت بها نخسبة " قلت : بلى . قال : " كذلك النشور " قال قلت : كيف لى أن أعلم أنى مؤمن ؟ قال : " ليس أحد من هذه الأمة - قال ابن أبى قيس : أو قال من أمتى - عمل حسنة وعلم أنها حسنة وأن الله جازيه بها خيراً أو عمل سيئة وعلم أنها سيئة وأن الله جازيه بها شراً أو يغفرها إلا مؤمن " .

قلت : وهذا الحديث وإن كان سنده ليس بالقوى فإن معناه صحيح وليس بمعارض لحديث ابن مسعود؛ فإن ذلك موقوف على الخاتمة؛ كما قال عليه السلام : " وإنما الأعمال بالخواتيم " . وهذا إنما يدل على أنه مؤمن فى الحال؛ والله أعلم .

السابعة - قال علماء اللغة : إنما سُمي المنافق منافقاً لإظهاره غير ما يضمهر؛ تشبيهاً بالبر بوع له جحر يقال له : النافقاء، وآخر يقال له : القاصعاء . وذلك أنه يخرق الأرض حتى إذا كاد يبلغ ظاهر الأرض أرق التراب فإذا رابه ريب دفع ذلك التراب برأسه فخرج؛ فظاهر جحره تراب وباطنه حفر . وكذلك المنافق ظاهره إيمان، وباطنه كفر؛ وقد تقدم هذا المعنى . قوله تعالى : يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴿٩٩﴾

قال علماؤنا معنى « يخادعون الله » أى يخادعون عند أنفسهم وعلى ظنهم . وقيل : قال ذلك لعملمهم عمل الخادع . وقيل : فى الكلام حذف، تقديره : يخادعون رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ عن الحسن وغيره . وجعل خداعهم لرسوله خداعاً له ؛ لأنه دعاتهم برسائته ؛ وكذلك إذا خادعوا المؤمنين فقد خادعوا الله . وخادعتهم : ما أظهروه من الإيمان

خلاف ما أبطنوه من الكفر، لِيَحْقِنُوا دماءهم وأموالهم ، ويظنون أنهم قد نجوا وخذعوا ۝
قاله جماعة من المتأولين . وقال أهل اللغة : أصل الخدع في كلام العرب الفساد ؛ حكاه
نعلب عن ابن الأعرابي . وأنشد :

أَبْيَضُ اللَّوْنِ لَدَيْدٌ طَعْمُهُ ■ طَيِّبُ الرَّيْقِ إِذَا الرَّيْقُ خَدَعٌ ^(١)

قلت : ذ. «يخادعون الله» على هذا، أى يفسدون إيمانهم وأعمالهم فيما بينهم وبين الله تعالى
بالرياء . وكذا جاء مفسراً عن النبي صلى الله عليه وسلم على ما يأتى . وفى التزيل : «يَرَأُونَ
النَّاسَ» ^(٢) . وقيل : أصله الإخفاء ؛ ومنه مخدع البيت الذى يحرز فيه الشيء ؛ حكاه ابن فارس
وغیره . وتقول العرب : أنخدع الضب فى جحره .

قوله تعالى ﴿ وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ ﴾ فى وإيجاب ؛ أى ماتحل عاقبة الخدع إلا بهم .
ومن كلامهم : مَنْ خَدَعَ مِنْ لَا يُخْدَعُ فَإِنَّمَا يَخْدَعُ نَفْسَهُ . وهذا صحيح ؛ لأن الخداع إنما يكون
مع من لا يعرف البواطن ؛ وأما من عرف البواطن فمن دخل معه فى الخداع فإنما يخدع
نفسه . ودل هذا على أن المنافقين لم يعرفوا الله إذ لو عرفوه لعرفوا أنه لا يخدع ؛ وقد تقدم
من قوله عليه السلام أنه قال : « لا تخادع الله فإنه من يخادع الله يخدعه الله ونفسه يخدع
لو يشعر » قالوا : يا رسول الله ، وكيف يُخَادَعُ اللهُ ؟ قال : « تعمل بما أمرك الله به وتطلب به
غيره » . وسأيت بيان الخدع من الله تعالى كيف هو عند قوله تعالى : « اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ » .
وقرأ نافع وأبى كثير وأبو عمرو : « يخادعون » فى الموضعين ؛ ليتجانس اللفظان . وقرأ عاصم
وحزمة والكسائى وأبى عامر : « يَخْدَعُونَ » الثانى . والمصدر خَدَعَ (بكسر الخاء) وخديعة ؛ حكى
ذلك أبو زيد . وقرأ مُورِقُ العجلي : « يُخَدِّعُونَ الله » (بضم الياء وفتح الخاء وتشديد الدال) على
التكثير . وقرأ أبو طالوت عبد السلام بن شداد والجارود بضم الياء وإسكان الخاء وفتح
الدال ، على معنى وما يَخْدَعُونَ إلا عن أنفسهم ، فحذف حرف الجر ؛ كما قال تعالى : « وَآخَرًا
مُوسَى قَوْمَهُ ■ أى من قومه .

قوله تعالى : (وَمَا يَشْعُرُونَ) أى يظنون أن وبال خدعهم راجع عليهم . فيظنون أنهم قد نجوا بمخدعهم وقازوا ؛ وإنما ذلك فى الدنيا ، وفى الآخرة يقال لهم : « أَرْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَأَتِمِّسُوا أَنْفُسَكُمْ عَلَىٰ مَا بَاتُوا » . قال أهل اللغة : شَعَرْتُ بالشئ أى فِطَنْتُ له ؛ ومنه الشاعر لفطنته ؛ لأنه يظن لما لا يَفْطِنُ له غيره من غريب المعانى . ومنه قوله : لَيْتَ شَعْرَى ؛ أى ليتنى علمت .

قوله تعالى : فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ ﴿١٠﴾

قوله تعالى : (فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ) ابتداء وخبر . والمرض عبارة مستعارة للفساد الذى فى عقائدكم . وذلك إما أن يكون شكاً ونفاقاً ، وإما بَحْثاً وتكذيباً . والمعنى : قلوبهم مرضى لخلوها عن العصمة والتوفيق والرعاية والتأييد . قال ابن فارس اللغوى : المرض كل ما خرج به الإنسان عن حد الصحة من علة أو نفاق أو تقصير فى امر . والقراء مجمعون على فتح الزاء من مَرَضٌ . إلا ما روى الأصمعى عن أبى عمرو أنه سَكَنَ الزاء .

قوله تعالى : (فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا) قيل : هو دواء عليهم . ويكون معنى الكلام : زادهم الله شكاً ونفاقاً جزاء على كفرهم وضعفاً عن الانتصار وعجزاً عن القدرة ؛ كما قال الشاعر :

يَا مُرْسِلَ الرَّيْحِ جَنُوبًا وَصَبَاً • إِذْ غَضِبْتَ زَيْدٌ فَزِدْهَا غَضَبًا

أى لا تهدها على الانتصار فيما غضبت منه . وعلى هذا يكون فى الآية دليل على جواز الدعاء على المنافقين والطردهم . لأنهم شر خلق الله . وقيل : هو إخبار من الله تعالى عن زيادة مرضهم . أى فزادهم الله مرضاً إلى مرضهم ؛ كما قال فى آية أخرى : « فَزَادَهُمْ رِجْسًا إِلَىٰ رِجْسِهِمْ » . وقال أبو باب المعانى : « فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ » أى بسكونهم إلى الدنيا وحبهم لها وغفلتهم عن الآخرة وإعراضهم عنها . وقوله : « فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا » أى وكلَّهم إلى أنفسهم ، وجمع عليهم هموم الدنيا فلم يتفرغوا من ذلك إلى أهتائهم بالدين . « وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ » بما يفتى عما يبق . وقال الجُنَيْد : طَلَّ القلوب من أتباع الهوى ، كما أن علل الجوارح من مرض البدن .

قوله تعالى : ﴿ وَلَمْ عَذَابُ إِلِيمٍ ﴾ « أليم » في كلام العرب معناه مؤلم أى موجب ، مثل السميع بمعنى المسمع ؛ قال ذو الرمة يصف إبلا :

وَنَزَعُ مِنْ صُدُورِ شَمَرَدَلَاتٍ * يَصُكُّ وَجُوهَهَا وَهَجَّ إِلِيمٍ^(١)

وَألم إذا أوجع : والإيلام : الإيجاع . والألم : الوجع ، وقد ألم يَألم أَلَمًا . والتألم : التوجع . ويجمع اليم على أَلَمَاءٍ مثل كَرِيم وكُرَمَاءٍ . وآلام مثل أشراف .

قوله تعالى : ﴿ يَمَّا كَانُوا يُكَذِّبُونَ ﴾ ما مصدرية ؛ أى بتكذيبهم الرسل وردهم على الله جل وعز وتكذيبهم بآياته ؛ قاله أبو حاتم . وقرأ عاصم وحزرة والكسائي بالتخفيف ؛ ومعناه يكذبهم وقولهم آمنا وليسوا بمؤمنين .

مسألة — وأختلف العلماء في إمساك النبي صلى الله عليه وسلم عن قتل المنافقين مع علمه بنفاقهم على أربعة أقوال :

القول الأول — قال بعض العلماء : إنما لم يقتلهم لأنه لم يعلم حالهم أحد سواء . وقد أنفق العلماء على بركة أبيهم^(٢) على أن القاضي لا يقتل بعلمه ، وإنما اختلفوا في سائر الأحكام . قال ابن العربي : وهذا منتقض ، فقد قُتِلَ بالمُجَدَّرِ بن زياد الحارث بن سُوَيْد بن الصَّامِت ؛ لأن المُجَدَّر قتل أباه سُوَيْدا يوم بُعِثَ ؛ فأسلم الحارث وأغفله يوم أُحُد فقتله ؛ فأخبر به جبريلُ النبي صلى الله عليه وسلم فقتله به ؛ لأن قتله كان غيلةً^(٣) ، وقتل الغيلة حد من حدود الله . قلت : وهذه غفلة من هذا الإمام ؛ لأنه إن ثبت الإجماع المذكور فليس بمنتقض بما ذكره ؛ لأن الإجماع لا ينعقد ولا يثبت إلا بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم وأقطع الوحى ؛ وعلى هذا فتكون تلك قِضيةٌ في عَيْنِ بُوْحَيٍّ فلا يحتج بها أو منسوخة بالإجماع . والله أعلم .

(١) شمرولات : إبل طوال . ونزع : نستحفا في السير . والوجع : الحر الشديد المؤلم .

(٢) قوله : « على بركة أبيهم » هذه كلمة العرب يريدون بها الكثرة وتوفير العدد .

(٣) بعث : موضع في نواحي المدينة « كانت به وقائع بين الأوس والخزرج في الجاهلية ؛ وكان الظفر فيه يورث

للأوس على الخزرج . (٤) راجع هذه القصة في سيرة ابن هشام (ص ٣٥٦ ، ٥٧٩) طبع أوربا .

القول الثاني — قال أصحاب الشافعي : إنما لم يقتلهم لأن الزنديق وهو الذي يُسر الكفر ويظهر الإيمان يُستتاب ولا يُقتل . قال ابن العربي : وهذا وهم ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم لم يستبهم ولا تقل ذلك أحد ، ولا يقول أحد إن أستتابه الزنديق واجبة وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم معرضاً عنهم مع علمه بهم . فهذا المتأخر من أصحاب الشافعي الذي قال : إن أستتابه الزنديق جائزة قال قولاً لم يصح لأحد .

القول الثالث — إنما لم يقتلهم مصلحة لتأليف القلوب عليه لئلا تنفر عنه . وقد أشار صلى الله عليه وسلم إلى هذا المعنى بقوله لعمر : ” معاذ الله أن يتحدث الناس أني أقتل أصحابي ” أخرجه البخاري ومسلم . وقد كان يعطى للؤلفة قلوبهم مع علمه بسوء اعتقادهم تألقاً ، وهذا هو قول علمائنا وغيرهم . قال ابن عطية : وهي طريقة أصحاب مالك رحمه الله في كف رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المنافقين ؛ نص على هذا محمد بن الجهم والقاضي إسماعيل والأبهري وابن الماجشون ، وأحتج بقوله تعالى : « لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ^(٣١) إِلَى قَوْلِهِ . « وَقَتْلُوا نَفَقَاتِهِمْ » . قال قتادة : معناه إذا هم أعلنوا النفاق . قال مالك رحمه الله : النفاق في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الزندقة فينا اليوم ؛ فيقتل الزنديق إذا شهد عليه بها دون أستتابه ؛ وهو أحد قولي الشافعي . قال مالك : وإنما كف رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المنافقين ليعين لأئمة أن الحاكم لا يحكم بعلمه ؛ إذ لم يشهد على المنافقين . قال القاضي إسماعيل : لم يشهد على عبد الله بن أبي ^(٤) إلا زيد بن أرقم وحده ، ولا على الجلاس بن سويد إلا عُمير بن سعد ريبه ؛ ولو شهد على أحد منهم رجلان بكفروه وفقاهه لقتل . وقال الشافعي رحمه الله محتجاً للقول الآخر : السنة فيمن شهد عليه بالزندقة فجحد

(١) الذي في كتاب الأحكام لابن العربي : « ... أن أستتابه الزنديق غير واجبة » .

(٢) كذا في الأصول وكتاب الأحكام لابن العربي . ولعل صواب العبارة : « إن أستتابه الزنديق واجبة » .

(٣) راجع ج ١٤ ص ٢٤٥ (٤) سيذكر الإمام القرطبي قصته عند تفسير سورة « المنافقون » .

(٥) كان متبهما بالنفاق وهو الذي نزل فيه قوله تعالى : « يحقون بأفه ما قالوا » الآية . وسأقي قصته عند تفسير هذه الآية في سورة « براءة » إن شاء الله تعالى . وقد أوردها ابن هشام في سيرته ص ٣٥٥ طبع أوروبا . وابن عبد البر في الاستيعاب ج ١ ص ٩٧ طبع الهند .

وأعلن بالإيمان وتبرأ من كل دين سوى الإسلام أن ذلك يمنع من إرافة دمه . وبه قال أصحاب
الرأى وأحمد والطبرى وغيرهم . قال الشافعى وأصحابه : وإنما منع رسول الله صلى الله عليه وسلم
من قتل المنافقين ما كانوا يظهرونه من الإسلام مع العلم بنفاقهم ؛ لأن ما يظهرونه ^{يُحِبُّ}
ما قبله . وقال الطبرى : جعل الله تعالى الأحكام بين عباده على الظاهر ، وتولى الحكم
فى سرائرهم دون أحد من خلقه ، فليس لأحد أن يحكم بخلاف ما ظهر ؛ لأنه حكم بالظنون ،
ولو كان ذلك لأحد كان أولى الناس به رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقد حكم للمنافقين
بحكم المسلمين بما أظهروا ، ووكل سرائرهم إلى الله . وقد كذب الله ظاهرهم فى قوله : « وَاللَّهِ
يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ » . قال ابن عطية : ينفصل المالكون عما لزموه من هذه
الآية بأنها لم تُعَيِّنْ أشخاصهم فيها وإنما جاء فيها توبيخ لكل مغموص عليه بالنفاق ؛
وبقى لكل واحد منهم أن يقول : لم أرد بها وما أنا إلا مؤمن » ولو عيّن أحد لما جَبَّ
كذبه شيئا .

قلت : هذا الانفصال فيه نظر ، فإن النبى صلى الله عليه وسلم كان يعلمهم أو كثيرا منهم
باسمائهم وأعيانهم بإعلام الله تعالى إياه ؛ وكان حذيفة يعلم ذلك بإخبار النبى عليه السلام إياه
حتى كان عمر رضى الله عنه يقول له : يا حذيفة هل أنا منهم ؟ فيقول له : لا .

القول الرابع — وهو أن الله تعالى كان قد حفظ أصحاب نبيه عليه السلام بكونه فتيهم
أن يفسدهم المنافقون أو يفسدوا دينهم فلم يكن فى تَبَقِّيَتِهِمْ ضرر ، وليس كذلك اليوم ؛ لأننا
لا نأمن من الزنادقة أن يفسدوا عامتنا وجهالتنا .

قوله تعالى : وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ
مُصْلِحُونَ ﴿١١﴾

« إذا » فى موضع نصب على الظرف والعامل فيها « قالوا » وهى تؤذن بوقوع الفعل
المستظر . قال الجوهرى : « إذا » أسم يدل على زمان مستقبل ، ولم تستعمل إلا مضافة إلى

(١) قوله : لكل مغموص . أى مطعون فى دينه ، منهم بالنفاق .

جملة؛ تقول: أجيئك إذا أحتر البئر، وإذا قَدِمَ فلان. والذي يدل على أنها اسم وقوعها موقع قولك: آتيتك يوم يَقدَم فلان؛ فهي ظرف وفيها معنى المجازاة. وجزاء الشرط ثلاثة: الفعل والفاء وإذا؛ فالفعل قولك: إن تأخى أنك. والفاء: إن تأخى فانا أحسن إليك. وإذا كقوله تعالى: «وإن يُصِبهُمُ سَيِّئَةٌ يَما قَدَمْتُ أَيْدِيَهُمْ إِذَا هُمْ يَفْقَهُونَ»^(١). ومما جاء من المجازاة بإذا في الشعر قول قيس بن الخطيم:

إذا قَصُرَتْ أَسِيفُنَا كَانَ وَصْلُهَا * خُطَانَا إِلَى أَعْدَائِنَا فَنُضَارِبُ^(٢)

فعطف «فَنُضَارِبُ» بالجزم على «كَانَ» لأنه مجزوم، ولو لم يكن مجزوما لقال: فَنُضَارِبُ» بالنصب. وقد تزايد على «إذا» «ما» تأكيداً، فيُجزم بها أيضاً؛ ومنه قول الفرزدق:

فقام أبو تَيْلٍ إِلَيْهِ أَبْتُ ظَالِمٍ * وَكَانَ إِذَا مَا يَسْلِي السَّيْفُ يَضْرِبُ

قال سيويه: والجيد ما قال كعب بن زهير:

وَإِذَا مَا تَشَاءُ تَبَعْتُ مِنْهَا * مَغْرِبَ الشَّمْسِ نَاشِطًا مَدْعُورًا^(٣)

يعنى أن الجيد ألا يجزم بإذا كما لم يجزم في هذا البيت. وحكى عن المبرد أنها في قولك في المفاجأة: خرجت فإذا زيد، ظرف مكان؛ لأنها تضمنت جئة. وهذا مردود؛ لأن المعنى خرجت فإذا حضور زيد؛ فإنما تضمنت المصدر كما يقتضيه سائر ظروف الزمان؛ ومنه قولهم: «اليومَ تَعْرُوْغِدَا أَمْرٌ» فمعناه وجود نحر ووقوع أمر.

قوله: (قِيلَ) من القول وأصله قول؛ نُقِلَتْ كسرة الواو إلى القاف فأقلبت الواو ياء. ويجوز: «قيل لهم» بإدغام اللام في اللام. وجاز الجمع بين ساكنين؛ لأن الياء حرف مد ولين. قال الأخفش: ويجوز «قِيلَ» بضم القاف والياء. وقال الكسائي: ويجوز إشتام القاف الضم ليدل على أنه لما لم يسم فاعله، وهي لفظة قيس. وكذلك جىءَ وَغِيصَ وَحِيلَ وَمِيقَ وَيَسَى.

(١) راجع ج ١٤ ص ٣٤ (٢) يقول: إذا قصرت أسيفنا في الفناء عن الوصول إلى الأقران وصلناها بخطانا مقدمين عليهم حتى تألم. (٣) وصف ناقته بالنشاط والسرعة بعد سير النهار كله. فشيها في ابتهاها بسرعة باشط قد دعر من صائه أوسيع. والناشط: النور يخرج من بلد إلى بلد؛ فذلك أوحش له وأذعر.

وسيت . وكذلك روى هشام عن ابن عباس ، ورؤيس عن يعقوب . وأثم منها نافع سيء ، وسيت خاصة . وزاد ابن ذكوان : حيل وسبق ؛ وكسر الباقون في الجميع . فاما هذيل وبنو دبير من أسد وبنى فقمس فيقولون : « قول » بواو ساكنة .

قوله : (لَا تُفْسِدُوا) « لا » نهي . والفساد ضد الصلاح ، وحقيقته العدول عن الإستقامة إلى ضدها . فسَد الشيء يَفْسُد فسادا وفُسُودًا وهو فاسد وفَسيد . والمعنى في الآية : لَا تُفْسِدُوا في الأرض بالكفر وموالاته ، وتفريق الناس عن الإيمان بحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن . وقيل : كانت الأرض قبل أن يبعث النبي صلى الله عليه وسلم فيها الفساد ، ويفعل فيها بالمعاصي ؛ فلما بعث النبي صلى الله عليه وسلم ارتفع الفساد وصلحت الأرض . فإذا عملوا بالمعاصي فقد أفسدوا في الأرض بعد إصلاحها ؛ كما قال في آية أخرى : « وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا » (١) .

قوله : (في الأرض) الأرض مؤنثة ، وهي أسم جنس ، وكان حق الواحدة منها أن يقال أرضة ، ولكنهم لم يقولوا . والجمع أرضات ؛ لأنهم قد يجمعون المؤنث الذي ليست فيه هاء التانيث بالتاء كقولهم عُرسات . ثم قالوا أرضون فجمعوا بالواو والنون ؛ والمؤنث لا يجمع بالواو والنون إلا أن يكون منقوصا كثبة وطبة ، ولكنهم جعلوا الواو والنون عوضًا من حذفهم الألف والتاء وتركوا فتحة الراء على حالها ، وربما سكنت . وقد تجمع على أُرُوس . وزعم أبو الخطاب أنهم يقولون : أرض وأراض ، كما قالوا : أهل وآهال . والأراضى أيضا على غير قياس ؛ كأنهم جمعوا أَرْضًا . وكل ما سفل فهو أرض . وأَرْض أريضة ؛ أى زكية بيّنة الأريضة . وقد أَرْضت بالضم ، أى زكت . قال أبو عمرو : نزلنا أرضا أريضة ؛ أى معجبة للعين ؛ ويقال : لا أرض لك ، كما يقال : لا أُم لك . والأرض : أسفل قوائم الدابة ؛ قال حميد يصف فرسا : ولم يُقَلِّبْ أَرْضَهَا الْيَتَارُ ■ ولا لِحَبْلِيهِ بِهَا حَبَارُ

(١) في نسخة : « ابن عامر » . (٢) رؤيس (كبير) محمد بن المتوكل القاري « راوى يعقوب

أى أثر . والأرض : النَقْصَة والرَّصْدَة . روى حماد بن سلمة عن قتادة عن عبد الله بن الحارث قال : زُلْزِلَتِ الأرض بالبصرة ؛ فقال ابن عباس : والله ما أدرى ! أزلزلت الأرض أم بى أرض ؟ أى أم بى رِصْدَة ؛ وقال ذو الرِّمَّة يصف صائدا :

إذا تَوَجَّسَ رِجْلاً من سَنَابِكها ■ أو كان صاحبَ أرضٍ أو به الموم^(١)

والأرض : الزَّكَام . وقد أرضه الله إرضاء ؛ أى أركه فهو مأروض . وفَسِيل مستأرض ، ووَدِيَّة مستأرضية (بكسر الراء) وهو أن يكون له عِرق في الأرض ؛ فأما إذا نبت على جذع النخل فهو الراكب . والإراض (بالكسر) : بساط ضخم من صوف أو وبر . ورجل أريض ؛ أى متواضع خلى للغير . قال الأصمعي يقال : هو أَرْضُهُم أن يفعل ذلك ؛ أى أختلقهم . وشئ عريض أريض إتباع له . وبعضهم يفرده ويقول : جَدَى أريض ؛ أى ممين .

قوله : « نَحْنُ » أصل « نحن » نَحْنُ ، قُلِبَتْ حركة الحاء على النون وأسكنت الحاء ■ قاله هشام بن معاوية النحوى . وقال الزجاج : « نحن » جماعة ؛ ومن علامة الجماعة الواو ، والضممة من جنس الواو ؛ فلما اضطروا إلى حركة « نحن » لالتقاء الساكنين حركوها بما يكون للجماعة . قال : لهذا ضموا واو الجمع في قوله عز وجل : « أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلَالَةَ » . وقال محمد ابن يزيد : « نحن » مثل قَبْلُ وبعْدُ ؛ لأنها متعلقة بالإخبار عن اثنين وأكثر ، ف« أنا » للواحد و« نحن » للثنائية والجمع ، وقد يجزبه المتكلم عن نفسه في قوله ■ نحن فمنا ؛ قال الله تعالى : « نَحْنُ قَسَمْنَا^(٢) بَيْنَهُمْ مَيعَشَتَهُمْ » . والمؤنث في هذا إذا كانت متكلمة بمقتلة المذكر ؛ تقول المرأة : قتت وذبحت ، وقمتا وذممتا ■ وأنا فعلت ذلك ، ونحن فعلنا . هذا كلام العرب قائلين .

قوله تعالى : « مُصْلِحُونَ » اسم فاعل من أصلح . والصلاح : ضد الفساد . وصَلَحَ الشئ (بضم اللام وفتحها) لفتان ■ قاله ابن السكيت . والصُّلُوح (بضم الصاد) مصدر صُلِحَ (بضم اللام) ■ قال الشاعر :

(١) توجس : تسمع . الركي : الحس والصوت الخفى . سنابكها : حوافرها . الموم : البرسام وهو الخيل . وقيل : الموم الجدرى الكثير المراكب . ومعناه : أن الصياد يذهب نفسه إلى السماء ويَقْفَرُ إليها أبداً لتلايحه الوحش نفسه فينفر . وشبه بالبرسم أو الزكوم لأن البرسام مفقر والزكوم مفقر . (عن اللسان) . (٢) راجع ١٦ ص ٨٣

فكيف بإطراق إذا ما شمتني ■ وما بعد شتم الوالدين صلوح
وصلاح من أسماء مكة . والصلح (بكسر الصاد) : نهر .

وإنما قالوا ذلك على ظنهم ؛ لأن إفسادهم عندهم إصلاح ؛ أى أن مالائتنا للكفار إنما
نريد بها الإصلاح بينهم وبين المؤمنين . قاله ابن عباس وغيره .

قوله تعالى : **أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ** (١٢)

قوله عز وجل : **(أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ)** ردا عليهم وتكذبا لقولهم . قال أرباب
المعاني : من أظهر الدعوى كذب ، ألا ترى أن الله عز وجل يقول : **«أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ»**
وهذا صحيح . وكسرت «إن» لأنها مبتدأة ؛ قاله النحاس . وقال على بن سليمان . يجوز فتحها ؛ كما
أجاز سيويه . حقا أنك منطلق ، بمعنى ألا . و«هم» يجوز أن يكون مبتدأ و«المفسدون»
خبره والمبتدأ وخبره خبر «إن» . ويجوز أن تكون «هم» توكيدا للهاء والميم في «إنهم» . ويجوز
أن تكون فاصلة — والكوفيون يقولون عمادا — و«المفسدون» خبر «إن» ؛ والتقدير ألا إنهم
المفسدون ، كما تقدم في قوله : **«وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ»** .

قوله تعالى : **(وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ)** قال ابن كيسان يقال : ما على من لم يعلم أنه مفسد
من الدم ؛ إنما يذم إذا علم أنه مفسد ثم أفسد على علم ؛ قال : ففيه جوابان : أحدهما —
أنهم كانوا يعملون الفساد سرا ويظهرون الصلاح وهم لا يشعرون أن أمرهم يظهر عند النبي
صلى الله عليه وسلم . والوجه الآخر : أن يكون فسادهم عندهم صلاحا وهم لا يشعرون أن ذلك
فساد ، وقد عصوا الله ورسوله في تركهم تبين الحق وأتباعه . «وَلَكِنْ» حرف تأكيد استدراك
ولا بد فيه من نفي وإثبات ؛ إن كان قبله نفي كان بعده إيجاب ، وإن كان قبله إيجاب كان
بعده نفي . ولا يجوز الاختصار بعده على اسم واحد إذا تقدم الإيجاب ، ولكك تذكر جملة

(١) في العبارة غرض . ولعل المعنى المراد : يجوز فتحها كما أجاز سيويه أما أنك منطلق على معنى حقا أنك
منطلق . وأما بمعنى ألا ؛ فإذا فُتحت إن بعدها كانتا بمعنى حقا أنك ... وإذا كسرت كانتا أدان استفتاح .
راجع كتاب سيويه ج ١ ص ٤٦٢ طبع بولاق .

مضادة لما قبلها كما في هذه الآية، وقولك : جاءني زيد لكن عمرو لم يحن ، ولا يجوز جاءني زيد لكن عمرو ثم تسكت ؛ لأنهم قد استغنوا بيل في مثل هذا الموضع عن لكن ، وإنما يجوز ذلك إذا تقدم النفي كقولك : ما جاءني زيد لكن عمرو .

قوله تعالى : وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُوا كَمَا ءَامَنَ النَّاسُ قَالُوا أَنُؤْمِنُ كَمَا ءَامَنَ السُّفَهَاءُ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ وَلَكِن لَّا يَعْلَمُونَ ﴿١٣﴾

قوله تعالى : (وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ) يعني المنافقين في قول مقاتل وغيره . (ءَامِنُوا كَمَا آمَنَ النَّاسُ) أي صدقوا بمحمد صلى الله عليه وسلم وشرعه ، كما صدق المهاجرون والمحققون من أهل يثرب . وألف « آمنوا » ألف قطع ؛ لأنك تقول : يؤمن ، والكاف في موضع نصب ؛ لأنها نعت لمصدر محذوف ، أي إيماننا كإيمان الناس .

قوله تعالى : (قَالُوا أَنُؤْمِنُ كَمَا آمَنَ السُّفَهَاءُ) يعني أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ؛ عن ابن عباس . وعنه أيضا : مؤمنو أهل الكتاب . وهذا القول من المنافقين إنما كانوا يقولونه في خفاء واستهزاء فاطلع الله نبيه والمؤمنين على ذلك . وقدر أن السُّفَهَاءُ رِقَّةُ الحُلُومِ وفساد البصائر إنما هي في حيزهم وصفة لهم . وأخبر أنهم هم السفهاء ولكن لا يعلمون للربن الذي على قلوبهم . وروى الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس أنها نزلت في شأن اليهود . أي وإذا قيل لهم — يعني اليهود — آمنوا كما آمن الناس : عبد الله بن سلام وأصحابه ، قالوا أنؤمن كما آمن السفهاء ! يعني الجاهل والخرقاء . وأصل السُّفَهَاءُ في كلام العرب : الخلفة والرقعة ؛ يقال : ثوب سفیه إذا كان رديء النسيج خفيفه ، أو كان بالياً رقيقاً . وتسفّهت الريح الشجر : مالت به ؛ قال ذو الرمة :

مَشِينٌ كَمَا أَهْتَرْتُ رِمَاحَ تَسْفَهُتٍ • أَعَالِيهَا مَرُّ الرِّيحِ النَّوَاسِيمِ (٢)

- (١) المحققون هنا هم الذين يكون إيمانهم مقروناً بالإخلاص خالفاً عن شوائب النفاق كما قال الألوسي وغيره .
(٢) وصف نساء . فيقول : إذا مشين أهترن في مشين وتئين فكأنهن رماح نصبت فرت عليها الرياح فاهترت وتينت . والنواسم : الخليفة المبوب .

وتسفت الشيء : أمتحقرتة . والسفه : ضدّ الحلم . ويقال : إن السّفه أن يكثر الرجل شرب الماء فلا يروى . ويمحوز في همزق السفهاء أربعة أوجه ، أجودها أن تتحقق الأولى وتقلب الثانية واوا خالصة ، وهى قراءة أهل المدينة والمعروف من قراءة أبى عمرو . وإن شئت خفقتما جميعا فجعلت الأولى بين همزة الواو وجعلت الثانية واوا خالصة . وإن شئت خفقت الأولى وحققت الثانية . وإن شئت حققتما جميعا .

قوله تعالى : ﴿ وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ مثل « وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ » وقد تقدم . والعلم معرفة المعلوم على ما هو به ، تقول : علمت الشيء أعلمه علماً عرّفته . وعلمت الرجل فعلمته أعلمه (بالضم فى المستقبل) : غلبته بالعلم .

قوله تعالى : وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزَؤُونَ ﴿١٤﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا ﴾ أنزلت هذه الآية فى ذكر المنافقين . أصل لقوا : لقيوا ، نقلت الضمة إلى القاف وحذفت الياء لالتقاء الساكنين . وقرأ محمد بن السَّمِيعُ البجلي : « لاقوا الذين آمنوا » . والأصل لاقبوا ، تحركت الياء وقبلها فتحة أنقلبت ألفا ، أجمع ساكنان الألف والواو فحذفت الألف لالتقاء الساكنين ثم حُرِكت الواو بالضم . وإن قيل : لم ضُمت الواو فى لاقوا فى الإدراج وحذفت من لقوا ؟ فالجواب : أن قبل الواو التى فى لقوا ضمة فلو حركت الواو بالضم لتقل على اللسان النطق بها فحذفت لتقلها ، وحُرِكت فى لاقوا لأن قبلها فتحة .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ ﴾ إن قيل : لم وُصلت « خَلَوْا » بـ « إلى » وعرفها أن توصل بالباء ؟ قيل له : « خَلَوْا » هنا بمعنى ذهبوا وأنصرفوا ، ومنه قول الفرزدق :
كَيْفَ تَرَانِي قَالِبَا مَجْنَى ۖ [أَضْرِبُ أَمْرِي ظَهْرَهُ لِبَطْنِ]

* قد قتل الله زياداً عني *

لما أنزله منزلة صَرْف. وقال قوم: «إلى» بمعنى مع، وفيه ضعف. وقال قوم: «إلى» بمعنى الباء؛ وهذا يأباه الخليل وسيبويه. وقيل: المعنى وإذا خلوا من المؤمنين إلى شياطينهم. فـ«إلى» على بابها. والشياطين جمع شيطان على التكسير. وقد تقدم القول في اشتقاقه ومعناه في الاستعانة^(١). وأختلف المفسرون في المراد بالشياطين هنا؛ قال ابن عباس والسدي: هم رؤساء الكفر. وقال الكلبي: هم شياطين الجن. وقال جمع من المفسرين: هم الكهان. ولفظ الشيطنة الذي معناه البعد عن الإيمان والخير، يجمع من ذكر. والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا تَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ﴾ أي مكذبون بما ندعى إليه. وقيل: ساخرون. والهزة: السخرية واللعب؛ يقال: هزئ به واستهزا. قال الرازي:^(٢)
قد هزئت مني أم طيسلة. قالت أراه معيدا لا مال له.
وقيل: أصل الاستهزاء: الانتقام. كما قال الآخر:

قد استهزوا مني بالتي مدحج. سرائهم وسط الصعاصع جثم^(٣)

قوله تعالى: اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ وَيَمُدُّهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿١٥﴾

قوله تعالى: ﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ﴾ أي يتقم منهم ويعاقبهم، ويسخر بهم ويمازهم على استهزائهم؛ فسمى العقوبة بأسم الذنب. هذا قول الجمهور من العلماء؛ والعرب تستعمل ذلك كثيرا في كلامهم. من ذلك قول عمرو بن كلثوم:

ألا لا يجهل أحد علينا. فنجهل فوق جهل الجاهلينا

فسمى انتصاره جهلا، والجهل لا يفتخر به ذو عقل؛ وإنما قاله ليزدج الكلام فيكون أخف على اللسان من المخالفة بينهما. وكانت العرب إذا وضعوا لفظا بإزاء لفظ جوابا له وجزاء ذكره بمثل لفظه وإن كان مخالفا له في معناه؛ وعلى ذلك جاء القرآن والسنة. وقال

(١) راجع ص ٩٠ (٢) هو حصر النفي الملأل. والبيت كما ذكره القالي في أماليه (ج ٢ ص ٢٨٤) طبع

داوا الكتب المصرية: تهزأ مني أخت آل طيسله. قالت أراه مبلطا لا شيء له.

(٣) الصعاصع (جمع مصصح): الأرض ليس بها شيء. ولا شجر ولا قرار. والجام: اللازم مكانه لا يبرح.

الله عز وجل : « وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا » . وقال : « فَمَنْ أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَأَعْتَدُوا عَلَيْهِ يَمِثِلْ مَا أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ » . والجزاء لا يكون سيئة . والقصاص لا يكون اعتداء ؛ لأنه حق وجب ؛ ومثله : « وَكَرُّوا وَكَرَّ اللَّهُ » . و « إِنْتُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا وَأَكِيدُ كَيْدًا » . و « إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ » . الله يستهزئ بهم « وليس منه سبحانه مكر ولا هزء ولا كيد ، إنما هو جزاء لمكرهم واستهزائهم وجزاء كيدهم ؛ وكذلك « يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ » . « فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ يَخِرَّ اللَّهُ مِنْهُمْ » . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الله لا يملأ حتى تملأوا ولا يسام حتى تساموا » . قيل : حتى بمعنى الواو أى وتعلوا . وقيل المعنى وأتم تملون . وقيل : المعنى لا يقطع عنكم ثواب أعمالكم حتى تقطعوا العمل . وقال قوم : إن الله تعالى يفعل بهم أفصلا هى فى تأمل البشر هزء وخدع ومكر ، حسب ما روى : « إن النار تجمد كما تجمد الإهالة ^(١) فيمشون عليها ويظنونها منجاة فتخسف بهم » . وروى الكلبي عن أبى صالح عن ابن عباس فى قوله تعالى : « وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَالُوا ءَامَنَّا » هم منافقوا أهل الكتاب ؛ فذكرهم وذكر استهزائهم ، وأنهم إذا خلوا إلى شياطينهم يعنى رؤسائهم فى الكفر — على ما تقدم — قالوا : إنا معكم على دينكم « إنما نحن مستهزئون » بأصحاب عهد صلى الله عليه وسلم . « الله يستهزئ بهم » فى الآخرة . يفتح لهم باب جهنم من الجنة « ثم يقال لهم : تعالوا ، فيقبلون يسبحون فى النار » والمؤمنون على الأرائك — وهى السرر — فى المجال ينظرون إليهم « فإذا أتوها إلى الباب سُدَّ عنهم » فيضحك المؤمنون منهم ؛ فذلك قول الله عز وجل : « اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ » أى فى الآخرة ، ويضحك المؤمنون منهم حين غُلِّقت دونهم الأبواب ؛ فذلك قوله تعالى : « قَالِیَوْمَ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ » عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ » إلى أهل النار « هَلْ تُؤِيبُ الْكُفَّارُ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ » . وقال قوم : الخداع من الله والاستهزاء هو استدراجهم بדרور النعم الدنيوية عليهم ؛ فالله سبحانه وتعالى يظهر لهم من الإحسان فى الدنيا خلاف ما يغيب عنهم « ويستتر عنهم من عذاب الآخرة ، فيظنون أنه راض عنهم ، وهو تعالى

(١) الإهالة : ما أذيب من الآية والنجم . وقيل : الدم الجامد . (٢) راجع ج ١٩ ص ٢٦٦

قد حتم عذابهم . فهذا على تأمل البشر كأنه استهزاء ومكر وخداع ؛ ودل على هذا التأويل قوله صلى الله عليه وسلم : « إذا رأيتم الله عز وجل يعطي العبد ما يحب وهو مقيم على معاصيه فإنما ذلك منه استدراج » . ثم نزع هذه الآية : « فَلَمَّا تَسَوَّا مَآذُ كَرُّوا بِهِ فَتَحْنَاهُمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ ^(١) . فَقَطَّعَ دَائِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ » . وقال بعض العلماء في قوله تعالى « سَنَسْتَدْرِجُهُم مِّنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ » : كلما أخذوا ذنباً أحدث لهم نعمة .

قوله تعالى : « وَيَمْدُدُّهُمْ ^(٢) » أى يطيل لهم المدة ويمهلهم ويؤجل لهم كما قال : « إِنَّمَا نُؤَخِّرُ لَّهُمْ لِيُزِيدُوا ^(٣) » وأصله الزيادة . قال يونس بن حبيب : يقال مد لهم في الشر ، وأمد في الخير ؛ قال الله تعالى : « وَأَمْدَدْنَاكُمْ ^(٤) بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ » . وقال : « وَأَمْدَدْنَاهُمْ بِقَافِيَةٍ وَلَحْمٍ مِّمَّا يَشْتَهُونَ » . وحكى عن الأخفش : مددت له إذا تركته ، وأمددته إذا أعطيته . وعن الفراء والحلياني : مددت ، فيما كانت زيادته من مثله ؛ يقال : مد النهر [النهر] ، وفى التزيل : « وَالْبَحْرُ يَمْدُهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ ^(٥) أَبْحُرٍ » . وأمددت ، فيما كانت زيادته من غيره ؛ كقولك : أمددت الجليش بمدد ؛ ومنه : « يُعِدِّدُكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ ^(٦) آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ » . وأمد الجرح ؛ لأن المدة من غيره ، أى صارت فيه مدة .

قوله تعالى : « فِي طُفْيَانِهِمْ ^(٧) » كفرهم وضلالهم . وأصل الطغيان مجاوزة الحد ؛ ومنه قوله تعالى : « إِنَّا نَأْتِي السَّمَاءَ ^(٨) » أى أرتفع وعلا وتجاوز المقدار الذى قدرته الخزان . وقوله فى فرعون : « إِنَّهُ طَفَى ^(٩) » أى أسرف فى الدعوى حيث قال : « أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى » . والمعنى فى الآية : يمدهم بطول العمر حتى يزيدوا فى الطغيان فيزيدهم فى عذابهم .

قوله تعالى : « يَمْهُونُ ^(١٠) » يعمون . وقال مجاهد : أى يترددون متحيرين فى الكفر . وحكى أهل اللغة : عمه الرجل يعمه عموها وعمها فهو عمه وعامه إذا حار ، ويقال رجل عامه

(١) راجع ج ٦ ص ٢٦٦ وقد ذكر القرطبي هناك الحديث برواية تختلف فى بعض اللفظ ؛ وفيه : ثم تلا : فلما تسووا مآذ كرروا به فتحناهم أبواب كل شيء حتى إذا فرحوا بما أوتوا أخذناهم بغتة فإذا هم مبلسون . (٢) راجع ج ٧ ص ٢٢٩ (٣) راجع ج ١١ ص ٢٨٧ (٤) راجع ج ١٠ ص ٢١٧ (٥) راجع ج ١٧ ص ٦٨ (٦) الزيادة عن اللسان مادة (مد) . (٧) راجع ج ١٤ ص ٢٦ (٨) راجع ج ٤ ص ١٩٠ (٩) راجع ج ١٨ ص ٢٦٣ (١٠) راجع ج ١٩ ص ١٩٩

وَعَمَهُ حَازِمٌ مَرْتَدٌّ ، وَجَمْعُهُ عَمَهُ . وَذَهَبَتْ إِلَيْهِ الْعُمَى إِذَا لَمْ يَدْرِ أَيْنَ ذَهَبَتْ . وَالْعَمَى فِي الْعَيْنِ ، وَالْعَمَى فِي الْقَلْبِ ؛ وَفِي التَّزْيِيلِ : « فَأَنهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ » ^(١) .

قوله تعالى : أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى فَا رَبَّحَتْ بِمِجْرَتِهِمْ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ﴿١٦﴾

قوله تعالى : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى ﴾ قال سيويه : ضُمَّت الواو في « اشتروا » فرقا بينها وبين الواو الأصلية ؛ نحو : « وَأَنْ لَّوِ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ » . وقال ابن كَيْسَانَ : الضمة في الواو أخف من غيرها لأنها من جنسها . وقال الزجاج : حُرِّكَتْ بِالضَّمِّ كَمَا فَعَلَ فِي « نَحْنُ » . وقرأ ابن أبي إسحاق ويحيى بن يعمر بكسر الواو على أصل التقاء الساكنين . وروى أبو زيد الأنصاري عن قَعْنَبِ أَبِي السَّمَّالِ الْعَدَوِيِّ أَنَّهُ قَرَأَ بِفَتْحِ الْوَاوِ لُحْفَةَ الْفَتْحَةِ وَإِنْ كَانَ مَا قَبْلُهَا مَفْتُوحًا . وَأَجَازَ الْكِسَائِيُّ هَمْزَ الْوَاوِ وَضَمَّهَا كَأَدْوَرٍ . وَاشْتَرَوْا : مِنْ الشِّرَاءِ . وَالشِّرَاءُ هُنَا مُسْتَعَارٌ . وَالْمَعْنَى اسْتَحْبَبُوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ ؛ كَمَا قَالَ : « فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى » فَعَبَّرَ عَنْهُ بِالشِّرَاءِ ؛ لِأَنَّ الشِّرَاءَ إِنَّمَا يَكُونُ فِيمَا يَحِبُّهُ مُشْتَرِيهِ . فَأَمَّا أَنْ يَكُونَ مَعْنَى شِرَاءِ الْمَاعِوِضَةِ فَلَا ؛ لِأَنَّ الْمُنَافِقِينَ لَمْ يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ فَيَبِيعُونَ إِيْمَانَهُمْ . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : أَخَذُوا الضَّلَالَةَ وَتَرَكُوا الْهُدَى . وَمَعْنَاهُ اسْتَبَدَلُوا وَأَخَارُوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ . وَإِنَّمَا أَخْرَجَهُ بِلَفْظِ الشِّرَاءِ تَوْسِعًا ؛ لِأَنَّ الشِّرَاءَ وَالتَّجَارَةَ رَاجِعَانِ إِلَى الْاسْتِبْدَالِ ؛ وَالْعَرَبُ تَسْتَعْمَلُ ذَلِكَ فِي كُلِّ مَنْ اسْتَبَدَلَ شَيْئًا بِشَيْءٍ . قَالَ أَبُو ذُؤَيْبٍ :

فَإِن تَزْعُمِينِي كُنْتُ أَجْهَلُ فَيْكُمْ • فَإِنِّي شَرِيتُ الْحِلْمَ بِعَمَلِكِ بِالْجَهْلِ

(١) راجع ج ١٢ ص ٧٧ (٢) قال صاحب تهذيب التهذيب : « في التفسير فتح التتائيه والميم وينها مهله ساكنة . وفي المعنى بفتح الميم وضما » . (٣) في بعض الأصول : « وإن ما قبلها مفتوحا » . وفي البعض الآخر : « وإن كان قبلها مفتوحا » . (٤) ويرى : « اشترت » كما في ديوان أبي ذؤيب . يقول : إن كنت تزعمين أني كنت أجهل في هواي لكم وصبرتي إليكم فقد شريت بذلك الجهل والعيا حلا وعقلا ، ورجعت عما كنت عليه . (من شرح الشواهد) .

وأصل الضلالة : الحيرة . ويسمى النسيان ضلالة لما فيه من الحيرة ؛ قال جل وعز :
 « قُلْتُمْ إِذَا وَاتَا مِنَ الضَّالِّينَ » ^(١) أى الناسين . ويسمى الهلاك ضلالة ؛ كما قال عز وجل :
 « وَقَالُوا أَيُّدَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ » ^(٢) .

قوله تعالى : (فَمَا رَيْبَتْ تِجَارَتُهُمْ) أسند تعالى الربح إلى التجارة على عادة العرب
 في قولهم : ربح بيعك ، وخسرت صفقتك ؛ وقولهم : ليل قائم ، ونهار صائم ؛ والمعنى رَيْبَتْ
 وخَسِرَتْ في بيعك ، وقلت في ليلك وخسرت في نهارك ؛ أى لما ربحوا في تجارتهم . وقال الشاعر :
 نهارك هائمٌ ويليكَ قائمٌ • كذلك في الدنيا تعيش البهائم
 ابن كيسان : ويموز تجارة وتجارز ، وضلالة وضلائل .

قوله تعالى : (وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ) في آسراتهم الضلالة . وقيل : في سابق علم الله .
 والاهتداء ضد الضلال ؛ وقد تَهْتَم ^(٣) .

قوله تعالى : مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ
 ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمٍ لَا يَبْصُرُونَ ^(٤)

قوله تعالى : (مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا) فتلهم رفع بالابتداء والخبر في الكاف ،
 فهي أم ؛ كما هي في قول الأعشى :

^(٥)
 انتهبون ولن ينهى ذوى شَطِيط • كالطعن يذهب فيه الزيت والقُتْلُ

وقول امرئ القيس :

^(٥)
 ورُحْنًا يَكْبُنُ الْمَاءُ يُحْنَبُ وَسَطْنَا • تَصُوبُ فِيهِ الْعَيْنُ طُورًا وَتَرْتَقِي

(١) راجع ج ١٣ ص ٩٥ (٢) راجع ج ١٤ ص ٩١ (٣) راجع ص ١٦٠ من هذا الجزء .

(٤) المعنى : لا ينهى أصحاب الجور مثل طعن جاف ؛ أى نافذ إلى الجوف ؛ يذهب فيه الزيت والقُتْلُ .

(من نزاة الأدب) . (٥) يقول رجعتا بفرس كأنه ابن ماء (طير ماء) خفة وحسنا وطول عنق . وهو يحجب .

أى يقاد فلا يركب .

أراد مثل الطعن، وبمثل آب الماء. ويجوز أن يكون الخبر محذوفاً؛ تقديره مثلهم مستقر كمثل؛ فالكاف على هذا حرف. والمثل والمثل والمثيل واحد ومعناه الشبيه. والمتماثلان. المتشابهان؛ هكذا قال أهل اللغة.

قوله (الَّذِي) يقع للواحد والجمع. قال ابن السجري هبة الله بن علي: ومن العرب من يأتي بالجمع بلفظ الواحد؛ كما قال:

وإن الذي حانت بفلج دماؤهم * هم القوم كل القوم يا أم خالد^(١)

وقيل في قول الله تعالى (وَالَّذِي جَاءَ بِالصَّدَقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ): إنه بهذه اللغة، وكذلك قوله: «مثلهم كمثل الذي» قيل: المعنى كمثل الذين استوفدوا، ولذلك قال: «ذهب الله بنورهم»؛ فحمل أول الكلام على الواحد، وآخره على الجمع. فاما قوله تعالى: «وَحُضِّنْهُ كَالَّذِي خَاضُوا» فإن الذي هنا وصف لمصدر محذوف تقديره وخضنم كالخوض الذي خاضوا. وقيل: إنما وحد «الذي» و«استوفد» لأن المستوفد كان واحداً من جماعة تولى الإيقاد لهم، فلما ذهب الضوء رجع عليهم جميعاً فقال «بنورهم». واستوفد بمعنى أوقد؛ مثل استجاب بمعنى أجاب؛ فالسين والتاء زائدتان. قاله الأخفش؛ ومنه قول الشاعر^(٢):
وداع دما يا من يُجيب إلى الندى * فلم يستجبه عند ذاك يُجيبُ

أى يجبه. وأختلف النحاة في جواب لما، وفي عود الضمير من «نورهم»؛ فقيل: جواب لما محذوف وهو طيفت، والضمير في «نورهم» على هذا للنافقين، والإخبار بهذا عن حال تكون في الآخرة؛ كما قال تعالى: «فَضْرِبْ بَلَيْتُهُمْ إِسْوَءَ بَابٍ»^(٣). وقيل: جوابه «ذهب»، والضمير في «نورهم» عائد على «الذي»؛ وعلى هذا القول يتم تمثيل المنافق بالمستوفد، لأن بقاء المستوفد في ظلمات لا يبصر كبقاء المنافق في حيرة وتردده. والمعنى المراد بالآية ضرب مثل للمنافقين،

(١) فلج (بفتح أوله ركون ثاني) = موضع بين البصرة وضرية. وقيل هو واد بطريق البصرة إلى مكة. يطله منازل للحاج. قاله الأنشبي بن رمية يرى قوماً قتلوا في هذا الموضع (عن اللسان).

(٢) راجع ج ٨ ص ٢٠١

(٣) راجع ج ١٥ ص ٢٥٦

(٤) هو كعب بن سعد الغنوي يرى أخاه أبا الغنوار (عن اللسان). (٥) راجع ج ١٧ ص ٢٤٦

وذلك أن ما يظهرونه من الإيمان الذي تثبت لهم به أحكام المسلمين من المناكح والتوارث والفتاوى والأمن على أنفسهم وأولادهم وأموالهم بمثابة من أوقد نارا في ليلة مظلمة فاستضاء بها ورأى ما ينبغي أن يتقيه وأمن منه، فإذا طَفِثَ عنه أو ذهب وصل إليه الأذى وبقي متعبرا، فكذلك المنافقون لما آمنوا أَقْتَرُوا بكلمة الإسلام، ثم يصيرون بعد الموت إلى العذاب الأليم — كما أخبر التنزيل : « إِنَّ الْأُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ » — ويذهب نورهم، ولهذا يقولون : « أَنْظَرُونَا نَقْتَفِسْ مِنْ نُورِكُمْ » . وقيل : إن إقبال المنافقين إلى المسلمين وكلامهم معهم كالنار، وأنصرفهم عن مودتهم وأرتكاسهم عندهم كذهابها . وقيل غير هذا . قوله : « نَارًا » النار مؤنثة وهى من النور وهو أيضا الإشراق . وهى من الواو؛ لأنك تقول فى التصغير : نورة، وفى الجمع نور وأنوار ونيران، أقلت الواو ياء لكسر ما قبلها . وضأت وأضاءت لفتان ؛ يقال : ضاء القمر يَضُو ضَوْءًا وأضاء بضئ . * يكون لازما ومتعديا . وقرأ محمد بن السميع : ضأت بضير ألف ، والعامه بالألف ؛ قال الشاعر :

أضاءت لهم أحسابهم ووجوههم * دَجَى الليل حتى نَظَمَ الخَزَعُ نَاقِبَهُ ^(٢)

(مَا حَوْلَهُ) « ما » زائدة مؤكدة . وقيل : مفعولة بأضاءت . و« حَوْلَهُ » ظرف مكان، والهاء فى موضع خفض بإضافته إليها . و(ذَهَبَ) وأذهب لفتان من الذهاب، وهو زوال الشيء . (وَتَرَكْتَهُمْ) أى أبقاهم . (فِي ظُلُمَاتٍ) جمع ظلمة . وقرأ الأعمش : « ظُلُمَاتٍ » بإسكان اللام على الأصل . ومن قرأها بالضم فلفرق بين الأسم والنعت . وقرأ أشهب العقيلي : « ظُلُمَاتٍ » بفتح اللام . قال البصريون : أبدل من الضمة فتحة لأنها أخف . وقال الكسائي : « ظلمات » جمع الجمع . جمع ظلم . (لَا يَبْصُرُونَ) فعل مستقبل فى موضع الحال؛ كأنه قال : غير مبصرين، فلا يجوز الوقف على هذا على « ظلمات » .

قوله تعالى : صَمٌّ بُكْرٌ عُمْى فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ ﴿١٨﴾

(١) راجع ج ٥ ص ٤٢٤ (٢) راجع ج ١٧ ص ٢٤٥ (٣) الجزع (بفتح الجيم وكسر الهاء) :

ضرب من الخرز . وقيل : هو الخرز الجانى وهو الذى فيه بياض وسواد ، تشبه به الأيمن .

قوله تعالى: ﴿صُمُّ بَكْمٌ عُمَى﴾ «صُم» أى هم صم، فهو خبر ابتداء مضمرة. وفي قراءة عبد الله
 ابن مسعود وحفصة: صُمَّا بَكْمًا عُمَى. فيجوز النصب على الذم؛ كما قال تعالى: ﴿مَلُؤْنَيْنِ
 أَيْنَمَا يَتْلُوا﴾، وكما قال: ﴿وَأَمْرَأَتُهُ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ﴾، وكما قال الشاعر:^(١)
 مَسْقُونِي الْحَرَمِ تَكْتَفُونِي ■ عُدَّةَ اللَّهِ مِنْ كَيْدٍ وَزُورِ

فنصب «عُدَّةَ الله» على الذم. فالوقف على «يبصرون» على هذا المذهب صواب حسن.
 ويجوز أن ينصب صُمَّا بَكْمًا عُمَى بـ «تَرَكْتُمْ»؛ كأنه قال: وتركهم صُمَّا بَكْمًا عُمَى؛ فعل هذا المذهب لا يحسن
 الوقف على «يبصرون». والصم في كلام العرب: الانسداد؛ يقال: قناة صماء إذا لم تكن
 مجوفة. وصممت القارورة إذا سدتها. فالأصم: من أنسدت خروق مسامعه. والأبكم:
 الذى لا ينطق ولا يفهم، فإذا فهم فهو الأنخرس. وقيل: الأنخرس والأبكم واحد. ويقال:
 رجل أبكم وبكيم؛ أى أنخرس بين الخرس والبكم؛ قال:

فَلَيْتَ لِسَانِي كَانَتْ نِصْفَيْنِ مِنْهُمَا ■ بَكْمٌ وَنِصْفٌ عِنْدَ جَمْرَى الْكُوكَابِ

والعمى: ذهاب البصر؛ وقد عمى فهو أعمى، وقوم عُمَى، وأعماء الله. وتعمى الرجل:
 أرى ذلك من نفسه. وعمى عليه الأمر إذا التبس. ومنه قوله تعالى: ﴿قَمِيتَ طَلِيمٌ
 الْأَنْبَاءُ يَوْمَئِذٍ﴾. وليس الغرض مما ذكرناه تفى الإدراكات عن حواسهم جملة. وإنما
 الغرض نفيها من جهة تاء؛ تقول: فلان أصم عن الخنا. ولقد أحسن الشاعر حيث قال:
 أَصَمُّ عَمَّا سَاءَ تَمِيمٌ ■

وقال آخر:

وعوراء الكلام صممت عنها ■ ولو أنى أشاء بها سميعٌ

وقال الدارمى:

أعمى إذا ما جارقى خرجت ■ حتى يوارى جارقى الجُذُرُ

(١) راجع = ١٤ ص ٢٤٧ (٢) راجع ج ٢٠ ص ٢٣٩ (٣) هو مرارة بن الورد.

وصف ما كان من فصل نوم أمرأته حين أحالوا عليه وسقوه الخمر حتى أجهام إلى مفاداتها وكانت سبية عنده (عن

شرح الشواهد). (٤) راجع ج ١٣ ص ٣٠٤

وقال بعضهم في وصاته لرجل يكثر الدخول على الملوك :

أَدْخُلْ إِذَا مَا دَخَلْتَ أَعْمَى • وَأَخْرُجْ إِذَا مَا خَرَجْتَ أَنْحَرَسْ

وقال قتادة : « صم » عن استماع الحق ، « بك » عن التكلم به ، « عمى » عن الإبصار له .

قلت : وهذا المعنى هو المراد في وصف النبي صلى الله عليه وسلم ولاية آخر الزمان في حديث جبريل « وَإِذَا رَأَيْتَ الْحَفَاةَ الْعُرَاةَ الْعُصَمَاءَ الْمُلُوكِ الْأَرْضِ فَذَلِكَ مِنْ أَشْرَاطِهَا » . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ ﴾ أى إلى الحق لسابق علم الله تعالى فيهم . يقال : رجع بنفسه رجوعا ، ورجعه غيره • وهذيل تقول : أرجعه غيره . وقوله تعالى : ﴿ يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ الْقَوْلَ ﴾^(١) أى يتلاومون فيما بينهم • حسب ما بينه التنزيل في سورة « سبأ » .

قوله تعالى : ﴿ أَوْ كَصَيْبٍ مِنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ يَجْعَلُونَ أَصْبَعَهُمْ فِي أَذَانِهِمْ مِنَ الصَّوَاعِقِ حَذَرَ الْمَوْتِ وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ ﴾^(٢)
قوله تعالى : ﴿ أَوْ كَصَيْبٍ مِنَ السَّمَاءِ ﴾ قال الطبري : « أو » بمعنى الواو ، وقاله الفراء .

وأنشد :

وقد زعمت ليلَ بآئى فاجر • لنفسى نُقَاطَهَا أو عليها جُحُورَهَا^(٣)

وقال آخر :

نَالِ الْخِلَافَةَ^(٤) أَوْ كَانَتْ لَهُ قَدَرًا • كَمَا أَتَى رَبَّهُ مُوسَى عَلَى قَدَرٍ

أى وكانت . وقيل : « أو » للتخير أى مثلوهم بهذا أو بهذا ، لا على الاختصار على أحد الأمرين ، والمعنى أو كأصحاب صيب . والصَّيْبُ : المطر . وأشتقاقه من صَابَ يَصُوبُ إِذَا نَزَلَ ، قال طَلْقَمَةُ :

فَلَا تَقْدِيلُ بَيْنِي وَبَيْنَ مُغَمَّرٍ • سَقَتِكَ رَوَايا الْمُنْزِنِ حَيْثُ تَصُوبُ^(٥)

(١) راجع ج ١٤ ص ٣٠٢ (٢) البيت من قصيدة لتوبة الخفافى قالها في ليل الأعياد .

(٣) هو جرير بن عطية مدح عمر بن عبد العزيز . (٤) في ديوانه المخطوط : « إذ » بدل « أو » .

(٥) المفسر والنصر : الجاهل الذى لم يجرب الأمور • كان الجهل غمسه وأستول طيه • ورواها المنز : التى ترمى بكثرة ماثها .

وأصله : صَيَّبَ « اجتمعت الياء والواو وسبقت إحداهما بالسكون فقلبت الواو ياء وأدغمت » كما فعلوا في مَيْتٍ وَسَيْدٍ وَهَيْتٍ وَلَيْتٍ . وقال بعض الكوفيين « أصله صَيَّبَ على مثال فَيْبِل . قال النحاس : « لو كان كما قالوا لما جاز إدغامه ، كما لا يجوز إدغام طوبل . وجمع صيب صيايب . والتقدير في العربية : مثلهم كمثل الذي استوقد ناراً أو كمثل صيب » . قوله تعالى : (مِنْ الْمَاءِ) السماء تذكّر وتؤنث ، وتجمع على أسمية وسموات وُسْمَى . على فُعُول ؛ قال العجاج :

تَلْفُ السَّيِّمِ وَالسَّيِّمِ^(٢) .

والسما : كل ما علاك فأظلك ؛ ومنه قيل لسقف البيت : سماء . والسماء : المطر ؛ سُمِّيَ به لتروله من السماء . قال حسان بن ثابت :

ديارٌ من بني الحسحاسٍ قَفَرٌ • تُعَقِّبُ الرِّوَامِسُ وَالسَّمَاءُ

وقال آخر :

إذا سَقَطَ السَّمَاءُ بِأَرْضِ قَوْمٍ • رَحِيْنَاهُ وَإِنْ كَانُوا غَضِبًا
ويُسَمَّى الطين والكلأ أيضا سماء ؛ يقال : مازَلْنَا نَطْلُ السَّمَاءَ حَتَّى أَتَيْنَاكُمْ . يريدون الكلأ والطين . ويقال لظهر الفرس أيضا سماء لعلوه ؛ قال :

وأحمرُّ كاللتياح أَمَا سَمَاؤُهُ • قَرَّيَا وَأَمَّا أَرْضُهُ فُحُولُ

والسما : ما علا . والأرض : ما سفل ؛ على ما تقدّم .

قوله تعالى : (فِيهِ ظُلُمَاتٌ) ابتداء وخبر . (وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ) معطوف عليه . وقال : ظلمات بالجمع إشارة إلى ظلمة الليل وظلمة الدُّجْنِ ، وهو الغيم ؛ ومن حيث تتراكب وتتزايد جمعت . وقد مضى ما فيه من اللغات فلا معنى للإعادة ، وكذا كل ما تقدّم إن شاء الله تعالى .

(١) في الأصل : «...نارا أو كهيب» . والتصويب عن كتاب إعراب القرآن للنحاس . (٢) السى
يريد الأمطار . (٣) هو سماوية بن مالك . (٤) القائل هو طفيل الغنوى « كافي اللسان مادة (سما) »
(٥) راجع ص ٢١٣ من هذا الجزء .

وَأَخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِي الرُّعْدِ؛ فَقَالَ التِّرْمِذِيُّ عَنْ أَبِي عُبَّاسٍ قَالَ : سَأَلْتُ الْيَهُودَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الرُّعْدِ مَا هُوَ ؟ قَالَ : " مَلَكٌ مِنَ الْمَلَائِكَةِ ^(١) [مُوَكَّلٌ بِالسَّحَابِ] مَعَهُ خَافِرِيٌّ مِنْ نَارٍ يُسَوِّقُ بِهَا السَّحَابَ حَيْثُ شَاءَ اللَّهُ " . فَقَالُوا : فَمَا هَذَا الصَّوْتُ الَّذِي نَسْمَعُ ؟ قَالَ : " زَجْرُهُ بِالسَّحَابِ إِذَا زَجَرَهُ حَتَّى يَتَهَيَّأَ إِلَى حَيْثُ أَمَرَ اللَّهُ " قَالُوا : صَدَقْتَ . الْحَدِيثُ بِطَوْلِهِ . وَعَلَى هَذَا التَّفْسِيرِ أَكْثَرُ الْعُلَمَاءِ . قَالَ الرُّعْدُ : أَسْمُ الصَّوْتِ الْمُسَمَّوعِ ، وَقَالَ عَلِيُّ بْنُ رِضَى اللَّهُ عَنْهُ : وَهُوَ الْمَعْلُومُ فِي لُغَةِ الْعَرَبِ ؛ وَقَدْ قَالَ لَيْبِدٌ فِي جَاهِلِيَّتِهِ :

فَجَعَلَنِي الرُّعْدُ وَالصَّوَاعِقُ بَالٌ • فَاغَارِسَ يَوْمَ الْكَرْهَةِ التَّجِيدَ

وَرَوَى عَنْ أَبِي عُبَّاسٍ أَنَّهُ قَالَ: الرُّعْدُ رِيحٌ تَخْتَلِقُ بَيْنَ السَّحَابِ فَتَصَوَّتُ ذَلِكَ الصَّوْتُ . وَأَخْتَلَفُوا فِي الْبَرْقِ؛ فَرَوَى عَنْ عَلِيٍّ وَأَبْنِ مَسْعُودٍ وَأَبْنِ عَبَّاسٍ رِضْوَانُ اللَّهِ عَلَيْهِمُ : الْبَرْقُ غُرَاقٌ حَدِيدٌ بِيَدِ الْمَلَكِ يُسَوِّقُ بِهِ السَّحَابَ .

قُلْتُ : وَهُوَ الظَّاهِرُ مِنْ حَدِيثِ التِّرْمِذِيِّ . وَعَنْ أَبِي عُبَّاسٍ أَيْضًا هُوَ سَوِّطٌ مِنْ نُورٍ بِيَدِ الْمَلَكِ يَزْجُرُ بِهِ السَّحَابَ . وَعَنْهُ أَيْضًا : الْبَرْقُ مَلَكٌ يَرَاهُ .

وَقَالَتِ الْفَلَّاسِفَةُ : الرُّعْدُ صَوْتُ أَصْطِكَكَ أَجْرَامِ السَّحَابِ . وَالْبَرْقُ مَا يَنْقَدِحُ مِنْ أَصْطِكَكَاهَا . وَهَذَا مُرَدُّدٌ لَا يَصِحُّ بِهِ قَوْلُ ؛ وَاقْعُ أَهْلُ . وَيُقَالُ : أَصْلُ الرُّعْدِ مِنَ الْحَرَكَةِ ؛ وَمِنْهُ الرُّعْدِيدُ لِلْبَيَانِ . وَارْتَعَدَ : أَضْطَرَبَ ؛ وَمِنْهُ الْحَدِيثُ : " لِيُخَيَّأَ بِهِمَا تُرْعَدُ فَرَأَاهُمَا " الْحَدِيثُ . أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ . وَالْبَرْقُ أَصْلُهُ مِنَ الْبَرِيقِ وَالضَّوْءِ ؛ وَمِنْهُ الْبَرَّاقُ : دَابَّةُ رُكْبَانِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةَ أُسْرَى بِهِ وَرُكْبَانِ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ قَبْلَهُ . وَرَعَدَتِ السَّمَاءُ مِنَ الرُّعْدِ ، وَبَرَقَتْ مِنَ الْبَرْقِ . وَرَعَدَتِ الْمَرْأَةُ وَبَرَقَتْ : تَحَسَّنَتْ وَتَزَيَّنَتْ . وَرَعَدَ الرَّجُلُ وَبَرَقَ : تَهَيَّأَ وَأَعَدَّ ؛ قَالَ أَبُو أَحْمَرَ :

يَا جَلَّ مَا بَعُدَتْ طَلِيكَ بِلَادُنَا • وَطَلَابُنَا فَأَبْرُقْ بِأَرْضِكَ وَأَرْعِدْ

وأرعد القوم وأبرقوا : أصابهم رعد وبرق . وحكى أبو عبيدة وأبو عمرو : أرعدت السماء وأبرقت . وأرعد الرجل وأبرق إذا تهتد وأوعد؛ وأنكره الأصمعي . وأحتج عليه بقول الكُتَيْب : أبرق وأرعد يا يزيد . ■ دُفعا وعيدك لى يضائر
فقال : ليس الكُتَيْب بحجة .

فائدة — روى ابن عباس قال : كأمع عمر بن الخطاب في سَفَره بين المدينة والشام ومعنا كعب الأحبار ، قال : فأصابتنا ريح وأصابنا رعد ومطر شديد وبرد، وفَرَّق الناس . قال فقال لى كعب : إنه من قال حين يسمع الرعد : سبحان من يسبِّح الرعد بحمده والملائكة من خيفته ؛ عُوِيَ مما يكون في ذلك السحاب والبرد والصواعق . قال : فقتلنا أنا وكعب ■ فلما أصبحنا واجتمع الناس قلت لعمر ■ يا أمير المؤمنين ، كَأنا كنا في غير ما كان فيه الناس . قال : وما ذاك ؟ قال : فحدثته حديث كعب . قال : سبحان الله ! أفلا قلتم لنا فنقول كما قلتم !^(١) في رواية فإذا بردة قد أصابت أنف عمر فآثرت به . وستأتى هذه الرواية في سورة « الرعد » إن شاء الله . ذكر الروایتين أبو بكر أحمد بن عليّ بن ثابت الخطيب في روايات الصحابة عن التابعين رحمة الله عليهم أجمعين . وعن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا سمع الرعد والصواعق قال : « اللَّهُمَّ لَا تَقْتُلْنَا بِغَضَبِكَ وَلَا تُهْلِكْنَا بِعَذَابِكَ وَعَافِنَا قَبْلَ ذَلِكَ » .

قوله تعالى : ﴿ يَجْعَلُونَ أَصَابَهُمْ فِي آذَانِهِمْ ﴾ جعلهم أصابهم في آذانهم لئلا يسمعوا القرآن فيؤمنوا به وبمحمد عليه السلام ؛ وذلك عندهم كفر والكفر موت . وفي واحد الأصابع خمس لغات : لمصَّب بكسر الميمزة وفتح الباء ، وأصْبَحَ بفتح الميمزة وكسر الباء ، ويقال بفتحهما جميعا ، وضمهما جميعا ، وبكسرهما جميعا ؛ وهى مؤنثة . وكذلك الأذن وتخفف وتثقل وتصفّر ، فيقال : أذينة . ولو سميت بها رجلا ثم صفرت قلت : أذني ؛ فلم تؤن لزال التانيث عنه بالنقل إلى المذكر . فاما قولهم : أذينة في الاسم العلم فإنما سُمِّيَ به مصفرا . والجمع آذان . وتقول : أذنته إذا ضربت أذنه . ورجل أذُنٌ : إذا كان يسمع كلام كل أحد ، يستوى فيه الواحد

والجمع . وأَذَانِي : عظيم الأذنين . ونسجة أذناء ، وكَبَشَ آذَن . وأَذَنَت النمل وغيرها تَأَذِنًا : إذا جعلت لها أذناً . وأَذَنَت الصبي : عَرَكَت أذنه .

قوله تعالى : ﴿ مِنْ الصَّوَاعِقِ ﴾ أى من أجل الصواعق . والصَّوَاعِق جمع صاعقة . قال ابن عباس وجاهد وغيرهما : إذا أَشَدَّ غضب الرعد الذى هو المَلَك طار النارِ مِنْ فِيهِ وهى الصواعق . وكذا قال الخليل ، قال : هى الواقعة الشديدة من صوت الرعد ، يكون معها أحياناً قطعة نار تحرق ما أتت عليه . وقال أبو زيد : الصاعقة نار تسقط من السماء فى رعد شديد . وحكى الخليل عن قوم : الساعة (بالسين) . وقال أبو بكر النقاش : يقال صاعقة وصعقة وصاعقة بمعنى واحد . وقرأ الحسن : من «الصَّوَاعِقِ» (بتقديم القاف) ؛ ومنه قول أبى النجم :
يَحْكُونُ بِالْمَصْقُولَةِ القَوَاطِجِ * تَشَقُّقُ الْبَرْقِ عَنِ الصَّوَاعِقِ

قال النحاس : وهى لفة تميم وبعض بنى ربيعة . ويقال : صَعَقْتُم السماء إذا ألقت عليهم الصاعقة . والصاعقة أيضاً صيحة العذاب . قال الله عز وجل : ﴿ فَأَخَذْتُمُ صَاعِقَةً ^(١) الْعَذَابِ الْمُتَوَنِّبِ . ويقال : صَبَقَ الرجلُ صَعَقَةً وَتَعَصَّامًا ؛ أى غَشِيَ عليه ؛ ومنه قوله تعالى : « وَتَرْمُومَنِي صَعِقًا ^(٢) » فأصعقه غيره . قال ابن مقليل :

تَرى الثَّغَرَاتِ الزُّرُقَ تَحْتَ لَبَائِهِ * أَحَادَ وَمَتْنِي أَصَعَقْتَهَا صَوَاهِلُهُ ^(٣)

وقوله تعالى : ﴿ فَصَبَقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ » أى مات . وشبهه الله تعالى فى هذه الآية أحوال المنافقين بما فى الصَّيْبِ من الظلمات والرعد والبرق والصواعق . فالظلمات مَثَلٌ لِمَا يَعْتَقِدُونَهُ مِنَ الْكُفْرِ ، والرعد والبرق مَثَلٌ لِمَا يُخَوِّفُونَ بِهِ . وقيل : مَثَلُ الله تعالى القرآن بالصَّيْبِ لِمَا فِيهِ مِنَ الْإِشْكَالِ عَلَيْهِمْ ، والمعنى هو الظلمات ؛ وما فيه من الوعيد والزجر هو الرعد ، وما فيه من النور والهجج الباهرة التى تكاد أحياناً أَنْ تَبْهَرَهُمْ هو البرق . والصَّوَاعِقُ

(١) راجع ج ١٥ ص ٢٤٩ . (٢) راجع ج ٧ ص ٢٧٩ . (٣) النمرة (مثال الهزنة) :

ذباب ضخم أزرق العين أخضر ، له إبرة فى طرف ذنبه يلسع بها ذوات الحافر خامة . والبان : الصدر ، وقيل : وسطه ، وقيل : ما بين الثديين . ويكون للأنسان وغيره - وأصعقتا صواهله : أى قتلها صهيله . (٤) راجع

مَثَلٌ لِمَا فِي الْقُرْآنِ مِنَ الدِّمَاءِ إِلَى الْقَتْلِ فِي الْعَاجِلِ وَالْوَعْدِ فِي الْآجِلِ . وَقِيلَ : الصَّوْاقِقُ تَكَالِيفُ الشَّرْعِ الَّتِي يَكْرِهُونَهَا مِنَ الْجِهَادِ وَالزَّكَاةِ وَغَيْرِهِمَا .

قوله : ﴿ حَذَرَ الْمَوْتِ ﴾ حَذَرَ وَجِذَارَ بِمَعْنَى ؛ وَفَرَى بِهِمَا . قَالَ سَيَبَوِيه : هُوَ مَنْصُوبٌ ؛ لِأَنَّهُ مَوْقُوعٌ لَهُ أَيْ مَفْعُولٌ مِنْ أَجَلِهِ ، وَحَقِيقَتُهُ أَنَّهُ مَصْدَرٌ ؛ وَأَنْشَدَ سَيَبَوِيه :
وَأَغْفِرْ عَوْرَاءَ الْكَرِيمِ آذْخَارَهُ ■ وَأَعْرِضْ عَنْ شَيْمِ اللَّثِيمِ تَكْرُمًا^(١)

وَقَالَ الْفَرَاهِ : هُوَ مَنْصُوبٌ عَلَى التَّمْيِيزِ . وَالْمَوْتُ : ضِدُّ الْحَيَاةِ . وَقَدْ مَاتَ يَمُوتُ ، وَيَمَاتُ أَيْضًا ؛ قَالَ الرَّاجِزُ :

بُنَيْتِي سَيِّدَةَ الْبَنَاتِ ■ عَيْشِي وَلَا يُؤْمَنُ أَنْ تَمَاتِي

فَهُوَ مَيِّتٌ وَمَيِّتٌ ■ وَقَوْمُ مَوْتٍ وَأَمْوَاتٌ وَمَيِّتُونَ وَمَيِّتُونَ . وَالْمَوَاتُ (بِالضَّمِّ) : الْمَوْتُ . وَالْمَوَاتُ (بِالْفَتْحِ) ■ مَا لَا رُوحَ فِيهِ . وَالْمَوَاتُ أَيْضًا : الْأَرْضُ الَّتِي لَا مَالِكَ لَهَا مِنَ الْآدَمِيِّينَ وَلَا يَنْتَفِعُ بِهَا أَحَدٌ . وَالْمَوْتَانُ (بِالتَّحْرِيكِ) : خِلَافُ الْحَيَوَانِ ؛ يُقَالُ : أَشْتَرِ الْمَوْتَانَ ، وَلَا تَشْتَرِ الْحَيَوَانَ ؛ أَيْ أَشْتَرِ الْأَرْضَيْنِ وَالْدُّورِ ، وَلَا تَشْتَرِ الرَّقِيقَ وَالْدُّوَابَّ . وَالْمَوْتَانُ (بِالضَّمِّ) : مَوْتُ يَقَعُ فِي الْمَاشِيَةِ ؛ يُقَالُ : وَقَعَ فِي الْمَالِ مَوْتَانٌ . وَأَمَاتَهُ اللَّهُ وَمَوْتُهُ ؛ شُدُّدٌ لِلْبَالِغَةِ . وَقَالَ :

فَصَّرُوهُ مَاتَ مَوْتًا مُسْتَرِيحًا ■ فَهَإِذَا أَمُوتُ كُلَّ يَوْمٍ

وَأَمَاتَتِ النَّاقَةَ إِذَا مَاتَ وَلَدُهَا ، فَهِيَ تُمَيِّتُ وَتُمَيِّتُ . قَالَ أَبُو عُبَيْدٍ : وَكَذَلِكَ الْمَرْأَةُ ، وَجَمْعُهَا مَمَاوِيتٌ . قَالَ ابْنُ السَّكَيْتِ : أَمَاتَ فُلَانٌ إِذَا مَاتَ لَهُ ابْنٌ أَوْ بَنُونَ . وَالْمَتَمَوِّتُ مِنْ صِفَةِ النَّاسِكِ الْمَرَاتِيِّ . وَمَوْتُ مَائَةٍ ، كَقَوْلِكَ : لَيْلٌ لَا يَلُّ ؛ يُؤْخَذُ مِنْ لَفْظِهِ مَا يُؤَكِّدُ بِهِ . وَالْمُسْتَرِيحُ لِلْأَمْرِ : الْمُسْتَرِيحُ لَهُ ؛ قَالَ رُؤْبَةُ :

(١) الْيَتِ لِحَاتِمِ الطَّائِي . يَقُولُ « إِذَا جَهِلَ عَلَى الْكَرِيمِ أَحْتَمَلْتُ جَهْلَهُ إِخْفًا عَلَيْهِ وَأَذْخَارًا لَهُ » . وَإِنْ سَبَى الْكَلْبُ أَمْرَضَتْ مِنْ شَمَةِ .

وَزَبَدُ الْبَحْرِ لَهُ كَيْتٌ ^(١) ■ وَاللَّيْلُ فَوْقَ الْمَاءِ مُسْتَمِيتٌ

المستमित أيضا : المستقيل الذي لا يسالى في الحرب من الموت ؛ وفي الحديث :
 « أرى القوم مُسْتَمِيتِينَ » وهم الذين يقاتلون على الموت . والمؤتة (بالضم) : جلس من
 الجنون والصرع يعتري الإنسان ؛ فإذا أفاق عاد إليه كمال عقله كالنائم والسكران . ومؤتة
 (بضم الميم وهمز الواو) : أسم أرض قُتل بها جعفر بن أبي طالب عليه السلام .

قوله تعالى : (وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ) ابتداء وخبر ؛ أى لا يفوتونه . يقال : أحاط
 السلطان بفلان إذا أخذه أخذا حاصرا من كل جهة ؛ قال الشاعر :

أحطنا بهم حتى إذا ما تيقنوا ■ بما قد رأوا مالوا جميعا إلى السلم

ومنه قوله تعالى : « وَأَحِيطَ بِخَبْرِهِ » . وأصله مُحِيطٌ ، نُقلت حركة الياء إلى الحاء فسكنت .
 فافقه سبحانه محيط بجميع المخلوقات ؛ أى هى فى قبضته وتحت قهره ؛ كما قال : « وَالْأَرْضُ
 جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » ^(٢) . وقيل : « مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ » أى عالم بهم . دليله : « وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ
 أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا » ^(٣) . وقيل : مهلكهم وجامعهم . دليله قوله تعالى : « إِلَّا أَنْ يُحَاطَ بِكُمْ » ^(٤)
 أى إلا أن تهلكوا جميعا . وخص الكافرين بالذكر لتقدم ذكرهم فى الآية . والله أعلم .

قوله تعالى : يَكَادُ الْبَرَقُ يُحْطِفُ أَبْصَرَهُمْ كُلًّا أَضَاءَ لَهُمْ مَشْجُورًا
 فِيهِ وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَرِهِمْ
 إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٥﴾

(١) كذا فى الأصول واللسان مادة « موت » . والذى فى ديوانه المخطوط المحفوظ بدار الكتب المصرية

بلم ٥١٦ أدب .

وزبد البحر له كيت ■ تراه والحوت له نيت

كلهما مقنن مشنوت ■ وكل كل الماء له ميت

والليل فوق الماء منبت ■ يدفع منه جوفه المسحوت

الكيت : الهدير . والنيت : الزحير والطير والأنيت كله الزحير (إخراج الصوت أو النفس عند عمل بأعين أو شدة) .
 المشنوت : المنصوم . والمسحوت : الذى لا ينشع . (٢) وقيل إنها قرية من نوى البلقاء فى حدود الشام . وقيل : إنها
 بمشارف الشام وعلى أتق عشر ميلا من أذرب . راجع تاج العروس مادة « مات » . (٣) راجع ج ١ ص ٤٠٩

(٤) راجع ج ١ ص ٢٧٧ (٥) راجع ج ١ ص ١٨ ١٧٦ (٦) راجع ج ٩ ص ٢٢٥

قوله تعالى : (يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطِفُ أَبْصَارَهُمْ) «يكاد» معناه يقارب يقال : كاد يفعل كذا إذا قارب ولم يفعل . ويمحوز في غير القرآن : يكاد أن يفعل ؛ كما قال رؤبة :

■ قد كاد من طول الليل أن يَمَصَّحاً^(١) ■

مشتق من المصح وهو الدرس . والأجود أن تكون بغير «أن» ؛ لأنها لمقاربة الحال ، و«أن» تصرف الكلام إلى الاستقبال ■ وهذا متناف ؛ قال الله عز وجل : «يَكَادُ سَنَا بَرْقِهِ يَذْهَبُ بِالْأَبْصَارِ» . ومن كلام العرب : كاد النعام يطير ، وكاد العروس يكون أميرا ؛ لقربهما من تلك الحال . وكاد فعل متصرف على فَعِلَ يَفْعَلُ . وقد جاء خبره بالأسم وهو قليل ■ قال : «وَمَا كَدْتُ آتِيَا» . ويمحوز مجرى كاد كَرِبَ وَجَعَلَ وقارب وطَفِقَ ■ في كون خبرها بغير «أن» ؛ قال الله عز وجل : «وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ» لأنها كلها بمعنى الحال والمقاربة ■ والحال لا يكون معها «أن» ، فأعلم .

قوله تعالى : (يَخْطِفُ أَبْصَارَهُمْ) الخطف : الأخذ بسرعة ؛ ومنه سُمِّيَ الطير خُطَافًا لسرعته . فمن جعل القرآن مثلا للتخويف فالمعنى أنت خوفهم مما ينزل بهم يكاد يذهب أبصارهم . ومن جملة مثلا للبيان الذي في القرآن فالمعنى أنهم جاءهم من البيان ما بهرهم . ويَخْطِفُ ويَخْطِفُ لغتان قرئ بهما . وقد خِطَفَ (بالكسر) يَخْطِفُهُ خُطْفًا ، وهي اللغة الجيدة ، واللغة الأخرى حكاها الأخفش : خَطَفَ يَخْطِفُ . الجوهرى : وهي قليلة رديئة لا تكاد تعرف . وقد قرأ بها يونس في قوله تعالى : «يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطِفُ أَبْصَارَهُمْ» . وقال النحاس : في «يَخْطِفُ» سبعة أوجه ؛ القراءة التصحية : يَخْطِفُ . وقرأ علي بن الحسين وعيسى بن وثاب : يَخْطِفُ بكسر الطاء ؛ قال سعيد الأخفش : هي لغة . وقرأ الحسن وقتادة وطاعم الجحدري : وأبو رجاء العطاردي بفتح الياء وكسر الخاء والطاء . وروى عن الحسن أيضا أنه قرأ بفتح الخاء . قال الفراء : وقرأ بعض أهل المدينة بإسكان الخاء وتشديد الطاء . قال الكسائي والأخفش والفراء : يحوز «يَخْطِفُ» بكسر الياء والخاء والطاء . فهذه ستة أوجه موافقة للخط .

(١) يصح : يذهب ويدرس . (٢) راجع ج ١٢ ص ٢٩٠ (٣) قاتله نابط شرا . واليت بتمامه :

فَأَبَتْ لِي فَهَمَّ وَمَا كَدْتُ آتِيَا ■ وكَمِثْلَهَا فَارْقَتْهَا وَهِيَ تَصْفَرُ

(٤) راجع ج ٧ ص ١٨٠

والسابعة حكاهما عبد الوارث قال : رأيت في مصحف أبي بن كعب « يَخْطَف » ، وزعم سيويه والكسائي أن من قرأ « يَخْطَف » بكسر الخاء والطاء فالأصل عنده يَخْطِف « ثم أدمغ التاء في الطاء فألحق ما كان فكسرت الخاء لالتقاء الساكنين . قال سيويه « ومن فتح الخاء ألحق حركة التاء عليها . وقال الكسائي : ومن كسر الياء فلأن الألف في أختطف مكسورة . فاما ما حكاه الفراء عن أهل المدينة من إسكان الخاء والإدغام فلا يعرف ولا يجوز ؛ لأنه جمع بين ساكنين . قاله النحاس وغيره .

قلت : وروى عن الحسن أيضا وأبي رجاء « يَخْطَف » . قال ابن مجاهد : وأظنه غلطا « وأستدل على ذلك بأن « خَطَفَ الخَطْفَةَ »^(١) لم يقرأ أحد بالفتح .

(أَبْصَارُهُمْ) جمع بَصَرٍ، وهي حاسة الرؤية . والمعنى : تكاد جميع القرآن وبراينته الساطعة تبهرهم . ومن جعل « البرق » مثلا للتخويف فالمعنى أن خوفهم مما ينزل بهم يكاد يذهب أبصارهم . قوله تعالى : (كَلِمًا أَضَاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ) « كلما » منصوب لأنه ظرف . وإذا كان « كلما » بمعنى « إذا » فهي موصولة والعامل فيه « مَشَوْا » وهو جوابه . ولا يعمل فيه « أضاء » ؛ لأنه في صلة ما . والمفعول في قول المبرد محذوف ، التقدير عنده : كلما أضاء لهم البرق الطريق . وقيل : يجوز أن يكون قَلَّ وأَقْصَلَ بمعنى « كَسَّكَتْ وَأَسَكَّتْ » فيكون أضاء وضاء سواء فلا يحتاج إلى تقدير حذف مفعول . قال الفراء : يقال ضاء وأضاء ، وقد تقدم . والمعنى أنهم كلما سمعوا القرآن وظهرت لهم الحجج أنسوا ومشوا معه . فإذا نزل من القرآن ما يعمون فيه ويضلون به أو يكلفونه « قاموا » ، أي ثبتوا على نفاقهم ؛ عن ابن عباس . وقيل : المعنى كلما صلحت أحوالهم في زرعهم ومواشيهم وتوالت النعم قالوا : دين محمد دين مبارك ، وإذا نزلت بهم مصيبة وأصابتهم شدة سخطوا وثبتوا في نفاقهم ؛ عن ابن مسعود وقتادة . قال النحاس : وهذا قول حسن « ويدل على صحته : « وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ انْقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ » . وقال علماء الصوفية : هذا مثل ضرب به الله تعالى لمن لم تصح له أحوال الإرادة بدءا ، فارتقى من

تلك الأحوال بالدعوى إلى أحوال الأكابر، كأن تضىء عليه أحوال الإرادة لو صححها بملازمة آدابها « فلما مزجها بالدعوى أذهب الله عنه تلك الأنوار وبقي في ظلمات دعاويه لا يبصر طريق الخروج منها . وروى عن ابن عباس أن المراد اليهود، لما نصر النبي صلى عليه وسلم يبدّر طمعوا وقالوا : هذا والله النبي الذي بشرنا به موسى لا تردّ له راية » فلما نكب بأحد آرتدوا وشكّوا، وهذا ضعيف . والآية في المنافقين، وهذا أصح من ابن عباس والمعنى يتناول الجميع .

قوله تعالى : (وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ) « لو » حرف تمنّ وفيه معنى الجزاء، وجوابه اللام . والمعنى : ولو شاء الله لأطاع المؤمنين عليهم فذهب منهم من الإسلام بالاستيلاء عليهم وقتلهم وإخراجهم من بينهم . وخصّ السمع والبصر لتقدّم ذكرهما في الآية أولا « أو لأنهما أشرف ما في الإنسان . وقرئ « باسماعهم » على الجمع؛ وقد تقدّم الكلام في هذا . قوله تعالى : (إِنْ أَفَقَّ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) عموم، ومعناه عند المتكلمين فيما يجوز وصفه تعالى بالقدرة عليه . وأجمعت الأمة على تسمية الله تعالى بالقدير، فهو سبحانه قدير قادر مقتدر . والقدير أبلغ في الوصف من القادر؛ قاله الزجاجي . وقال الهروي : والقدير والقادر بمعنى واحد « يقال « قَدَرْتُ عَلَى الشَّيْءِ أَقْدِرُ قَدْرًا وَقَدْرًا وَمَقْدِرَةٌ وَمَقْدَرَةٌ وَقَدْرَانَا » أى قُدْرَةٌ . والافتقار على الشئ : القدرة عليه . فالله جلّ وعزّ قادر مقتدر قدير على كل ممكن يقبل الوجود والعدم . فيجب على كل مكلف أن يعلم أن الله تعالى قادر « له قدرة بها فعل ويفعل ما يشاء على وفق علمه واختياره . ويجب عليه أيضا أن يعلم أن للعبد قدرة يكتسب بها ما أقدره الله تعالى عليه على مجرى العادة « وأنه غير مستبدّ بقدرة . وإنما خص هنا تعالى صفته التي هي القدرة بالذكر دون غيرها؛ لأنه تقدّم ذكر فعل مضمّن الوعيد والإخافة؛ فكان ذكر القدرة مناسباً لذلك . والله أعلم .

فهذه عشرون آية على عدد الكوفيين؛ أربع آيات في وصف المؤمنين، ثم تليها آيتان في ذكر الكافرين، وبقيتها في المنافقين . وقد تقدّمت الرواية فيها عن ابن جرّح، وقاله مجاهد أيضا .

قوله تعالى : يَأْتِيهَا النَّاسُ أَعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿٢١﴾

قوله سبحانه وتعالى : (يَأْتِيهَا النَّاسُ أَعْبُدُوا رَبَّكُمُ) قال طليعة ومجاهد : كل آية أولها «يَأْتِيهَا النَّاسُ» فإنما نزلت بمكة ، وكل آية أولها «يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا» فإنما نزلت بالمدينة . قلت : وهذا يرده أن هذه السورة والنساء مدينتان وفيهما يَأْتِيهَا النَّاسُ . وأما قولها في «يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا» فصحيح . وقال عروة بن الزبير : ما كان من حدّ أو فريضة فإنه نزل بالمدينة ، وما كان من ذكر الأمم والعذاب فإنه نزل بمكة . وهذا واضح .

و «يا» في قوله : «يَأْتِيهَا» حرف نداء . «أَيُّ» منادى مفرد مبنى على الضم ؛ لأنه منادى في اللفظ ، و «ها» للتنبيه . «الناس» مرفوع صفة لأي عند جماعة النحويين . ما صلا المازني فإنه أجاز النصب قياساً على جوازه في : يا هذا الرجل . وقيل : ضُمّت «أَيُّ» كما ضُمّ المقصود المفرد ، وجاءوا بـ «ها» عوضاً عن ياء أخرى . وإنما لم يأتوا بياء لتلا ينقطع الكلام فجاءوا بـ «ها» حتى يبقى الكلام متصلاً . قال سيبويه : كأنك كررت «يا» مرتين وصار الأسم بينهما ؛ كما قالوا : ها هو ذا . وقيل : لما تعدّر عليهم الجمع بين حرفي تعريف أتوا في الصورة بمنادى مجزئ عن حرف تعريف . وأجروا عليه المعترف باللام المقصود بالنداء ، وأكثروا رفعه ؛ لأنه المقصود بالنداء ؛ فجعلوا إعرابه بالحركة التي كان يستحقها لو بإشراها النداء تنبيهاً على أنه المنادى ؛ فأعلمه .

وآخِثُفَ مَنْ المراد بالناس هنا على قولين . أحدهما — الكفار الذين لم يعبدوه — يدل عليه قوله : «وإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ» . الثاني — أنه عام في جميع الناس ؛ فيكون خطابه للمؤمنين باستدامة العبادة ، وللكافرين بابتدائها . وهذا حسن .

قوله تعالى : (أَعْبُدُوا) أمرٌ بالعبادة له . والعبادة هنا عبارة عن توحيدهِ والتزام شرائع دينهِ . وأصل العبادة الخضوع والتذلل ؛ يقال : طريق مُعَبَّدَةٌ إذا كانت موطوءةً بالأقدام .

قال طرفة :

■ وَظِيْفًا وَظِيْفًا فَوْقَ مَوْزِعٍ مُعَيَّنٍ ^(١) ■

والعبادة : الطاعة . والتعبد : التَّنَسُّكُ . وعبدت فلانا : اتَّخَذْتُهُ عِبْدًا .

قوله تعالى : ﴿ الَّذِي خَلَقَكُمْ ﴾ خَصَّ تعالى خلقه لهم من بين سائر صفاته إذ كانت العرب مُقِرَّةً بأن الله خلقها ؛ فذكر ذلك حجة عليهم وتقريباً لهم . وقيل : ليدَّكرهم بذلك نعمته عليهم . وفي أصل الخلق وجهان : أحدهما - التقدير ؛ يقال : خَلَقْتُ الأديم للسقاء إذا قَدَرْتَهُ قَبْلَ الْقَطْعِ ؛ قال الشاعر ^(٢) :

وَلَأَنْتَ قَسْرِي مَا خَلَقْتَ وَبِعِ ■ خُسُ الْقَوْمِ يَخْلُقُ ثُمَّ لَا يَفْرِي

وقال الجحاج : مَا خَلَقْتُ إِلَّا قَرِيْتُ ، وَلَا وَعَدْتُ إِلَّا وَقِيْتُ . الثاني : الإنشاء والاختراع والإبداع ؛ قال الله تعالى : « وَتَخْلُقُونَ إِفْكَاً » ^(٣) .

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ ﴾ فيقال إذا ثبت عندهم خلقهم ثبت عندهم خلق غيرهم ؛ فالجواب : أنه إنما يجري الكلام على التنبيه والتذكير ليكون أبلغ في العظة ؛ فذكرهم مَنْ قَبْلَهُمْ ليعلموا أن الذي أمات من قبلهم وهو خَلَقَهُمْ يَمِيتُهُمْ ■ وَلْيَفَكِّرُوا فِيمَنْ مَضَى قَبْلَهُمْ كيف كانوا ، وعلى أيِّ الأمور مضوا من إهلاك من أهلك ؛ وليعلموا أنهم يُتْلَوْنَ كما أُتْلُوا . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ « لعل » متصلة بأعبدوا لا بخلقكم ؛ لأن من ذَرَّاهُ الله لهم لم يخلفه لِيَتَّقِ . وهذا وما كان مثله فيما ورد في كلام الله تعالى من قوله : « لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ، لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ، لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ، لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ » فيه ثلاث تأويلات :

■ (١) صدر البيت ■ تبارى عناقا ناجيات وأتبت ■

تبارى : تعارض ، يقال : هما يتباريان في السير ■ إذا فعل هذا شيئا فعل هذا مثله . والعناق : الكرام من الإبل البيض . والناجيات : السراع . والوظيف : عظم الساق . وقوله : أتبت وظيفا وظيفا ■ أي أتبت هذه الناقة وظيف رجلها وظيف يدها ■ ويستحب من الناقة أن تجعل رجلها في موضع يدها إذا سارت . والمور : الطريق (عن شرح المفاتيح) . (٢) هوزهير بن أبي سلمى يمدح هرم بن سنان . يقول : أنت إذا قدرت أمرا قلته وأصغيته . وغيرك بقدر ما لا يقطعه ■ لأنه ليس بماضى العزم وأنت مضاء على ما عزمت عليه . (عن اللسان) .

(٣) راجع ج ١٣ ص ٢٢٥

الأول — أن « لعل » على بابها من الترجى والتوقع ، والترجى والتوقع إنما هو في حيز البشر فكانه قيل لهم : أفسلوا ذلك على الرجاء منكم والطمع أن تعقلوا وأن تذكروا وأن تتقوا . هذا قول سيويه ورؤساء اللسان . قال سيويه في قوله عز وجل : « أَذْهَبَ إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى . فَقَوْلَا لَهُ قَوْلًا لَبِئًا لِّمَا يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى » ^(١) قال معناه : اذهب على طمعكما ورجائكما أن يتذكر أو يخشى . وأختار هذا القول أبو المعالي .

الثاني — أن العرب استعملت « لعل » مجزئة من الشك بمعنى لام كي . فالمنى تعقلوا ولتذكروا ولتتقوا ، وعلى ذلك يدل قول الشاعر :

وقم لنا كُفُوا الحروبَ لعلنا ■ فَكُفْ ووقم لنا كل مؤني

فلما كففتا الحرب كانت عهدكم ■ كلَّع سَرَابٍ فِي الْمَلَأِ مُتَالِقِ

المنى : كُفُوا الحروب لنكُف ، ولو كانت « لعل » هنا شكًا لم يوتقوا لهم كل موق ، وهذا القول عن قُطْرُب والطبري .

الثالث — أن تكون « لعل » بمعنى التعرض للشيء . كأنه قيل : أفسلوا ذلك متعريضين لأن تعقلوا ، أو لأن تذكروا أو لأن تتقوا . والمنى في قوله « لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ » : أى لعلكم أن تحصلوا بقبول ما أمركم الله به وقاية بينكم وبين النار . وهذا من قول العرب : آتقاه بحقه إذا استقبله به ؛ فكانه جعل دفعه حقه إليه وقاية له من المطالبة ؛ ومنه قول علي رضي الله عنه : كنا إذا حمز الباس آتقينا بالنبي صلى الله عليه وسلم ؛ أى جعلناه وقاية لنا من العدو . وقال حنتره :

ولقد كَرَزْتُ الْمَهْرَ يَدْمَى تَحْرَهُ ■ حَتَّى آتَقْنِي الْخَيْلُ بَابِي حِذْمِ

قوله تعالى : الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَأَنْزَلَ

مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَّكُمْ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ

أُنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى : ﴿ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا ﴾ فيه ست مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ الَّذِي جَعَلَ ﴾ معناه هنا صير لتعديده إلى مفعولين . ويأتى بمعنى خلق ؛ ومنه قوله تعالى : « مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ^(١) بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِيَةٍ » وقوله : « وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ » . ويأتى بمعنى سمى ؛ ومنه قوله تعالى : « حَمَّ . وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ » .
 « إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا » . وقوله : « وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْأً » . « وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنَانَا »^(٢) أى سموهم . ويأتى بمعنى أخذ ؛ كما قال الشاعر :
 وقد جعلت نفسي تطيب لضممة ■ لضمميهما ها يقرع العظم ناهيا
 وقد تأتى زائدة ؛ كما قال الآخر :

وقد جعلت أرى الاثنين أربعة ■ والواحد اثنين لما هدنى الكبير

وقد قيل فى قوله تعالى ■ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ : لأنها زائدة . وجعل وأجعل بمعنى واحد ؛ قال الشاعر :^(٣)

ناط أمر الضعاف وأجعل الليه ■ لى تحبل العادية الممدود

﴿ فِرَاشًا ﴾ أى وطاء يفرشونها ويستقرون عليها . وما ليس بفراش كالجبال والأوطار والبحار فهى من مصالح ما يفرش منها ؛ لأن الجبال كالأوتاد ؛ كما قال : « أَلَمْ تَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهَادًا . وَالْجِبَالَ أَوْتَادًا » . والبحار تركب إلى سائر منافعها ؛ كما قال : « وَالْقُلُوبِ أَلْفَى تَجْرِى فِي الْخَيْرِ مِمَّا يَنْفَعُ النَّاسَ »^(٤) .

الثانية - قال أصحاب الشافعى : لو حلف رجل ألا يبيت على فراش أو لا يستسرج بسراج فبات على الأرض وجلس فى الشمس لم يحنث ؛ لأن اللفظ لا يرجع إليهما عرفاً .

(١) راجع ج ٦ ص ٣٨٦ و ٣٣٥ . (٢) راجع ج ١٦ ص ٦١ و ٦٩ و ٧١ .

(٣) هو منقلى بن لقيط الأمدى . وصف شدة أصابه بها رجلان من قومه ، يقول : قد جعلت نفسى تطيب لإصابتهما بمثل الشدة التى أصابانى بها . وضرب الضممة مثلاً ثم وصف الضممة فقال : يقرع العظم ناهياً . بلعل لها ناهياً على السمة . والمعنى : يصل الباب فيها إلى العظم فيقرعه . (عن شرح الشواهد للشنترى) .

(٤) هو أبو زيد الطائى يرى الهلاج ابن أخته . يقول : جعل يسير الليل كله مستقياً كاستقامة حبل البرق إلى الماء . ناط : علق . والعادية : البرق القديمة . (عن اللسان) . (٥) راجع ج ١٩ ص ١٦٩ .

(٦) راجع ج ٢ ص ١٩٤ .

وأما المالكية فبنوه على أصلهم في الإيمان أنها محمولة على النية أو السبب أو البساط الذي جرت عليه العيمين؛ فإن عدم ذلك فالعرف .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ وَالسَّمَاءَ بَنَاءً ﴾ السماء للارض كالسقف للبيت؛ ولهذا قال وقوله الحق : ﴿ وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا ﴾ . وكل ما ملا فاعقل قيل له سماء ؛ وقد تقدم القول فيه . والوقف على «بناء» أحسن منه على «تثاقون» ؛ لأن قوله : « الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ فِرَاشًا » نت للزب . ويقال : بنى فلان بيتًا ، وبنى على أهله — بناء فيهما — أى زفها . والعامة تقول : بنى بأهله ، وهو خطأ ، وكأن الأصل فيه أن الداخل بأهله كان يضرب عليها قبة ليلة دخوله بها؛ فبقي لكل داخل بأهله : باني . وبنى (مقصورا) شدد للكثرة، وأبقي دارا وبنى بمعنى : ومنه بزيان الحائط : وأصله وضع لبنة على أخرى حتى تثبت .

وأصل الماء موه . قلبت الواو ألغا لتحركها وتحرك ما قبلها فقلت ماءً ، فألقى حرفان خفيان فأبدلت من الماء همزة؛ لأنها أجلد، وهى بالالف أشبه ؛ فقلت : ماء؛ بالالف الأولى عين الفعل ، وبعدها الهمزة التى هى بدل من الماء، وبعد الهمزة ألف بدل من التنوين . قال أبو الحسن : لا يجوز أن يكتب إلا بالعين عند البصريين ، وإن شئت بثلاث : فإذا جمعوا أو صغروا ردوا إلى الأصل فقالوا : مويه ومواه ومياه ؛ مثل جمال وأجمال .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ فَاتَّخِذْ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ ﴾ الثمرات جمع ثمرة . ويقال : ثمر مثل شجرة . ويقال ثمر مثل خشب . ويقال : ثمر مثل بدن . وثمر مثل إكام جمع ثمر . وسيأتى لهذا مزيد بيان في «الأنعام» إن شاء الله . وثمر السياط : عُقد أطرافها . والمعنى في الآية أنرجنا لكم الوانا من الثمرات ، وأنواعا من النبات «(رِزْقًا) طعامًا لكم، وعلفًا لدوابكم ؛ وقد بين هذا قوله تعالى : ﴿ إِنَّا صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا . ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا . فَأَنْبَتْنَا فِيهَا حَبًّا وَعِنَبًا وَقَضْبًا وَزَيْتُونًا وَنَخْلًا . وَحَدَائِقَ غُلَبًا . وَفَاكِهَةً وَأَبًّا . مَتَاعًا لَكُمْ وَلِأَنْعَامِكُمْ ﴾ . وقد مضى الكلام في الرزق مستوفى والمحمد لله .

(١) راجع ج ١١ ص ٢٨٥ (٢) راجع ص ٢١٦ من هذا الجزء . (٣) راجع ج ٧ ص ٤٩
(٤) راجع ج ١٩ ص ٢١٨ (٥) راجع ص ١٧٧ و ١٧٨ من هذا الجزء .

فإن قيل : كيف أطلق أسم الرزق على ما يخرج من الثروات قبل التملك ؟ قيل له : لأنها معنة لأن تملك ويصح بها الانتفاع ؛ فهي رزق .

الخامسة - قلت : ودلت هذه الآية على أن الله تعالى أغنى الإنسان عن كل مخلوق ؛ ولهذا قال عليه السلام مشيراً إلى هذا المعنى : " والله لأن يأخذ أحدكم حبله فيحتطب على ظهره خير له من أن يسأل أحداً أعطاه أو منعه " . أخرجه مسلم . ويدخل في معنى الاحتطاب جميع الأشغال من الصنائع وغيرها ؛ فمن أخرج نفسه إلى بشر مثله بسبب الحرص والأمل والرغبة في زخرف الدنيا فقد أخذ بطرف من جعل لله نداء . وقال علماء الصوفية : أعلم الله عز وجل في هذه الآية سبيل الفقر ؛ وهو أن تجعل الأرض وطاء والسما غطاء ، والماء طيباً والكلا طعاماً ؛ ولا تعبد أحداً في الدنيا من الخلق بسبب الدنيا ، فإن الله عز وجل قد أتاح لك ما لا يد لك منه ، من غير منة فيه لأحد عليك . وقال توف البكالي : رأيت على بن أبي طالب خرج فنظر إلى النجوم فقال : يا توف ، أراقد أنت أم راقى ؟ قلت : بل راقى يا أمير المؤمنين ، قال : طوبى للزاهدين في الدنيا والراغبين في الآخرة ؛ أولئك قوم آخذوا الأرض بساطاً ، وترأبها فراشا ، وماءها طيباً ، والقرآن والدعاء دثاراً وشعاراً ؛ فرفضوا الدنيا على منهاج المسيح عليه السلام ... وذكر باقي الخبر ، وسيأتي تمامه في هذه السورة عند قوله تعالى : « أَجِيبْ دَعْوَةَ الدَّاعِ » ^(٢) إن شاء الله تعالى .

السادسة - قوله تعالى : « فَلَا تَجْمَعُوا لَهُ نَهْيٌ » (لَهُ أَنْدَادًا) أى أكفاء وأمثالا ونظراء ؛ واحداً يند ، وكذلك قرأ محمد بن السميع « نِداً » ؛ قال الشاعر :

تَحْمَدُ اللهَ وَلَا يَدُّ لَهُ ■ عِنْدَهُ الْخَيْرُ وَمَا شَاءَ فَعُلُ

وقال حسان :

أتهجوه ولست له يند ■ فشر كما لخير كما الفداء

(١) في الأصول : « أباح » بالياء الموحدة وهو تصحيف .

(٢) راجع - ٢ ص ٣٠٨

ويقال : **يُدْ وَيُدِيدُ وَيُدِيدُهُ** على المبالغة ؛ قال لبيد :

لِكَلَّا يَكُونُ السُّنْدَرِيُّ نَدِيدِي • وأجعل أقواما عموما عَمَائِي^(١)

وقال أبو عبيدة : « أندادا » أضدادا . النحاس : « أندادا » مفعول أول ، و « الله » في موضع الثاني . الجوهرى : والنَّدَ (بفتح النون) : التَّلُّ المرتفع في السماء . والنَّدَ من الطيب ليس بعري . ونَدَّ البعير يَنْدُ نَدًّا ونَدَادَا ونُدودَا : نفر وذهب على وجهه ؛ ومنه قرأ بعضهم « يَوْمَ التَّنَادِ^(٢) » . ونَدَّدَ به أى شهره وتمتع به .

السابعة - قوله تعالى : ﴿ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ ابتداء وخبر ، والجملة في موضع الحال ؛ والخطاب للكافرين والمنافقين ؛ عن ابن عباس .

فإن قيل : كيف وصفهم بالعلم وقد نعتهم بخلاف ذلك من الختم والطبع والصمم والعمى . فالجواب من وجهين : أحدهما - « وأنتم تعلمون » يريد العلم الخاص بأن الله تعالى خلق الخلق وأزل الماء وأنبأ الرزق ؛ فيعلمون أنه المنعم عليهم دون الأنداد . الثاني - أن يكون المعنى وأنتم تعلمون وحدانيته بالقوة والإمكان لو تدبرتم ونظرتم ؛ والله أعلم . وفي هذا دليل على الأمر باستعمال جميع العقول وإبطال التقليد . وقال ابن فورك : يحتمل أن تتناول الآية المؤمنين ؛ فالمنى لا ترتدوا أيها المؤمنون وتعملوا لله أندادا بعد علمكم الذى هو قى الجهل بأن الله واحد .

قوله تعالى : وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِمْ أَوْ دَعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٣٣﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ ﴾ أى في شك . ﴿ مِمَّا نَزَّلْنَا ﴾ يعنى القرآن ، والمراد المشركون الذين يُحْشَدُوا ، فإنهم لما سمعوا القرآن قالوا : ما يشبه هذا كلام الله ،

(١) السندري : ابن يزيد الكلابي ، شاعر كان مع طلحة بن علاثة ، وكان لبيد مع عامر بن الطفيل ، فدعى لبيد إلى مهاجرة أبي وقال البيت . والعام : الجماعات المتفرقة . ومعنى الشطر الثاني : وأجعل أقواما مجتمعين فرقا . (عن شرح القاموس واللسان) . (٢) راجع ج ١٥ ص ٣١١ .

وإنا لنرى شك منه ؛ فزلت الآية . ووجه اتصالها بما قبلها أن الله سبحانه لما ذكر في الآية الأولى الدلالة على وحدانيته وقدرته ذكر بعدها الدلالة على نبوة نبيه ؛ وأن ما جاء به ليس مقترى من عنده .

قوله : (عَلَى عَبْدِنَا) يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم . والعبد مأخوذ من التبعيد وهو التذلل ؛ فسمى المملوك — من جنس ما يفعله — عبداً لتذلل لمولاه ؛ قال طرفة :
إلى أن تحامني العشيرة كلها ■ وأفردت أفراد البعير المعبّد
أى المذلّل . قال بعضهم : لما كانت العبادة أشرف الخصال والتسمى بها أشرف الخطط ؛ سمي نبيه عبداً ، وأنشدوا :

يا قوم قلبي عند زهراء ■ يعرفه السامع والزائر
لا تدعني إلا يتيّا عبداً ■ فإنه أشرف أسمائي

(فَأَتُوا بِسُورَةٍ) الفاء جواب الشرط ، اتوا مقصور لأنه من باب المجيء ؛ قاله ابن كيسان . وهو أمر معناه التعجيز ؛ لأنه تعالى علم عجزم عنه . والسورة واحدة السور . وقد تقدم الكلام فيها وفي إعجاز القرآن ، فلا معنى للإعادة . و« من » — في قوله (مِنْ مِثْلِهِ) — زائدة ؛ كما قال : « فَأَتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ » والضمير في « مثله » عائد على القرآن عند الجمهور من العلماء ؛ كفتادة ومجاهد وغيرهما . وقيل : يعود على التوراة والإنجيل . فالمعنى فاتوا بسورة من كتاب مثله فإنها تصدق ما فيه . وقيل : يعود على النبي صلى الله عليه وسلم . المعنى : من بشرأئى مثله لا يكتب ولا يقرأ . فمن على هذين التأويلين للتبعيض . والوقف على « مثله » ليس بتام ؛ لأن « وأدعوا » نسق عليه .

قوله تعالى : (وَأَدْعُوا شُهَدَاءَكُمْ) معناه أعوانكم ونصراءكم . القراء : آلهكم . وقال ابن كيسان : فإن قيل كيف ذكر الشهداء هاهنا ؛ وإنما يكون الشهداء ليشهدوا أمرا ، أولي خبروا بأمر شهده . وإنما قيل لهم : « فَأَتُوا بِسُورَةٍ مِنْ مِثْلِهِ » ؟ فالجواب : أن

المعنى استمعوا بمن وجدتموه من علمائكم ، وأحضروهم ليشاهدوا ما تأتون به ، فيكون الرد على الجميع أوكد في الجملة عليهم .

قلت : هذا هو معنى قول مجاهد . قال مجاهد : معنى «وَأَدْعُوا شُهَدَاءَكُمْ» أى ادعوا ناسا يشهدون لكم ، أى يشهدون أنكم عارضتموه . النحاس : « شهداءكم » نصب بالفعل جمع شهيد ؛ يقال : شاهد وشهيد ■ مثل قادر وقدير . وقوله : « (مِنْ دُونِ اللَّهِ) أى من غيره ، ودون قبض فوق ؛ وهو تقصير عن الغاية ، ويكون ظرفاً . والدون : الحقيق الخسيس ؛ قال : إذا ما علا المرء رام العلاء * ويقنع بالدون من كان دوناً

ولا يشتق منه فعل ؛ وبعضهم يقول منه : دان يدون دوناً . ويقال : هذا دون ذاك ؛ أى أقرب منه . ويقال فى الإغراء بالشئ : دُونَكُ . قالت نعيم للحجاج : أَقْرَبَنَا صَالِحًا — وكان قد صلبه — فقال : دُونَكُوه .

قوله تعالى : « (إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) فَمَا قَلَّمْ مِنْ أَنْكُمْ تُقَدِّرونَ عَلَى الْمَعَارَضَةِ ؛ لقولهم فى آية أخرى : «لَوْ نَشَاءُ لَفُتْنًا مِثْلَ هَذَا» . والصدق : خلاف الكذب ، وقد صدق فى الحديث . والصدق : الصلب من الرماح . ويقال : صدقوهم القتال . والصدق : الملازم للصدق . ويقال : رجل صادق ؛ كما يقال : نيم الرجل . والصدقة مشتقة من الصدق فى الصبح والود .

قوله تعالى : «إِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ» (٢٤)

قوله تعالى : « (إِنْ لَمْ تَفْعَلُوا) » يعنى فيما مضى « (وَلَنْ تَفْعَلُوا) » أى تطبقوا ذلك فيما يأتى . والوقف على هذا على «صادقين» تام . وقال جماعة من المفسرين : معنى الآية وأدعوا شهداءكم من دون الله إن كنتم صادقين ولن تفعلوا ، فإن لم تفعلوا فاتقوا النار . فعلى هذا التفسير لا يتم الوقف على «صادقين» .

(١) أقرنا : أى ائذن لنا أن نقبره . - وصالح : هو صالح بن عبد الرحمن مولى نعيم كان كاتباً للحجاج . ويرى رأى الخوارج . (٢) رابع ج ٧ ص ٢٩٧

فإن قيل : كيف دخلت «إن» على «لم» ولا يدخل عامل على عامل؟ فالجواب أن «إن» ها هنا غير عاملة في اللفظ ، فدخلت على «لم» كما تدخل على الماضي؛ لأنها لا تعمل في «لم» كما لا تعمل في الماضي؛ فعني إن لم تفعلوا : إن تركتم الفعل .

قوله تعالى : ﴿ وَلَنْ تَفْعَلُوا ﴾ نصب بن ، ومن العرب من يميز بها ، ذكره أبو صيدة ، ومنه بيت النابغة :

« فَلَنْ أَعْرِضَ آيَةَ اللَّعْنِ بِالصَّفْدِ ^(١) » .

وفي حديث ابن عمر حين ذهب به إلى النار في منامه : قيل لي «لن تُرَّخَ» . هذا مل تلك اللغة . وفي قوله : «وَلَنْ تَفْعَلُوا» إثارة لهمهم ، وتحريك لنفوسهم ، ليكون عجزهم بعد ذلك أبدع ، وهذا من النيوب التي أخبر بها القرآن قبل وقوعها . وقال ابن كيسان : «ولن تفعلوا» توقيفاً لم على أنه الحق ، وأنهم ليسوا صادقين فيما زعموا من أنه كذب ، وأنه مفترى وأنه سحر وأنه شعر ، وأنه أساطير الأولين ، وهم يدعون العلم ولا يأتون بسورة من مثله .

وقوله : ﴿ فَاتَّقُوا النَّارَ ﴾ جواب «فإن لم تفعلوا» أي اتقوا النار بتصديق النبي صلى الله عليه وسلم وطاعة الله تعالى . وقد تقدم معنى التقوى فلا معنى لإعادتها . ويقال : إن لغة تميم وأسد «تقوا النار» . وحكى سيبويه : تَقَى يَتَقَى مثل قَضَى يَقْضِي . «النار» مفعولة . «التي» من نعمتها . وفيها ثلاث لغات التي واللَّتِ (بكسر التاء) واللَّتْ (بإسكانها) . وهي اسم مئمة للؤنت وهي معرفة ، ولا يجوز زرع الألف واللام منها للتذكير ، ولا تم إلا بصلة . وفي ثنيتها ثلاث لغات أيضا . اللتان واللَّتَانِ (بجذف النون) واللَّتَانِ (بقتشيد النون) . وفي جمعها خمس لغات :

(١) رواية الديوان وهي المشهورة في مصادر الأدب : «لم أعرض» . وروى : «فأعرضت» . وصدر البيت :

« هذا البناء إن سمع به حسنا »

وقوله . آيت اللعن . محبة كانوا يحبون بها الملوك . والصغد : الطاء . معناه : آيت أن تأتي من الأمور ما تلحن عليه وتذم . يقول : هذا البناء الصحيح الصادق فن الحق أن تقبله مني «لم أمدحك متضرعا لطاقتك» لكن امتدحتك إقرارا بفضلك . (عن شرح الديوان) . (٢) راجع ص ١٦١ من هذا الجزء .

الَّلَاتِي ۖ وَهِيَ لُفَّةُ الْقُرْآنِ ۖ وَاللَّاتِ (بِكسر التاء بلا ياء) ۖ وَاللَّوَاتِي ۖ وَاللَّوَاتِ (بلا ياء) ۖ
وَأُنْشِدَ أَبُو عُبَيْدَةَ :

مِنَ اللَّوَاتِي وَاللَّتِي وَاللَّاتِي ۖ زَعَمْنَ أَنْ قَدْ كَثُرَتْ لِدَاتِي

وَالْقِسْوَا (بإسقاط التاء) ۖ هَذَا مَا حَكَاهُ الْجَوْهَرِيُّ ۖ وَزَادَ ابْنُ الشَّجَرِيِّ : اللَّاتِي (بالمهمز
وإثبات الياء) ۖ وَاللَّاءِ (بكسر الهمزة وحذف الياء) ۖ وَاللَّا (بجذف الهمزة) ۖ فَإِنْ جُمِعَتْ
الْجَمْعُ قُلْتُ فِي اللَّاتِي : اللَّوَاتِي ۖ وَفِي اللَّاتِي : اللَّوَاتِي ۖ قَالَ الْجَوْهَرِيُّ : وَتَصْغِيرُ اللَّاتِي
(بِالْفَتْحِ وَالتَّشْدِيدِ) ۖ قَالَ الرَّاجِزُ :

بَعْدَ اللَّتِيَا وَاللَّتِيَا وَالَّتِي ۖ إِذَا عَلَّتَهَا أَنْفُسٌ تَرَدَّتْ

وَبَعْضُ الشُّعْرَاءِ أَدْخَلَ عَلَى «الَّتِي» حَرْفَ النِّدَاءِ ، وَحُرُوفَ النِّدَاءِ لَا تَدْخُلُ عَلَى مَا فِيهِ
الْأَلْفُ وَاللَّامُ إِلَّا فِي قَوْلِنَا : يَا اللَّهُ ۖ وَحَدَهُ ۖ فَكَأَنَّهُ شَبَّهَهَا بِهِ مِنْ حَيْثُ كَانَتْ الْأَلْفُ وَاللَّامُ
غَيْرَ مُفَارِقَتَيْنِ لَهَا ، وَقَالَ :

مِنْ أَجْلِكَ يَا إِلَهِي تَيَمَّمْتُ قَلْبِي ۖ وَأَنْتَ بِخَيْلَةٍ بِالْوُدِّ عَنِّي

وَيُقَالُ : وَقَعَ فُلَانٌ فِي اللَّتِيَا وَالَّتِي ۖ وَهِيَ آسْمَانُ مِنْ أَسْمَاءِ الدَّاهِيَةِ ۖ وَالْوُقُودُ (بِالْفَتْحِ) :
الْحَطْبُ ۖ وَبِالضَّمِّ : التَّوَقُّدُ ۖ وَ«النَّاسُ» عُمُومٌ ، وَمَعْنَاهُ الْخُصُوصُ فِيمَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَضَاءُ
أَنَّهُ يَكُونُ حَطْبًا لَهَا ۖ أَجَارَنَا اللَّهُ مِنْهَا ۖ «وَالْجِبَارَةُ» هِيَ هِجَارَةُ الْكِبَرِيَّةِ الْأَسْوَدِ — عَنْ ابْنِ
مَسْعُودٍ وَالْفَزَاءِ — وَخُصِّصَتْ بِذَلِكَ لِأَنَّهَا تَزِيدُ عَلَى جَمِيعِ الْأَحْجَارِ بِخَمْسَةِ أَنْوَاعٍ مِنَ الْعَذَابِ :
سُرْعَةِ الْإِفْتَادِ ، تَنَ الرَّائِحَةِ ، كَثَرَةِ الدِّخَانِ ، شِدَّةِ الْإِصْطِقَاقِ بِالْأَبْدَانِ ۖ قُوَّةَ حَرِّهَا إِذَا جُمِعَتْ ۖ
وَلَيْسَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : «وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْجِبَارَةُ» دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ لَيْسَ فِيهَا غَيْرَ النَّاسِ وَالْجِبَارَةِ ۖ
بِدَلِيلٍ مَا ذَكَرَهُ فِي غَيْرِ مَوْضِعٍ مِنْ كَوْنِ الْجِنِّ وَالشَّيَاطِينِ فِيهَا ۖ وَقِيلَ : الْمُرَادُ بِالْجِبَارَةِ الْأَصْنَامُ ۖ
لِقَوْلِهِ تَعَالَى : «إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ» ۖ أَيْ حَطْبُ جَهَنَّمَ ، وَعَلَيْهِ
فَتَكُونُ الْجِبَارَةُ وَالنَّاسُ وَقُودًا لِلنَّارِ ، وَذَكَرَ ذَلِكَ تَعْظِيمًا لِلنَّارِ أَنَّهَا تَحْرَقُ الْجِبَارَةَ مَعَ إِحْرَاقِهَا لِلنَّاسِ ۖ

(١) هُوَ الْعَبَاجُ ۖ وَصَفَ دِرَاهِمَ شَيْئَةٍ ۖ يَقُولُ : بَعْدَ الْجَهْدِ وَالْمَشْرِفِ أَدَّى أَشْرَفُ عَلَيْهِ ۖ وَمَعْنَى تَرَدَّتْ :
سَقَطَتْ هَادِيَةً وَهَلَكَتْ ۖ (٢) رَاجِعٌ بِـ ١١ ص ٢٤٢

وعلى التأويل الأول يكونون معذبين بالنار والمجاعة . وقد جاء الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « كُلُّ مُؤَذِّ فِي النَّارِ » . وفي تأويله وجهان : أحدهما - أن كل من آذى الناس في الدنيا عذبه الله في الآخرة بالنار . الثاني - أن كل ما يؤذى الناس في الدنيا من السباع والهوم وغيرها في النار مُعَذَّبٌ لعقوبة أهل النار . وذهب بعض أهل التأويل إلى أن هذه النار المخصوصة بالمجاعة هي نار الكافرين خاصة . والله أعلم .

روى مسلم عن العباس بن عبد المطلب قال قلت : يا رسول الله ، إن أبا طالب كان يَحْطُوكَ وينصرك ، فهل نفعه ذلك ؟ قال : « نعم وجدته في غمرات من النار فأخرجته إلى حَقَّضَاح ^(١) » - في رواية - ولولا أنا لكان في الدَّرَكِ الأسفل من النار » . « وَقُودُهَا » مبتدأ . « النَّاسُ » خبره . « والمجاعة » عطف عليهم . وقرأ الحسن ومجاهد وطلحة بن مُصَرِّف : « وَقُودُهَا » (بضم الواو) . وقرأ عُبيد بن عمير : « وَقَيْدُهَا النَّاسُ » . قال الكسائي والأخفش : الوقود (بفتح الواو) : الحطب ، و(بالضم) : الفعل ، يقال : وَقَدَتِ النَّارُ تَقْدُوقُودًا (بالضم) ووقدًا وقِدَّةً [ووقيدًا ووقدًا] ووقدًا ، أى توقدت . وأوقدتها أنا وأستوقدتها أيضًا ، والافتقاد مثل التوقد ، والموضع موقد ، مثل مجلس ، والنار موقدة . والوقدة : شدة الحز ، وهى عشرة أيام أو نصف شهر . قال النحاس : يجب على هذا ألا يُقرأ إلا « وَقُودُهَا » [بفتح الواو] لأن المعنى حطبها ؛ إلا أن الأخفش قال : وحكى أن بعض العرب يجعل الوقود والوقود بمعنى الحطب والمصدر . قال النحاس : وذهب إلى أن الأول أكثر . قال : كما أن الوضوء الماء ، والوضوء المصدر . قوله تعالى : ﴿ أَعِدْتُ لِلْكَافِرِينَ ﴾ ظاهره أن غير الكافرين لا يدخلها وليس كذلك ؛ بدليل ما ذكره في غير موضع من الوعيد للذين وبالأحاديث الثابتة في الشقاة ؛ على ما يأتى . وفيه دليل على ما يقوله أهل الحق من أن النار موجودة مخلوقة ؛ خلافًا للبتدعة في قولهم : إنها لم تخلق حتى الآن وهو القول الذى سقط فيه القاضى منذر بن سعيد البُلُوْطِيُّ الأندلسى . روى مسلم عن عبد الله بن مسعود قال : كما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ سمع وجبة ^(٤) ؛

(١) الضحاح في الأصل : مارق من الماء على وجه الأرض ما يبلغ الكمين ، واستعير النار .

(٢) الزيادة عن هاشم بعض نسخ الأصل . (٣) الزيادة من كتاب « إعراب القرآن للنحاس » .

(٤) كذا في الأصول . وفي صحيح مسلم : « عن أبي هريرة » . (٥) الوجبة : صوت الشئ يسقط فيسمع له ، كالهذبة .

فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « تَدْرُونَ مَا هَذَا » قال قلنا : الله ورسوله أعلم ؛ قال : « هَذَا حَجَرٌ رَمِيَ بِهِ فِي النَّارِ مِنْذُ سَبْعِينَ خَرِيفًا فَهُوَ يَهْوِي فِي النَّارِ الْآنَ حَتَّى أَتَنُوهَ إِلَى قَعْرِهَا » .
وروى البخاري عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أَحْتَجَّتِ النَّارُ وَالْجَنَّةُ فَقَالَتْ هَذِهِ يَدْخُلُنِي الْجَبَّارُونَ وَالْمُتَكَبِّرُونَ وَقَالَتْ هَذِهِ يَدْخُلُنِي الضُّعَفَاءُ وَالْمَسَاكِينُ فَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ هَذِهِ أَنْتِ عَذَابِي أُعَذِّبُ بِكَ مَنْ أَشَاءُ وَقَالَ لِهَذِهِ أَنْتِ رَحْمَتِي أَرْحَمُ بِكَ مِنْ أَشَاءَ وَلِكُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْكُمَا مَلُؤَهَا » . وأخرجه مسلم بمعناه . يقال : أَحْتَجَّتْ بِمَعْنَى تَحْتَجُّ ؛ للحديث المتقدم حديث ابن مسعود ^(١) . ولأن النبي صلى الله عليه وسلم قد أَرَبَهُمَا فِي صَلَاةِ الْكُسُوفِ . وَرَأَاهُمَا أَيْضًا فِي إِسْرَائِهِ وَدَخَلَ الْجَنَّةَ فَلَا مَعْنَى لَهَا خَالَفَ ذَلِكَ . وَبِاللهِ التَّوْفِيقُ . وَ (أُعِدَّتْ) يَحْمِزُ أَنْ يَكُونَ حَالًا لِلنَّارِ عَلَى مَعْنَى مُعَدَّةٍ وَاضْمَرَتْ مَعَهُ قَدْ ؛ كَمَا قَالَ : « أَوْ جَاءُوكُمْ حَصَرَتْ صُدُورُهُمْ » فَعَنَاهُ قَدْ حَصَرَتْ صُدُورُهُمْ ؛ فَع « حَصَرَتْ » قَدْ مُضْمَرَةٌ لِأَنَّ الْمَاضِيَ لَا يَكُونُ حَالًا إِلَّا مَعَ قَدْ ؛ فَعَلِيَ هَذَا لَا يَمُ الْوَقْفُ عَلَى « الْحَجَارَةِ » . وَيَحْمِزُ أَنْ يَكُونَ كَلَامًا مُنْقَطِعًا عَمَّا قَبْلَهُ ؛ كَمَا قَالَ : « وَذَلِكَ ظَنُّكُمْ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرَأَيْتُمْ » ^(٢) . وَقَالَ السَّجِسْتَانِي : « أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ » مِنْ صَلَاةِ « آتِي » ؛ كَمَا قَالَ فِي آلِ عِمْرَانَ : « وَأَتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ » . ابْنُ الْأَنْبَارِيِّ : وَهَذَا غَلَطٌ . لِأَنَّ الَّتِي فِي سُورَةِ الْبَقَرَةِ قَدْ وَصَلَتْ بِقَوْلِهِ : « وَقُودُهَا النَّاسُ » فَلَا يَحْمِزُ أَنْ تَوْصَلَ بِصَلَاةٍ ثَانِيَةٍ ؛ وَفِي آلِ عِمْرَانَ لَيْسَ لَهَا صَلَاةٌ غَيْرُ « أُعِدَّتْ » .

قوله تعالى : وَبَشِّرِ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رَزَقُوا قَالُوا هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ وَأَتُوا بِهِ مُتَشَبِهًا وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢٥﴾

(١) بمراجعة صحيح البخاري ومسلم وجدنا أن الرواية لمسلم ، وأخرجه البخاري بمعناه .

(٢) يلاحظ أن راوي الحديث المتقدم في صحيح مسلم والبخاري أبو هريرة .

(٣) راجع ج ٥ ص ٢٠٩ . (٤) راجع ج ١٥ ص ٣٥٣ . (٥) راجع ج ١ ص ٢٠٢ .

قوله تعالى : ﴿ وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ فيه ثلاث مسائل :

الأولى — لما ذكر الله عز وجل جزاء الكافرين ذكر جزاء المؤمنين أيضا . والتبشير الإخبار بما يظهر أثره على البشارة — وهى ظاهر الجلد — لتغيرها بأول خبر يرد عليك ؛ ثم الغالب أن يستعمل فى السرور مقيداً بالخير المُبَشِّر به ، وغير مقيد أيضا . ولا يستعمل فى الغم والشر إلا مُقيداً منصوباً على الشر المُبَشِّر به ﴿ قال الله تعالى : « فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ » . ويقال : بَشَّرْتَهُ وَبَشَّرْتَهُ — مخفف ومشدد — بشارة (بكسر الباء) فأبشروا واستبشروا . وبشِّرَ يَبَشِّرُ إذا فَرِحَ . ووجه بشير إذا كان حسناً بين البشارة (بفتح الباء) . والبُشْرَى : ما يُعطاه المُبَشِّر . وتبأشير الشيء . أوله .

الثانية — أجمع العلماء على أن المكلف إذا قال : مَنْ بَشَّرَنِي مِنْ عِيْدِي بكذا فهو حرٌّ ، فَبَشَّرَهُ واحد من عييده فاكثر فإن أولهم يكون حرّاً دون الثانى . وأختلفوا إذا قال : مَنْ أَخْبَرَنِي مِنْ عِيْدِي بكذا فهو حرٌّ فهل يكون الثانى مثل الأول ؟ فقال أصحاب الشافعى : نعم ؛ لأن كل واحد منهم مخبر . وقال علماؤنا : لا ؛ لأن المكلف إنما قصد خبراً يكون بشارة . وذلك يختص بالأول . وهذا معلوم عرفاً فوجب صرف القول إليه . وفروق محمد ابن الحسن بين قوله : أَخْبَرَنِي « أو حَدَّثَنِي » فقال : إذا قال الرجل أى غلام لى أَخْبَرَنِي بكذا ، أو أعلمنى بكذا وكذا فهو حرٌّ — ولا نية له — فأخبره غلام له بذلك بكتاب أو كلام أو رسول فإن الغلام يعتق ؛ لأن هذا خبر . وإن أخبره بعد ذلك غلام له عتق ؛ لأنه قال : أى غلام أَخْبَرَنِي فهو حرٌّ . ولو أخبروه كلهم عتقوا ؛ وإن كان عتق — حين حلف — بالخبر كلام مشافهة لم يعتق واحد منهم إلا أن يخبره بكلام مشافهة بذلك الخبر . قال : وإذا قال أى غلام لى حَدَّثَنِي ؛ فهذا على المشافهة لا يعتق واحد منهم .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴾ رَدَّ عَلَى مَنْ يَقُولُ : إن الإيمان يمجزه بقتضى الطاعات ؛ لأنه لو كان ذلك ما أعادها ؛ فالجنة تُنال بالإيمان والعمل الصالح . وقيل : الجنة تُنال بالإيمان ؛ والدرجات تُستحق بالأعمال الصالحات . والله أعلم .

(أَنَّ لَهُمْ) في موضع نصب بـ «بَشَّرَ» والمعنى وبشر الذين آمنوا بأن لهم، أولاً أن لهم؛ فلما سقط الخافض عمل الفعل. وقال الكسائي وجاعة من البصريين: «أَنَّ» في موضع خفض بإضمار الباء.

(جَنَاتٍ) في موضع نصب أسم «أَنَّ»، «وَأَنَّ» وما عملت فيه في موضع المفعول الثاني. والجَنَات: البساتين؛ وإنما سُمِّيت جَنَات لأنها تُجَنُّ مَنْ فيها أى تستره بشجرها؛ ومنه: المَجَنُّ والمَجَنِّين والجَنَّة.

(تَجْرِي) في موضع النعت لجَنَات، وهو مرفوع؛ لأنه فعل مستقبل غُذِفَت الضمة من الياء لتقلها معها.

(مِنْ تَحْتِهَا) أى من تحت أشجارها، ولم يجر لها ذكر، لأن الجَنَات دالة عليها.

(الْأَنْهَارُ) أى ماء الأنهار؛ فُسِّب الجرى إلى الأنهار تَوْسَعًا، وإنما يجرى الماء وحده غُذِفَ اختصاراً؛ كما قال تعالى: «وَأَسْأَلُ الْقُرْيَةَ» (١) أى أهلها. وقال الشاعر: (٢)
نُبِّئْتُ أَنَّ النَّارَ بَعْدَكَ أُوقِدَتْ • وَأَسْتَبْ بَعْدَكَ يَا كَلِيبُ الْمَجْلِسُ

أراد: أهل المجلس؛ غُذِفَ. والنهر: مأخوذ من أنهرت، أى وسعت؛ ومنه قول قيس ابن الخطيم:

مَلَكْتُ بِهَا كَتْفِي فَأَنهَرْتُ فَتَقَّهَا • يرى قائم من دونها ما وراءها (٣)

أى وسعتها؛ يصف طعنة. ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم: «ما أنهر الدَّمَّ وَذَكَرَ أَسْمَ اللَّهِ عليه فَكَوَّهُ». معناه: ما وسع الذبح حتى يجرى الدَّم كالنهر. وجمع النهر: نَهَرٌ وَأَنْهَارٌ. ونهر نَهَر: كثير الماء؛ قال أبو ذؤيب:

أَقَامَتْ بِهِ فَأَبْتَنْتُ خَيْمَةً • عَلَى قَصَبٍ وَفُرَاتٍ نَهَرٌ (٤)

(١) راجع ج ٩ ص ٢٤٦ (٢) هو مهلهل أخو كليب. (٣) ملكت: أى شددت وقوت.

(٤) قال الأصمى: «قصب البطحاء، ماء تجري إلى عيون الركاب (الآبار). يقول: أقامت بين قصب أى ركاباً وما عذب وكل فرات فهو عذب». (عن اللسان وشرح الديوان).

وروى : أن أنهار الجنة ليست في أحاديدها ، إنما تجري على سطح الجنة منضبطة بالقدرة حيث شاء أهلها . والوقف على « الأنهار » حسن وليس بتمام ، لأن قوله : « كَلَّمَا رَزَقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ » من وصف الجنات .

(رِزْقًا) مصدره ؛ وقد تقدم القول في الرزق . ومعنى (مِنْ قَبْلُ) يعنى في الدنيا ؛ وفيه وجهان : أحدهما — أنهم قالوا هذا الذى وعدنا به في الدنيا . والثانى — هذا الذى رزقنا في الدنيا ؛ لأن ثلثها يشبه لون ثمار الدنيا ؛ فإذا أكلوا وجدوا طعمه غير ذلك . وقيل : « مِنْ قَبْلُ » يعنى في الجنة لأنهم يُرزقون ثم يُرزقون ؛ فإذا أتوا بطعام وثمار في أول النهار فأكلوها منها . ثم أتوا منها في آخر النهار قالوا : هذا الذى رزقنا من قبل ؛ يعنى أطمعنا في أول النهار . لأن لونه يُشبه ذلك ؛ فإذا أكلوا منها وجدوا لها طعمًا غير طعم الأول .

(وَأَتُوا) فَعِلُوا من أتيت . وقرأه الجماعة بضم الهززة والتاء . وقرأ هارون الأعور « وَأَتُوا » بفتح الهززة والتاء . فالضمير في القراءة الأولى لأهل الجنة ، وفي الثانية للخدام .

(بِهِ مُنْشَأً) حال من الضمير في « به » ؛ أى يشبه بعضه بعضا في المنظر ويختلف في العلم . قاله ابن عباس ومجاهد والحسن وغيرهم . وقال عكرمة : يُشبه ثمر الدنيا وبيانه في جُل الصفات . ابن عباس : هذا على وجه التمجُّب ، وليس في الدنيا شيء مما في الجنة سوى الأسماء ؛ فكانهم تعجبوا لما رأوه من حسن الثمرة وعظم خلقها . وقال قتادة : خياراً لا رذل فيه ؛ كقوله تعالى : « كَتَابًا مُنْشَأً » وليس كثمار الدنيا التى لا تشابه ؛ لأن فيها خياراً وغير خيار .

(وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ) ابتداء وخبر . وأزواج : جمع زَوْج . والمرأة : زوج الرجل . والرجل زوج المرأة . قال الأصمى : ولا تكاد العرب تقول زوجة . وحكى الفراء أنه يقال : زوجة ؛ وأنشد الفرزدق :

وإن الذى يَسْعَى لِيُفْسِدَ زَوْجَتِي * كساج إلى أسد الشرى يَسْتَبِيلُهَا^(١)

(١) راجع ص ١٧٧ من هذا الجزء .

(٢) الشرى : مأسدة جانب الفراء يضرب بها الخلل . يستبيلها : أى يأخذ برؤسها في يده .

وقال عمار بن ياسر في شأن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها : والله إني لأعلم أنها زوجته في الدنيا والآخرة ، ولكن الله أبنتكم . ذكره البخاري ، وأخبره الكسائي .
 (مُطَهَّرَةٌ) نعتٌ للأزواج . ومُطَهَّرَةٌ في اللغة أجمع من طاهرة وأبلغ ؛ ومعنى هذه الطهارة من الحيض والبصاق وسائر أقدار الآدميات . ذكر عبد الرزاق قال أخبرني الثوري عن ابن أبي نجيح عن مجاهد : « مطهرة » قال : لا يُلَنّ ولا يَتَفَوَّطُنّ ولا يُلْدَنّ ولا يَحْضَنّ ولا يَمْنِنّ ولا يَصْنَعُنّ . وقد أتينا على هذا كله في وصف أهل الجنة وصفة الجنة ونعيمها من كتاب التذكرة . والحمد لله .

(وَمِمَّنْ فِيهَا خَالِدُونَ) « هم » مبتدأ . « خالدون » خبره . والظرف مثنى . ويجوز في غير القرآن نصب خالدين على الحال . والخلود : البقاء ؛ ومنه جنة الخلد . وقد تستعمل مجازاً فيما يطول ؛ ومنه قولهم في الداء : خلد الله ملكه . أى طوله . قال زهير :
 ألا أرى على الحوادث باقياً . ولا خالداً إلا الجبال الرواسياً
 وأما الذي في الآية فهو أبدي حقيقة .

قوله تعالى : ﴿ إِنْ أَلَّهِ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةٌ قَا فَوْقَهَا فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ ﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنْ أَلَّهِ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا ﴾ قال ابن عباس في رواية أبي صالح : لما ضرب الله سبحانه هذين المثلين للنافقين : يعنى « مثلهم كمثل الذي استوقد ناراً » وقوله : « أو كصيب من السماء » قالوا : الله أجل وأعلى من أن يضرب الأمثال ؛ فانزل الله هذه الآية . وفي رواية عطاء عن ابن عباس قال : لما ذكر الله آلهة المشركين فقال : « وَإِنْ يَسْأَلُهمُ الذُّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَفِيدُوهُ مِنْهُ » وذكر كيد الآلهة

بفعله كَبَيْتِ العنكبوت ، قالوا : أَرَأَيْتَ حيثُ ذَكَرَ الله الذباب والعنكبوت فيما أنزل من القرآن على محمد ﷺ أَيْ شَيْءٍ يَصْنَعُ ؟ فَأَنْزَلَ الله الآيَةَ . وقال الحسن وقتادة : لما ذَكَرَ الله الذباب والعنكبوت في كتابه وضربَ للشركين به المَثَلُ ، ضَحَكَتِ اليهود وقالوا : ما يشبه هذا كلام الله ؟ فَأَنْزَلَ الله الآيَةَ .

و (يَسْتَحْيِي) أصله يَسْتَحْيِيُ عَيْنُهُ ولامه حَرَقًا عَلَيْهِ ؛ أُعْلِتِ اللام منه بَأَنِ اسْتَنْقَلَتِ الضمة على الباء فسكنت . وأسمُ الفاعل على هذا : مستحي ، والجمع مُسْتَحْيُونَ وَمُسْتَحْيِينَ . وقرأ ابنُ عُيَيْنٍ «يَسْتَحْيِي» بكسر الحاء وياء واحدة ساكنة ؛ وَرَوَى عن ابنِ كثيرٍ ، وهي لغة تميم وبكر ابنِ وائل ؛ نُقِلَتْ فيها حركة الباء الأولى إلى الحاء فسكنت ، ثم اسْتَنْقَلَتِ الضمة على الثانية فسكنت ، فحذفت إحداهما للاتقاء ؛ وأسمُ الفاعل مُسْتَحٍ ، والجمع مستحون ومستحِين . قاله الجوهري . وأختلف المتأولون في معنى «يَسْتَحْيِي» في هذه الآيَةِ ؛ فقليل : لا يَحْشَى ؛ وَرَبَّحَهُ الطبري ؛ وفي التبريل : «وَتَحْشَى النَّاسَ وَاللهُ أَحَقُّ أَنْ تَحْشَاهُ» ^(١) بمعنى تَسْتَحْيِي . وقال غيره : لا يترك . وقيل : لا يمتنع . وأصل الاستحياء الانقباض عن الشيء والامتناع منه خوفاً من موازنة القبيح ؛ وهذا مُحَالٌ على الله تعالى . وفي صحيح مسلم عن أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهَا قَالَتْ : جِئْتُ أُمَّ سُلَيْمٍ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ : يَا رَسُولَ اللهِ ﷺ إِنْ اللهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ . المعنى لَا يَأْمُرُ بِالْحَيَاءِ فِيهِ ، وَلَا يَمْتَنَعُ مِنْ ذِكْرِهِ .

قوله تعالى : (أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا) «يضرب» معناه يَبَيِّنُ ، و «أَنْ» مع الفعل في موضع نصب بتقدير حذفٍ مِنْ . «مَثَلًا» منصوب بـ يَضْرِبُ . «بَعُوضَةً» في نصبها أربعة أوجه .
الأول — تكون «ما» زائدة ، و «بعوضة» بدلًا من «مَثَلًا» .

الثاني — تكون «ما» نكرة في موضع نصب على البذل من قوله : «مَثَلًا» . و «بعوضة» نعت لما ؛ فوصفت «ما» بالجنس المنكر لإيهامها لأنها بمعنى قليل . قاله الفراء والزجاج وقلوب .

الثالث - نصبت على تقدير إسقاط الجاز ، المعنى أن يضرب مثلاً ما بين بموضوعة ؛
 لحذفت « بين » وأعربت بموضوعة بإعرابها ، والفاء بمعنى إلى ، أى إلى ما فوقها . وهذا
 قول الكسائى والفراء أيضاً ، وأنشد أبو العباس :

يا أَحْسَنَ النَّاسِ ما قَرَأَ إلى قَدِيمٍ • ولا جِبَالَ حُبٍّ وأَصْلِي تَبْلُ
 أراد ما بين قرآن ، فلما أسقط « بين » نصب .

الرابع - أن يكون « يضرب » بمعنى يعمل ، فتكون « بموضوعة » المفعول الثانى .
 وقرأ الضحاك وإبراهيم بن أبى عبلة ورؤبة بن العجاج « بموضوعة » بالرفع ، وهى لفظة تميم .
 قال أبو الفتح : ووجه ذلك أن « ما » اسم بمنزلة الذى ، و « بموضوعة » رفع على إضمار
 المبتدأ ، التقدير : لا يستحي أن يضرب الذى هو بموضوعة مثلاً ؛ لحذف العائد على الموصول
 وهو مبتدأ . ومثله قراءة بعضهم : « تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنُ » أى على الذى هو أحسن .
 وحكى سيبويه : ما أنا بالذى قاتل لك شيئاً ؛ أى هو قاتل . قال النحاس : والحذف فى « ما »
 أقبح منه فى « الذى » ؛ لأن « الذى » إنما له وجه واحد والاسم معه أطول . ويقال :
 إن معنى ضربت له مثلاً « مثلت له مثلاً » . وهذه الأبنية على ضرب واحد ، وعلى مثال
 واحد ونوع واحد ؛ والضربُ النوع . والبُعُوضَةُ : قَوْلُهُ من بَعْضٍ إذا قطع اللحم . يقال :
 بَضَعَ وَبَعْضَ بِمَعْنَى ، وقد بعضته تبعيضاً ، أى جَرَّاهُ فَبَعْضَ . والبُعُوضُ : البق ، الواحدة
 بعوضة ؛ سُمِّيَتْ بذلك لصغرها . قاله الجوهري وغيره .

قوله تعالى ﴿ قَا فَوْقَهَا ﴾ قد تقدم أن الفاء بمعنى إلى ، ومن جمل « ما » الأولى صلة
 زائدة ف « ما » الثانية عطف عليها . وقال الكسائى وأبو عبيدة وغيرهما : معنى « ما فوقها »
 - والله أعلم - ما دونها ؛ أى إنها فوقها فى الصغر . قال الكسائى : وهذا كقولك
 فى الكلام : أنراه قصيرا ؟ فيقول القائل : أو فوق ذلك ؛ أى هو أقصر مما ترى . وقال
 قتادة وأبن جريح : المعنى فى الكِبَرِ والضمير فى « أنه » عائد على المثل ؛ أى إن المثل حق .

(١) قال الدميرى : « هو دم » . وذكر البعوض بأوصافها . ويدل على أن البعوض غير البق ما ورد عنه
 صلى الله عليه وسلم : « لو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة ... » الحديث .

والحق خلاف الباطل . والحق : واحد الحقوق . والحقة (بفتح الحاء) أخص منه .
يقال : هذه حَقِّي ، أى حَقِّي .

قوله تعالى : (وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا) لغة بنى تميم وبنى عامر في « أمّا » أيما ، يدلون
من إحدى الميمين ياء كراهية التضعيف ؛ وعلى هذا يُنشد بيتُ عمر بن أبى ربيعة :
رأت رجلا أيما إذا الشمس عارضتُ ■ فيضحي وأيما بالعشي فيخصر^(١)

قوله تعالى : (يَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا) اختلف النحويون في « ماذا » ■
ف قيل : هى بمنزلة اسم واحد بمعنى أى شئ أراد الله ■ فيكون في موضع نصب بـ «أراد» ■
قال ابن كيسان : وهو الجيد . وقيل : « ما » اسم تام في موضع رفع بالابتداء ؛ و « ذا »
بمعنى الذى وهو خبر الابتداء ، ويكون التقدير : ما الذى أراد الله بهذا مثلا . ومعنى
كلامهم هذا : الإنكار بلفظ الاستفهام . و « مَثَلًا » منصوب على القطع ؛ التقدير : أراد
مثلا ؛ قاله ثعلب . وقال ابن كيسان : هو منصوب على التمييز الذى وقع موقع الحال .

قوله تعالى : (يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا) قيل : هو من قول الكافرين ؛ أى
ما مراد الله بهذا المثل الذى يفرق به الناس إلى ضلالة وإلى هدى . وقيل : بل هو خبر
من الله عز وجل ، وهو أشبه ■ لأنهم يقزون بالهدى أنه من عنده ■ فالمعنى : قل يضل
الله به كثيرا ويهدي به كثيرا ؛ أى يوفق ويخذل ؛ وعليه فيكون فيه رد على من تقدم ذكرهم
من المعتزلة وغيرهم في قولهم : إن الله لا يخلق الضلال ولا الهدى . قالوا : ومعنى « يُضِلُّ
بِهِ كَثِيرًا » التسمية هنا ، أى يسميه ضالا ■ كما يقال : فسقت فلانا ، يعنى سمّيته فاسقا ؛
لأن الله تعالى لا يضل أحدا . هذا طريقهم فى الإضلال ، وهو خلاف أقاويل المفسرين ،
وهو غير محتمل فى اللغة ؛ لأنه يقال : ضلَّه إذا سماه ضالا ■ ولا يقال : أضله إذا سماه
ضالا ؛ ولكن معناه ما ذكره المفسرون أهل التأويل من الحق أنه يخذل به كثيرا من الناس
مجازاة لكفرهم . ولا خلاف أن قوله :

(١) الحصر (بالتحريك) ■ البرد .

(وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ) أنه من قول الله تعالى: «وَالْفَاسِقِينَ» نصب بوقوع الفعل عليهم ، والتقدير : وما يُضِلُّ به أحدا إلا الفاسقين الذين سبق في صلبه أنه لا يهديهم . ولا يجوز أن تنصبهم على الاستثناء لأن الاستثناء لا يكون إلا بعد تمام الكلام . وقال توف اليكالي : قال عزير فيما يناجي ربه عز وجل : إلهي تخلق خلقا فتضل من تشاء وتهدي من تشاء . قال فقيہ : يا عزير أعرض عن هذا ! لتعرضن عن هذا أو لأخوتك من النبوة ، إني لا أسأل عما أفعل وهم يسألون . والضلال أصله الملاك ؛ يقال منه : ضل الماء في اللبن إذا استهلك ؛ ومنه قوله تعالى : « أَتَذْكُرُوا مَا كُنَّا فِي الْأَرْضِ » وقد تقدم في الفاتحة . والفسق أصله في كلام العرب الخروج عن الشيء ؛ يقال : فسقت الرطبة إذا خرجت عن قشرها ، والفارة من بجرها . والفوَيْسقة : الفارة ؛ وفي الحديث : « نَحْسُ فَوَاسِقُ يُقَتِّلَنَ فِي الْحِلِّ وَالْحَرَمِ الْحَيَّةَ وَالْغَرَابَ الْأَبْقَعَ وَالْفَأْرَةَ وَالْكَلْبَ الْعَقُورَ وَالْحُدْيَا » . وروته عاشة عن النبي صلى الله عليه وسلم ، أخرجه مسلم . وفي رواية «المقرب» مكان «الحية» . فأطلق صلى الله عليه وسلم عليها اسم الفسق لأذيتها ؛ على ما يأتي بيانه في هذا الكتاب إن شاء الله تعالى . وفسق الرجل يفسق ويفسق أيضا - عن الأخفش - فسقا وفسوقا ؛ أى جفرا . فأما قوله تعالى : فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ فعناه خرج . وزعم ابن الأعرابي أنه لم يسمع قط في كلام الجاهلية ولا في شعرهم فاسق . قال : وهذا عجب ، وهو كلام عربي حكاه عنه ابن فارس والجوهري .

قلت : قد ذكر أبو بكر الأنباري في كتاب «الزاهر» له لما تكلم على معنى الفسق قول الشاعر :

يَذْهَبْنَ فِي تَجْدٍ وَغَوْرًا فَأَثَرًا * فَوَاسِقًا عَنْ قَصْدِهَا جَوَازًا^(٥)

(١) في نسخة من الأصل : أعرض عن هذا وإلا محوتك من النبوة . (٢) راجع ج ١٤ ص ٩١

(٣) راجع ص ١٥٠ (٤) أى بمعنى الخارج من طاعة الله وهو بهذا المعنى حقيقة شرعية .

(٥) غورا ، منصوب بفعل محذوف ؛ أى ويسلكن . (راجع كتاب سيويه ج ١ ص ٤٩ طبع بولاق) .

والفَسِيقُ : الدائمُ الفسق . ويقال في النداء : يَا فُسْقُ وَيَا خَبِثُ ، يريد : يَا أَيُّهَا الْفَاسِقُ ،
وَيَا أَيُّهَا الْخَبِيثُ . وَالْفُسْقُ في عُرف الاستعمال الشرعي : الخروج من طاعة الله عز وجل ،
فقد يقع على من نرج بكُفْرٍ وعلى من نرج بمصيان .

قوله تعالى : الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ
مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٢٧﴾
فيه سبع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ ﴾ « الَّذِينَ » في موضع نصب على التعت للفاستين «
وإن شئت جعلته في موضع رفع على أنه خبر ابتداء محذوف ؛ أى هم الذين . وقد تقدم ^(١) .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ يَنْقُضُونَ ﴾ النقص : إفساد ما أبرمته من بناء أو جبل
أو عهد . والنقاضة . ما نقض من جبل الشمر . والنقاضة في القول : أن تتكلم بما تناقض
معناه . والنقيضة في الشمر : ما ينقض به . والنقض : المنقوض . واختلف الناس في تعيين
هذا العهد ؛ فقيل « هو الذي أخذه الله على بنى آدم حين أستخرجهم من ظهره . وقيل :
هو وصية الله تعالى إلى خلقه ، وأمره إياهم بما أمرهم به من طاعته ، ونهيهم إياهم عما نهاهم عنه
من معصيته في كتبه على السنة رسله » وقضهم ذلك ترك العمل به . وقيل : بل نصب
الأدلة على وحدانيته بالسموات والأرض وسائر المصنعة هو بمنزلة العهد ؛ وقضهم ترك النظر
في ذلك . وقيل : هو ما عهده إلى من أوى الكتاب أن يبينوا نبوة محمد صلى الله عليه وسلم
ولا يكتنوا أمره . فالآية على هذا في أهل الكتاب . قال أبو إسحاق الزجاج : عهده جل وعز
ما أخذه على النبيين ومن أتبعهم ألا يكفروا بالنبي صلى الله عليه وسلم . ودليل ذلك :
« وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ ^(٢) » إلى قوله تعالى : « وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَلِكُمْ إِصْرِي » أى عهدى .
قلت : وظاهر ما قبل وما بعد يدل على أنها في الكفار . فهذه خمسة أقوال ؛ والقول
الثاني يجمعها .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿مَنْ بَغَدَ مِيثَاقَهُ﴾ الميثاق : العهد المؤكد باليمين ؛ مفعال من الوثيقة والمعاهدة . وهى الشدة فى العقد والربط ونحوه . والجمع الموائيق على الأصل ؛ لأن أصل ميثاق يوثاق . صارت الواو ياء لانكسار ما قبلها - والميثاق والمياثيق أيضا ؛ وأنشد ابن الأعرابي :

حِمَى لَا يُحْمَلُ الدَّهْرَ إِلَّا بِإِذْنِنَا • وَلَا نَسَالُ الْأَقْوَامَ عَهْدَ الْمِيَاثِقِ

والمؤثق : الميثاق . والموائقة : المعاهدة . ومنه قوله تعالى : « وَمِيثَاقَهُ الَّذِي وَاثَقَكُمْ بِهِ » .

الرابعة - قوله تعالى : ﴿وَيَقْطَعُونَ﴾ القطع معروف . والمصدر - فى الرِّيم - القطيعة ؛ يقال : قَطَعَ رَحِمَهُ قِطِيعَةً فهو رجل قُطِعَ وقُطِعَةً ؛ مثال ثُمرة . وقَطَعَتِ الجبل قطعاً . وقَطَعَتِ النهر قُطُوعاً . وقَطَعَتِ الطير قُطُوعاً وقُطَاعاً وقُطَاعاً إذا خرجت من بلد إلى بلد . وأصاب الناس قُطْعَةً : إذا قَلَّتْ مياهم . ورجل به قُطْعٌ : أى أنهار^(٢) .

الخامسة - قوله تعالى : ﴿مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ﴾ « ما » فى موضع نصب . « يَاقُطَعُونَ » . و « أَنْ » إن شئت كانت بدلا من « ما » وإن شئت من الماء فى « به » وهو أحسن . ويجوز أن يكون لثلا يوصل ؛ أى كراهة أن يوصل . وأختلف ما انتهى الذى أمر بوصله ؟ فقيل : صلة الأرحام . وقيل : أمر أن يوصل القول بالعمل ؛ فقطعوا بينهما بأن قالوا ولم يعملوا . وقيل : أمر أن يوصل التصديق بجميع أنبيائه ؛ فقطعوه بتصديق بعضهم وتكذيب بعضهم . وقيل : الإشارة إلى دين الله وعبادته فى الأرض ، وإقامة شرائعه وحفظ حدوده . فهى عامة فى كل ما أمر الله تعالى به أن يوصل . هذا قول الجمهور ؛ والرِّيم جزء من هذا .

السادسة - قوله تعالى : ﴿وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ أى يعبدون غير الله تعالى ويجورون فى الأفعال ، إذ هى بحسب شهواتهم ؛ وهذا غاية الفساد .

(١) فى اللسان وشرح القاموس مادة (وثق) : « عقد الميثاق » واليت لياض بن درة الطائي .

(٢) الهر (بالضم) : تابع النفس من الإعياء . وقيل أقطاعه .

(أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ) ابتداء وخبر . و«هم» زائدة؛ ويجوز أن تكون «هم» ابتداء ثانٍ «الخاسرون» خبره ، والثاني وخبره خبر الأول كما تقدّم^(١) . والخاسر : الذى نقص نفسه حفظها من الفلاح والفوز . والخسّران : النقصان ، كان فى ميزان أو غيره ؛ قال جرير :
 إن سَلِيطًا فى الخَسَّارِ إِيَّاهُ • أولادُ قَوْمٍ خُلِفُوا أَقْنَاهُ^(٢)

يعنى بالخسار ما ينقص من حفظهم وشرفهم . قال الجوهرى : وخسرت الشيء (بالفتح) وأخسرتة نقصته . والخسار والخسارة والخيسرى : الضلال والمهلك . فقيل للمالك : خاسر ؛ لأنه خسر نفسه وأهله يوم القيامة ومنع منزله من الجنة .

السابعة — فى هذه الآية دليل على أن الوفاء بالمهد والتزامه وكل عهد جائز ألزمه المرء نفسه فلا يحل له نقضه سواء أكان بين مسلم أم غيره ؛ لذم الله تعالى من نقض عهده .
 وقد قال : « أَوْفُوا بِالْعُقُودِ^(٣) » وقد قال لنبى عليه السلام : « وَإِنَّمَا تَخَافْنَ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً فَايْذُلْنَهُمْ عَلَىٰ سَوَاءٍ » فهناك عن القدر ، وذلك لا يكون إلا بنقض المهد ؛ على ما يأتى بيانه فى موضعه إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ ثُمَّ يُنْحِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٧٨﴾

« كيف » سؤال عن الحال ، وهى أسم فى موضع نصب بـ « تَكْفُرُونَ » ، وهى مبنية على الفتح وكان سبيلها أن تكون ساكنة • لأن فيها معنى الاستفهام الذى معناه التعجب فأشبهت الحروف • واختير لها الفتح لخفته ؛ أى هؤلاء ممن يجب أن يتمتع بهم حين كفروا وقد ثبتت عليهم الحجة .

فإن قيل : كيف يجوز أن يكون هذا الخطاب لأهل الكتاب وهم لم يكفروا بالله ؟ فالجواب ما سبق من أنهم لما لم يثبتوا أمر محم عليه السلام ولم يصدّقوه فيها جاء به فقد

(١) راجع ص ١٨١ من هذا الجزء . (٢) سَلِيط • أبوقيلة • والقن • الذى ملك هو وأبواه .

(٣) راجع ج ٨ ص ٢١

(٤) راجع ج ٦ ص ٢٢

أشركوا؛ لأنهم لم يقزوا بأن القرآن من عند الله . ومن زعم أن القرآن كلام البشر فقد أشرك بالله وصار ناقضا للمهد . وقيل : « كيف » لفظه لفظ الاستفهام وليس به « بل هو تقرير وتوبيخ ؛ أى كيف تكفرون نعمه عليكم وقدرته هذه ! قال الواسطى : وتجنهم بهذا غاية التوبيخ ؛ لأن المَوَات والحمد لا ينازع صانعه فى شئ ، وإنما المنازعة من الهياكل الروحانية . قوله تعالى : ﴿ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا ﴾ هذه الواو واو الحال ، وقد مضى . قال الزجاج : التقدير وقد كنتم ، ثم حذفت قد . وقال الفراء : « أمواتا » خبر « كنتم » .

﴿ فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ﴾ هذا وقف التام ، كذا قال أبو حاتم . ثم قال : ﴿ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ﴾ . وأختلف أهل التأويل فى ترتيب هاتين الموتين والحياتين ، وكَم من مَوْتة وحياة للإنسان ؟ فقال ابن عباس وابن مسعود : أى كنتم أمواتا معدومين قبل أن تُخلقوا فأحياكم — أى خلقكم — ثم يميتكم عند انقضاء آجالكم ، ثم يحييكم يوم القيامة . قال ابن عطية : وهذا القول هو المراد بالآية ، وهو الذى لا تحيد للكفار عنه لإقرارهم بها ؛ وإذا أذعن نفوس الكفار لكونهم أمواتا معدومين ، ثم للإحياء فى الدنيا ، ثم للإماتة فيها قَوَى عليهم لزوم الإحياء الآخر وجاء بمحمد له دعوى لا حجة عليها . قال غيره : والحياة التى تكون فى القبر على هذا التأويل فى حكم حياة الدنيا . وقيل : لم يعتد بها كما لم يعتد بموت من أماته فى الدنيا ثم أحياه فى الدنيا . وقيل : كنتم أمواتا فى ظهر آدم ، ثم أخرجكم من ظهره كالنثر ، ثم يميتكم موت الدنيا ثم يبعثكم . وقيل : كنتم أمواتا — أى نُطْفًا — فى أصلاب الرجال وأرحام النساء . ثم نقلكم من الأرحام فأحياكم ، ثم يميتكم بعد هذه الحياة ، ثم يحييكم فى القبر للسئلة ، ثم يميتكم فى القبر ، ثم يحييكم حياة النشور إلى الحشر . وهى الحياة التى ليس بعدها موت .

قلت : فعلى هذا التأويل هى ثلاث موتات ، وثلاث إحياءات . وكونهم موقى فى ظهر آدم ، وإخراجهم من ظهره والشهادة عليهم غير كونهم نُطْفًا فى أصلاب الرجال وأرحام النساء ، فعلى هذا نجى أربع موتات وأربع إحياءات . وقد قيل : إن الله تعالى أوجدكم قبل خلق آدم عليه السلام كالمبأ ثم أماتهم ، فيكون على هذا خمس موتات ، وخمس إحياءات . وموتة سادسة

للعصاة من أمة محمد صلى الله عليه وسلم إذا دخلوا النار؛ لحديث أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أما أهل النار الذين هم أهلها فإنهم لا يموتون فيها ولا يحيون ولكن ناس أصابهم النار بذنوبهم — أو قال بخطاياهم — فأماتهم الله إمامته حتى إذا كانوا حتماً أذن في الشفاعة بغيرهم ضبائر ضبائر فبثوا على أنهار الجنة ثم قيل يا أهل الجنة أفيضوا عليهم فيبثون نبات الجنة تكون في حيل السيل». فقال رجل من القوم: كأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كان يرعى بالبادية. أخرجه مسلم.

قلت: فقله «فأماتهم الله» حقيقة في الموت؛ لأنه أكده بالمصدر، وذلك تأكيداً لهم. وقيل: يجوز أن يكون «أماتهم» عبارة عن تقييدهم عن آلامها بالنوم، ولا يكون ذلك موتاً على الحقيقة؛ والأول أصح. وقد أجمع الحوويون على أنك إذا أكدت الفعل بالمصدر لم يكن مجازاً، وإنما هو على الحقيقة، ومثله: «وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا» على ما يأتي بيانه إن شاء الله تعالى. وقيل: المعنى وكنتم أمواتاً بالخلول فأحياكم بأن ذكرتم وشرقت بهذا الدين والنبي الذي جاءكم، ثم يمتكم فيموت ذكركم، ثم يحييكم للبعث.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ أى إلى عذابه مرجعكم لكفركم. وقيل: إلى الحياة وإلى المسألة؛ كما قال تعالى: «كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ» فإعادتهم كابتدائهم؛ فهو رجوع. و«تُرْجَعُونَ» قراءة الجماعة. ويحيى بن يعمر وأبن أبي إسحاق ومجاهد وأبن محيص وسلام أبن يعقوب يفتحون حرف المضارعة ويكسرون الجيم حيث وقعت.

قوله تعالى: هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ أَسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٣١﴾

(١) الذى فى صحيح مسلم: «... قد كان بالبادية». والضيائر: هم الجماعات فى نفقة «واحداً ضابرة»، مثل عمارة وعمار «وكل مجتمع ضابرة». والحبة (بالكسر): بذور القبل. وقيل هو نبت صغير نبت فى الحبش؛ فأما الحبة (بالفتح) فهى الحنطة والشعير ونحوهما. وحيل السيل: هو ما يحيى به السيل من الفناء.

(٢) راجع ٦٠ ص ١٨ (٣) راجع ١١ ص ٢٤٨

قوله تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ﴾ فيه عشر مسائل :
 الأولى ﴿ خَلَقَ ﴾ معناه اخترع وأوجد بعد العدم . وقد يقال في الإنسان : « خَلَقَ » عند
 إنشائه شيئاً ، ومنه قول الشاعر :

مَنْ كَانَ يَخْلُقُ مَا يَقُو ■ لِيُخَلِّتِي فِيهِ قَلِيلَهُ

وقد تقدّم هذا المعنى . وقال ابن كيسان : « خَلَقَ لَكُمْ » أى من أجلكم . وقيل : المعنى أن
 جميع ما في الأرض مُنعم به عليكم فهو لكم . وقيل : إنه دليل على التوحيد والاعتبار .
 قلت : وهذا هو الصحيح على ما نبيته . ويجوز أن يكون عني به ما هم إليه محتاجون
 من جميع الأشياء .

الثانية - أستدل من قال إن أصل الأشياء التي يُنتفع بها الإباحة بهذه الآية وما كان
 مثلها - كقوله : « وَخَرَجَ لَكُمْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِنْهُ » الآية - حتى يقوم
 الدليل على الخطر . وعَضَدُوا هذا بأن قالوا : إن المآكل الشبيهة خُلقت مع إمكان ألا تُخلق
 فلم تُخلق عبثاً ، فلا بُد لها من منفعة . وتلك المنفعة لا يصح رجوعها إلى الله تعالى لاستغنائه
 بذاته ، فهي راجعة إلينا . ومنفعتنا إما في نيل لذتها ، أو في اجتنابها لتُختبر بذلك .
 أو في اعتبارنا بها . ولا يحصل شيء من تلك الأمور إلا بذوقها ، فلزم أن تكون مباحة .
 وهذا فاسد ، لأننا لا نسلم لزوم العبث من خلقها إلا لمنفعة ، بل خلقها كذلك لأنه لا يجب
 عليه أصل المنفعة ، بل هو الموجب . ولا نسلم حصر المنفعة فيما ذكره ، ولا حصول بعض
 تلك المنافع إلا بالدوق ، بل قد يُستدل على الطعوم بأمور أُخر كما هو معروف عند الطبائعين .
 ثم هو معارض بما يخاف أن تكون سموماً مهلكة ، ومعارضون بشبهات أصحاب الخطر .
 وتوقف آخرون وقالوا : ما من فعل لا ندرك منه حسناً ولا قُبْحاً إلا ويمكن أن يكون حسناً
 في نفسه ، ولا مُعين قبل ورود الشرع ، فتعين الوقف إلى ورود الشرع . وهذه الأقاويل
 الثلاثة للمعتزلة . وقد أطلق الشيخ أبو الحسن وأصحابه وأكثر المالكية والصيرفي في هذه

المسئلة القول بالوقف . ومعناه عندهم أن لا حكم فيها في تلك الحال ، وأن للشرع إذا جاء أن يحكم بما شاء ، وأن العقل لا يحكم بوجوب ولا غيره ، وإنما حظّه تعرّف الأمور على ما هي عليه . قال ابن عطية : وحكى ابن تورك عن ابن الصائغ أنه قال : لم يخل العقل قط من السمع ، ولا نازلة إلا وفيها سَمْع ، أو لها تعلق به ، أو لها حال تُستصحب . قال : فينبغي أن يعتمد على هذا ، ويفنى عن النظر في حظر وإباحة ووقف .

الثالثة — الصحيح في معنى قوله تعالى : ﴿ خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ ﴾ الاعتبار . يدلّ عليه ما قبله وما بعده من نصب العبر : الإحياء والإماتة والخلق والاستواء إلى السماء وتسويتها ؛ أى الذى قدّر على إحيائكم وخلقكم السموات والأرض ، لا تبعده منه القدرة على الإعادة .

فإن قيل : إن معنى « لكم » الانتفاع ؛ أى لتتفعوا بجميع ذلك ؛ قلنا : المراد بالانتفاع الاعتبار لما ذكرنا . فإن قيل : وأى اعتبار في المقارب والحيات ؛ قلنا : قد يتذكر الإنسان ببعض ما يرى من المؤذيات ما أعد الله للكفار في النار من العقوبات فيكون سببا للإيمان وترك المعاصي ؛ وذلك أعظم الاعتبار . قال ابن العربي : وليس في الإخبار بهذه القدرة عن هذه الجملة ما يقتضى حظراً ولا إباحة ولا وقفاً ، وإنما جاء ذكر هذه الآية في معرض الدلالة والتنبيه ليستدل بها على وحدانيته .

وقال أرباب المعاني في قوله : ﴿ خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ﴾ لتتقوا به على طاعته ، لا لتصرفوه في وجوه معصيته . وقال أبو عثمان : وهب لك الكلّ وسخره لك لتستدل به على سعة جوده ، وتُسكن إلى ما ضمن لك من جزيل عطائه في المعاد . ولا تبتكر كثيرية على قليل عملك ؛ فقد ابتدأك بعظيم النعم قبل العمل وهو التوحيد .

الرابعة — روى زيد بن أسلم عن أبيه عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، أن رجلاً أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله أن يعطيه ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ما عندى شيء ، ولكن أبتع علىّ فإذا جاء شيء قضينا " فقال له عمر : هذا أعطيت إذا كان

عندك فما كلفك الله ما لا تقدر . فذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم قول عمر ؛ فقال رجل من الأنصار : يا رسول الله ،

■ أنفق ولا تخش من ذي العرش إقلالا ■

فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وعُرف السرور في وجهه لقول الأنصارى . ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "بذلك أمرت" . قال علماءنا رحمة الله عليهم : نخوف الإقلال من سوء الظن بالله ؛ لأن الله تعالى خلق الأرض بما فيها لولد آدم ؛ وقال في تنزيهه : «خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا» ، «وَنَحْنُ لَكُمْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِنْهُ» . فهذه الأشياء كلها مستخرة للآدمي قطعاً لعدوه وحمية عليه ، ليكون له عبداً كما خلقه عبداً ؛ فإذا كان العبد حسن الظن بالله لم يخف الإقلال لأنه لا يخاف عليه ؛ كما قال تعالى : «وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ»^(١) . وقال : «فَإِنَّ رَبِّي غَنِيٌّ كَرِيمٌ» ، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى : «سَبَقَتْ رَحْمَتِي غَضَبِي يَا بَنَ آدَمَ أَنْفَقَ أَنْفَقَ عَلَيْكَ يَمِينُ اللَّهِ مِلْأَى^(٢) سَحَابًا لَا يَنْبِضُهَا شَيْءٌ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ» . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "ما من يوم يُصبح العباد فيه إلا ومَلَكَانِ يَتْلَوْنِ فيقولن أحدهما اللَّهُمَّ اعْطِ مُتَّفَقًا خَلْقًا ويقول الآخر اللَّهُمَّ اعْطِ مُتَّسِكًا تَلَفًا" . وكذا في المساء عند الغروب يناديان أيضاً ؛ وهذا كله صحيح رواه الأئمة والحمد لله . فمن استنار صدره ، وعلم غنى ربه وكرمه أنفق ولم يخف الإقلال ؛ وكذلك من ماتت شهواته عن الدنيا وأجترأ بالسير من القوت المقيم لمهجته ، وأقطعت مشيئته لنفسه ؛ فهذا يعطى من يسره وعسره ولا يخاف إقلالا . وإنما يخاف الإقلال من له مشيئة في الأشياء ؛ فإذا أعطى اليوم وله غذا مشيئة في شيء خاف ألا يصيب غذا ■ فيضيق عليه الأمر في تفتق اليوم لخافة إقلاله . روى مسلم عن أسماء بنت أبي بكر قالت قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم : "أَنْفَقِي أَوْ أَنْصَحِي أَوْ أَنْصَحِي^(٣) أَوْ أَنْفَقِي وَلَا تُحْصِي فَيُحْصِيَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَلَا تُؤَيِّمِي فَيُؤَيِّمِي عَلَيْكَ" . وروى النسائي عن عائشة قالت : دخل عليّ

(١) راجع ج ١٤ ص ٣٠٧ (٢) راجع ج ١٣ ص ٢٠٦ (٣) أى دائمة الصب والهطل بالطاء .

(٤) قال النووي : «والنفح والنضح الطاء» ، ويطلق النضح أيضاً على الصب قطره المرادها ويكون ألغ من النفع» .

(٥) الایاء : جعل الشيء في الرواء ؛ أى لا يجمي وتسمى بالنفقة فيصح عليك .

سائل مرةً وعندى رسول الله صلى الله عليه وسلم، فأمرت له بشيء ثم دعوت به فنظرت إليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «أما تريدن ألا يدخل بيتك شيء ولا يخرج إلا بعلمك» قلت : نعم ؛ قال : «مهلاً يا عائشة لا تُخصي فُحصى الله عز وجل عليك» .

الخامسة - قوله تعالى : ﴿ثُمَّ أَسْتَوَى﴾ «ثم» لترتيب الإخبار لا لترتيب الأمر في نفسه . والاستواء في اللغة : الارتفاع والعلو على الشيء ؛ قال الله تعالى : ﴿فَإِذَا أَسْتَوَيْتَ أَنْتَ وَمِنْ مَعَكَ عَلَى الْفُلْكِ﴾ ، وقال «لَتَسْتَوُوا عَلَى ظُهُورِهِ» ، وقال الشاعر :

فأوردتهم ماءً بغياء قفيرة ■ وقد خلق النجم الجمانى فاستوى

أى أرتفع وعلا ، وأستوى الشمس على رأسى وأستوى الطير على قمة رأسى ، بمعنى علا . وهذه الآية من المشكلات ، والناس فيها وفيما شاكلها على ثلاثة أوجه ، قال بعضهم : نقرأها ونؤمن بها ولا نفسرهما ؛ وذهب إليه كثير من الأئمة . وهذا كما روى عن مالك رحمه الله أن رجلاً سأل عن قوله تعالى : «الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى» قال مالك : الاستواء غير مجهول ، والكيف غير معقول ، والإيمان به واجب ، والسؤال عنه بدعة ، وأراك رجلاً سوءاً ! أخرجوه . وقال بعضهم : نقرأها ونفسرها على ما يحتمله ظاهر اللغة . وهذا قول المشبهة . وقال بعضهم : نقرأها ونتأولها ونحيل حملها على ظاهرها . وقال الفراء في قوله عز وجل : ﴿ثُمَّ أَسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ﴾ قال : الاستواء في كلام العرب على وجهين أحدهما : أن يستوى الرجل ويتمى شبابه وقوته ، أو يستوى عن أعوجاج . فهذان وجهان . ووجه ثالث أن تقول : «كَانَ فُلَانٌ مُقْبِلًا عَلَى فُلَانٍ ثُمَّ أَسْتَوَى عَلَى» وإلى يشاتى . على معنى أقبل إلى - وعلى . فهذا معنى قوله : «ثُمَّ أَسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ» والله أعلم . قال وقد قال ابن عباس : ثم أستوى إلى السماء صعد . وهذا كقولك : كان قاعداً فاستوى قائماً ، وكان قائماً فاستوى قاعداً ؛ وكل ذلك في كلام العرب جائز . وقال البيهقي أبو بكر أحمد بن علي بن الحسين : قوله :

(١) راجع ج ١١ ص ١٦٩ (٢) عبارة الأصول : «... كان مقبلاً على» يشاتى «إلى» سواء

على معنى ... الخ «ربما لا يستقيم المعنى» والتصويب عن اللسان وشرح القاموس وتفسير الطبري .

« آستوى » بمعنى أقبل صحيح ، لأن الإقبال هو القصد إلى خلق السماء ، والقصد هو الإرادة ، وذلك جائز في صفات الله تعالى . ولفظه « ثم » تتعلق بالخلق لا بالإرادة . وأما ما حكى عن ابن عباس فإنما أخذه عن تفسير الكلبي ، والكلبي ضعيف . وقال سفيان بن عيينة وابن كيسان في قوله « ثُمَّ آسَتَوَى إِلَى السَّمَاءِ » : قصد إليها « أى بخلقه وأخترعه » ؛ فهذا قول . وقيل : على دون تكيف ولا تحديد ؛ وأختره الطبرى . ويذكر عن أبي العالية الترياحي في هذه الآية أنه يقال : آستوى بمعنى أنه أرتفع . قال البيهقي : ومراده من ذلك — والله أعلم — أرتفاع أمره ، وهو بخار الماء الذى وقع منه خلق السماء . وقيل : إن المستوى الدخان . وقال ابن عطية : وهذا باباه وصف الكلام . وقيل : المعنى آستولى ؛ كما قال الشاعر ^(١) :

قد آستوى بشرٌ على العراق ■ من غير سيفٍ ودِمْ مُهْرَاقٍ

قال ابن عطية : وهذا إنما يحىء في قوله تعالى : « أَلَزَّحْنُ عَلَى الْعَرْشِ آسَتَوَى » .

قلت : قد تقدم في قول الفراء على وإلى بمعنى . وسيأتى لهذا الباب مزيد بيان في سورة « الأعراف » ^(٢) إن شاء الله تعالى . والقاعدة في هذه الآية ونحوها منع الحركة والنقلة .

السادسة — يظهر من هذه الآية أنه سبحانه خلق الأرض قبل السماء ، وكذلك ^(٣) في « حم السجدة » . وقال في النازعات ^(٤) : « أَأَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ السَّمَاءُ بَنَاهَا » فوصف خلقها ؛ ثم قال : « وَالْأَرْضُ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا » . فكان السماء على هذا خلقت قبل الأرض ؛ وقال تعالى : « الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِى خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ » ^(٥) وهذا قول قتادة : إن السماء خلقت أولاً ؛ حكاه عنه الطبرى . وقال مجاهد وغيره من المفسرين : إنه تعالى أيسس الماء الذى كان مرشده عليه ، فجعله أرضاً وثاراً منه دخاناً فأرتفع ؛ فجعله سماءً فصار خلق الأرض قبل خلق السماء ، ثم قصد أمره إلى السماء فسَوَاهَنَ سبع سموات ، ثم دحا الأرض بعد ذلك ^(٦) وكانت إذ خلقها غير مدحوة .

(١) هو الأخطل كما في شرح القاموس . (٢) راجع ج ٧ ص ٢١٩

(٣) راجع ج ١٥ ص ٣٤٣ . (٤) راجع ج ١٩ ص ٢٠١

(٥) راجع ج ٦ ص ٣٨٤ . (٦) دحا الشيء : بسطه .

قلت : وقول قتادة يخرج على وجه صحيح إن شاء الله تعالى، وهو أن الله تعالى خلق أولا دخان السماء ثم خلق الأرض، ثم استوى إلى السماء وهي دخان فسواها، ثم دحا الأرض بعد ذلك. ومما يدل على أن الدخان خلق أولا قبل الأرض ما رواه السُّدِّي عن أبي مالك ^(١) وعن أبي صالح عن ابن عباس ^(٢) وعن مرة الحمَداني عن ابن مسعود، وعن ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله عز وجل : « هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ أَسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ » قال : إن الله تبارك وتعالى كان عرشه على الماء ولم يخلق شيئا قبل الماء ^(٣) فلما أراد أن يخلق الخلق أخرج من الماء دخانا فارتفع فوق الماء، فسما عليه، فسما سماء، ثم أيبس الماء فجعله أرضا واحدة، ثم فتقها فجعلها سبع أرضين في يومين، في الأحد والاثنين. فجعل الأرض على حوت - والحوت هو النون الذي ذكره الله تبارك وتعالى في القرآن بقوله : « نَّ وَالْقَلَمِ ^(٤) » - والحوت في الماء و [الماء] على صفة ^(٥) والصفاء على ظهر ملك ^(٦) والملك على الصخرة، والصخرة في الريح - وهي الصخرة التي ذكر لقمان : ليست في السماء ولا في الأرض - فتحرك الحوت فأضطرب ^(٧) فترزلت الأرض، فأرسل عليها الجبال فقزت، فالجبال تفخر على الأرض ^(٨) وذلك قوله تعالى : « وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ ^(٩) » وخلق الجبال فيها، وأقوات أهلها وشجرها، وما يذنب لها في يومين، في الثلاثاء والأربعاء، وذلك حين يقول : « قُلْ أَنتُمْ تَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَندَادًا ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ . وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ مِنْ فَوْقِهَا وَبَارَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً لِلنَّاسِ لِيَوْمٍ ^(١٠) » يقول : من سال فهكذا الأمر، « ثُمَّ أَسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ » وكان ذلك الدخان من تنفس الماء حين تنفس، فجعلها سماء واحدة ^(١١) ثم فتقها فجعلها سبع سموات في يومين، في الخميس والجمعة، وإنما سُمي يوم الجمعة لأنه جمع

(١) يلاحظ أن المؤلف رحمه الله خرج عما سته في مقدمته لهذا الكتاب من إضراجه عن هذا القصص وأمثاله مما

ملئت به كتب التفسير الأخرى والذي لا يخفى مع روح الدين الإسلامي و بجل من له العصمة .

(٢) (٣) تكلية عن تفسير الطبري وتاريخه .

(٤) راجع ج ١٨ ص ٢٢٣ .

(٥) راجع ج ١٠ ص ٩٠ .

(٦) الصفاء : العريض من المجارة الأملس .

(٧) راجع ج ١٥ ص ٣٤٢ .

فيه خلق السموات والأرض، «وَأَوْحَى فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا» قال : خلق في كل سماء خلقها من الملائكة والخلق الذي فيها من البحار ورجال البرد وما لا يعلم ؛ ثم زين السماء الدنيا بالكواكب ، فجعلها زينة وحفظاً تحفظ من الشياطين . فلما فرغ من خلق ما أحب أستوى على المرش ؛ قال فذلك حين يقول : « خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ » ويقول : « كَانَتْ رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا » وذكر القصة في خلق آدم عليه السلام . على ما يأتي بيانه في هذه السورة إن شاء الله تعالى . وروى وكيع عن الأعمش عن أبي ظبيان عن ابن عباس قال : إن أول ما خلق الله عز وجل من شيء «القلم» فقال له أكتب . فقال : يا رب وما أكتب ؟ قال : أكتب القدر . فخرى بما هو كائن من ذلك اليوم إلى قيام الساعة . قال : ثم خلق النون فدحا الأرض عليها ، فأرتفع بخار الماء ففتق منه السموات . واضطرب النون فمادت الأرض فأثبتت بالجبال . فإن الجبال تفخر على الأرض إلى يوم القيامة . ففي هذه الرواية خلق الأرض قبل ارتفاع بخار الماء الذي هو الدخان . خلاف الرواية الأولى . والرواية الأولى عنه وعن غيره أولى ؛ لقوله تعالى : « وَالْأَرْضُ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا »^(١) والله أعلم بما فعل . فقد اختلفت فيه الأقاويل ، وليس للاجتهاد فيه مدخل .

وذكر أبو نعيم عن كعب الأحبار أن إبليس تغفل إلى الحوت الذي على ظهره الأرض كلها ، فالتقى في قلبه ، فقال : هل تدري ما على ظهرك يا لوثيا من الأمم والشجر والدواب والناس والجبال ! لو نفضتهم ألقىتهم عن ظهرك أجمع . قال : فهم لوثيا بفعل ذلك ؛ فبعث الله دابة فدخلت في منخره ؛ ففجّ إلى الله منها فخرجت . قال كعب : والذي نفسي بيده . إنه لينظر إليها بين يديه وتنظر إليه إن هم بشيء من ذلك عادت حيث كانت .

السابعة — أصل خلق الأشياء كلها من الماء لما رواه ابن ماجه في سننه ، وأبو حاتم البستي في صحيح مسنده عن أبي هريرة قال قلت : يا رسول الله ، إذا رأيتك طابت نفسي وقوت حيني . أئبئني عن كل شيء . قال : « كل شيء خلق من الماء » فقلت : أخبرني عن

شئ إذا عملت به دخلت الجنة . قال : « أطعم الطعام وأفشى السلام وصِل الأرحام وقم الليل والناس نيام تدخل الجنة بسلام » . قال أبو حاتم قول أبي هريرة : « أنبئني عن كل شئ » . أراد به عن كل شئ خلق من الماء . والدليل على صحة هذا جواب المصطفى عليه السلام إياه حيث قال : « كل شئ خلق من الماء » وإن لم يكن مخلوقا . وروى سعيد بن جبيرة عن ابن عباس أنه كان يحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن أول شئ خلقه الله القلم وأمره فكتب كل شئ يكون » . ويروى ذلك أيضا عن عبادة بن الصامت مرفوعا . قال البيهقي : وإنما أراد — والله أعلم — أول شئ خلقه بعد خلق الماء والريح والعرش . « القلم » . وذلك بين في حديث عمران بن حصين ؛ ثم خلق السموات والأرض . وذكر عبد الرزاق بن عمر بن حبيب المكي عن حميد بن قيس الأصبجي عن طاوس قال : جاء رجل إلى عبد الله بن عمرو بن العاص فسأله : « متى خلق الخلق » قال : من الماء والنور والظلمة والريح والتراب . قال الرجل : « فمت خلق هؤلاء » ؟ قال : لا أدري . قال : ثم أتى الرجل عبد الله بن الزبير فسأله ؛ فقال مثل قول عبد الله بن عمرو . قال : « فأتى الرجل عبد الله بن عباس فسأله ؛ فقال : « متى خلق الخلق » ؟ قال : من الماء والنور والظلمة والريح والتراب . قال الرجل : « فمت خلق هؤلاء » ؟ فقال عبد الله بن عباس : « وَخَفَرَكُمْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِنْهُ » فقال الرجل : ما كان ليأتى بهذا إلا رجل من أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم . قال البيهقي : أراد أن مصدر الجميع منه ؛ أي من خلقه وإبداعه وأخترعه . خلق الماء أولا « أو الماء وما شاء من خلقه ، لا عن أصل ولا على مثال سبق ، ثم جعله أصلا لما خلق بعده ؛ فهو المبدع وهو الباري لا إله غيره ولا خالق سواه ، سبحانه جل وعز » . الثامنة — قوله تعالى : ﴿ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ ﴾ ذكر تعالى أن السموات سبع . ولم يأت للأرض في التزييل عدد صريح لا يحتمل التأويل إلا قوله تعالى : « وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ » ^(٢) وقد اختلف فيه ؛ فقيل : ومن الأرض مثلهن أي في العدد ؛ لأن الكيفية والصفة مختلفة بالملاحظة والأخبار ؛ فتعين العدد . وقيل : « ومن الأرض مثلهن » أي في غلظتهن

وما بينن . وقيل . هي سبع إلا أنه لم يفتق بعضها من بعض ، قاله الدَّاودِي . والصحيح الأول ، وأنها سبع كالسموات سبع . روى مسلم عن سعيد بن زيد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " من أخذ شبرا من الأرض ظلَّمَهُ طَوَّقه إلى سبع أرضين " وعن عائشة رضي الله عنها مثله ، إلا أن فيه من بدل إلى . ومن حديث أبي هريرة : " لا يأخذ أحد شبرا من الأرض بغير حقِّه إلا طَوَّقه الله إلى سبع أرضين [يوم القيامة] " . وروى النسائي عن أبي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " قال موسى عليه السلام يا ربِّ علِّمني شيئا أذكرك به وأدعوك به قال يا موسى قل لا إله إلا الله قال موسى يا ربِّ كل عبادك يقول هذا قال قل لا إله إلا الله قال لا إله إلا أنت إنما أريد شيئا تخصُّني به قال يا موسى لو أن السموات السبع وعامرهنَّ غیری والأرضين السبع في كفة ولا إله إلا الله في كفة مالت بهنَّ لا إله إلا الله " . وروى الترمذي عن أبي هريرة قال : بينما نبي الله صلى الله عليه وسلم جالس وأصحابه إذ أتى عليهم صحاب ؛ فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم : " هل تدرون ما هذا " فقالوا : الله ورسوله أعلم ؛ قال : " هذا العنان هذه روابيا الأرض يمسوقه الله إلى قوم لا يشكرونه ولا يدعونه — قال — هل تدرون ما فوقكم " قالوا : الله ورسوله أعلم ؛ قال : " فإنها الرِّقْعُ سَقْفٌ محفوظٌ ومَوْجٌ مكفوف — ثم قال — هل تدرون كم بينكم وبينها " قالوا : الله ورسوله أعلم ؛ قال : " بينكم وبينها [مسيرة] خمسمائة عام — ثم قال : — هل تدرون ما فوق ذلك " قالوا : الله ورسوله أعلم ؛ قال : " فإن فوق ذلك [سماءين بُعْدُ ما بينهما] مسيرة [خمسمائة سنة " ثم قال كذلك حتى عد سبع سموات ما بين كل سماءين ما بين السماء والأرض . ثم قال : " هل تدرون ما فوق ذلك " قالوا : الله ورسوله أعلم ؛ قال : " فإن فوق ذلك العرش وبينه وبين السماء بُعْدُ ما بين السماءين — ثم قال : — هل تدرون ما الذي تحتكم " قالوا : الله ورسوله أعلم ؛ قال : " فإنها الأرض — ثم قال : — هل تدرون ما تحت ذلك " قالوا : الله ورسوله أعلم ؛ قال : " فإن تحتها الأرض الأخرى

بينهما مسيرة خمسمائة سنة " حتى عد سبع أرضين ، بين كل أرضين مسيرة خمسمائة سنة ؛ ثم قال : " والذي نفس محمد بيده لو أنكم دُلِّيتُمْ بجبل إلى الأرض السفلى لبط على الله — ثم قرأ — هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ " . قال أبو عيسى : قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم الآية تدل على أنه أراد : لبط على علم الله وقدرته وسلطانه ، [علم الله وقدرته وسلطانه ^(١)] في كل مكان وهو على عرشه كما وصف نفسه في كتابه . قال : هذا حديث غريب ، والحسن لم يسح من أبي هريرة . والآثار بأن الأرضين سبع كثيرة ؛ وفيما ذكرنا كفاية . وقد روى أبو الضحى — وأسمه مسلم — عن ابن عباس أنه قال : « **اللهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ** » قال : سبع أرضين في كل أرض نبي كَنِيكُم ، وآدم كَادَم ، ونوح كنوح ، وإبراهيم كإبراهيم ، وعيسى كعيسى . قال البيهقي : إسناده هذا من ابن عباس صحيح ، وهو شاذ بمزة لا أعلم لأبي الضحّا عليه دليلاً ، والله أعلم .

الثامنة — قوله تعالى : (**هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ**) ابتداء وخبر . « ما » في موضع نصب . (**جَمِيعًا**) عند سيويه نصب على الحال . (**ثُمَّ أَسْتَوَى**) أهل تجدد يُميلون ليدلّوا على أنه من ذوات الياه ، وأهل المجاز يفخّمون . (**سَبْعَ**) منصوب على البدل من الماء والنون ؛ أي فسوى سبع سموات . ويجوز أن يكون مفعولا على تقدير يسوى بينهم سبع سموات ؛ كما قال الله جل وعز : « **وَأَخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا** » أي من قومه ؛ قاله النحاس . وقال الأخفش : آنتصب على الحال . (**وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ**) ابتداء وخبر . والأصل في « هو » تحريك الماء ، والإسكان أستخفاف .

والسما تكون واحدة مؤنثة ؛ مثل عَنَان ، وتذكيرها شاذ ؛ وتكون جمعا لهماوة في قول الأخفش « **وسماء** » في قول الزجاج . وجمع الجمع سماوات وسماوات . بغاء « **سَوَاهِنَ** » إما على أن السماء جمع وإما على أنها مفرد أسم جنس . ومعنى سَوَاهِنَ سَوَى سطوحهن بالإملاص . وقبل : جعلهن سواء .

العاشرة - قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ أي بما خلق ، وهو خالق كل شيء ، فوجب أن يكون عالما بكل شيء ، وقد قال : « أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ » فهو العالم والعليم بجميع المعلومات بعلم قديم أزلي واحد قائم بذاته ، ووافقنا المعتزلة على العالمية دون العلية وقالت الجهمية : عالم بعلم قائم لا في محل ، تعالى الله عن قول أهل الزنغ والضلالات ، والرد على هؤلاء في كتب الديانات وقد وصف نفسه سبحانه بالعلم فقال : « أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ وَالْمَلَكُ يَتَّبِعُونَ » ، وقال : « فَأَعْلَمُوا أَنَّما أَنْزَلَ يَعْلَمُ اللَّهُ » ، وقال : « فَلَنَقْصُصَ عَلَيْهِمْ يَعْلَمُ » ، وقال : « وَمَا يَحِثُّ مِنْ أَنتَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ » ، وقال : « وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ » الآية . وسندل على ثبوت علمه وسائر صفاته في هذه السورة عند قوله : « يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ » إن شاء الله تعالى . وقرأ الكسائي وقائون عن نافع بإسكان الهاء من : هو وهي ، إذا كان قبلها فاء أو واو أو لام أو ثم ، وكذلك فعل أبو عمرو بالإمعة ثم وزاد أبو عون عن الخولاني عن قائون إسكان الهاء من « أَنْ يُمِلَّ هُوَ » والباقون بالتحريك . قوله تعالى : وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ﴾ فيه سبع عشرة مسألة :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَكَةِ ﴾ إذ وإذا حرفا توقيت ؛ فإذا للاضي ؛ وإذا للمستقبل ؛ وقد توضع أحدهما موضع الأخرى . وقل المبرد : إذا جاء « إذ » مع مستقبل كان معناه ماضيا ؛ نحو قوله : « وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ » « وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْتَمُ اللَّهُ عَلَيْهِ » معناه إذ مكروا ، وإذ قلت . وإذا جاء « إذا » مع الماضي كان معناه مستقبلا ؛ كقوله تعالى : « فَإِذَا جَاءَتِ الطَّامَةُ » « فَإِذَا جَاءَتِ الصَّاعَةُ » و « إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ »

(١) راجع ج ١٨ ص ٢١٤ (٢) راجع ج ١٩ ص ١٩ (٣) راجع ج ٧ ص ١ (٤) راجع ج ٢ ص ٣٠١

أى يحيى . وقال مَعْمَرُ بْنُ الْمُثَنَّى أَبُو عبيدة : « إذ » زائدة ، والتقدير : وقال ربك .
وأستشهد بقول الأسود بن يَغْفَر :

فإذ ذلك لا مهة لذكره * والدمر يُعْقِبُ صالحاً بفساد^(١)

وانكر هذا القول الزجاج والنحاس وجميع المفسرين . قال النحاس : وهذا خطأ ، لأن « إذ » اسم وهى ظرف زمان ليس مما تزداد . وقال الزجاج : هذا أجترام من أبى عبيدة ؛ ذكر الله عز وجل خلق الناس وغيرهم ؛ فالتقدير وأبدأ خلقكم إذ قال ؛ فكان هذا من المحذوف الذى دل عليه الكلام ؛ كما قال :

فإن المنيّة من يخشها = فسوف تصادفه أينما

يريد أينما ذهب . ويحتمل أن تكون متعلقة بفعل مقدّر تقديره وأذكر إذ قال . وقيل : هو مردود إلى قوله تعالى : « أَعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ » فالمنى الذى خلقكم إذ قال ربك لللائكة . وقول الله تعالى وخطابه لللائكة متقرر قديم فى الأزل بشرط وجودهم وفهمهم . وهكذا الباب كله فى أوامر الله تعالى ونواهيه ومخاطباته . وهذا مذهب الشيخ أبى الحسن الأشعرى . وهو الذى أرتضاه أبو المعالى . وقد أتينا عليه فى كتاب الأسنى فى شرح أسماء الله الحسنى وصفات الله العلى .

والرب : المالك والسيد والمصلح والجار ؛ وقد تقدّم بيانه .^(٢)

الثانية - قوله تعالى : (لِلْمَلَائِكَةِ) الملائكة واحدا ملك . قال ابن كيسان وغيره : وزن ملك فعمل من الملك . وقال أبو عبيدة ؛ هو مفعول من لآك إذا أرسل . والألوكه والملائكة والملائكة : الرسالة ؛ قال لبيد :

وغلام أرسلته أمه * بألوك فبذلنا ما سأل

وقال آخر :^(٣)

أبلغ النعمان عنى مالكاً = إننى قد طال حبسى وانتظارى

(١) يلاحظ أن رواية البيت : « فإذا » ولا يستقيم الوزن إلا به . (٢) راجع المسألة الثامنة وما بعدها من ١٣٦ من هذا الجزء . (٣) هو عدى بن زيد ؛ كافى اللسان مادة (أك) . ويرى « إنه » بدل : « إنى »

ويقال : **أَلَكْنِي أَى أُرْسَلْنِي** فاصله على هذا مَأَلَك ، الهمة فاء الفعل فإنهم قلبوها إلى عينه فقالوا : **مَلَأَك** ثم سَهَلُوهُ فقالوا **مَلَك** . وقيل أصله **مَلَأَك** من **مَلَأَ يَمَلِك** ، نحو شمال من **شَمَل** ، فالهمة زائدة عن **أَبْنِ كَيْسَانَ** أيضا ؛ وقد أتى في الشعر على الأصل قال الشاعر :

فَلَسْتُ لِإِنِّي وَلَكِنْ لَمَلَأَك ۖ تَنَزَّلُ مِنْ جَوِّ السَّمَاءِ يَصُوبُ

وقال التضر بن شَيْل . لا اشتقاق للـك عند العرب . والهاء في الملائكة تأكيد لتأنيث الجمع ؛ ومثله الصَّالِمَةُ . والصَّالِدُ . الخليل الشَّدَاد ، واحدا صَنِيد . وقيل : هى للبالغة ، ككَلَامَةٍ ونَسَابَةٍ . وقال أرباب المعاني : خاطب الله الملائكة لا للشورة ولكن لاستخراج ما فيهم من رؤية الحركات والعبادة والتسبيح والتقديس ، ثم رَدَّهم إلى قيمتهم ؛ فقال عز وجل : **« أَسْجُدُوا لِآدَمَ »** .

الثالثة - قوله تعالى : **(إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً)** «جاعل» هنا بمعنى خالق ؛ ذكره الطبري عن أبي رَوَّح ، ويقضى بذلك تعلُّقها إلى مفعول واحد ، وقد تقدم . والأرض قيل إنها مكة . روى ابن سابط عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : **« دُحِيتِ الْأَرْضُ مِنْ مَكَّةَ »** ولذلك سُمِّيَتْ أُمُّ الْقُرَى ، قال : وقبر نوح وهود وصالح وشعيب بين زمزم والزُّكَن والمقام . و« خليفة » يكون بمعنى فاعل ؛ أى يخلف من كان قبله من الملائكة في الأرض ، أو من كان قبله من غير الملائكة على ما رَوَى . ويجوز أن يكون « خليفة » بمعنى مفعول أى يخلف ؛ كما يقال : ذبيحة بمعنى مفعولة . والخَلَفَ (بالتحريك) من الصالحين ، وبسكنها من الطالحين ؛ وهذا هو المعروف ، وسبق له مزيد بيان في «الأعراف» إن شاء الله . و« خليفة » بالفاء قراءة الجماعة ، إلا ما رَوَى عن زيد بن علي فإنه قرأ « خليفة » بالقاف . والمعنى بالخليفة هنا - في قول ابن مسعود وابن عباس وجميع أهل التأويل - آدم عليه السلام ، وهو خليفة الله في إمضاء أحكامه وأوامره ؛ لأنه أَوَّلُ رَسُولٍ إِلَى الْأَرْضِ كما في حديث أبي ذَرٍّ ، قال قلت : يا رسول الله أنبيأ كان مرسلًا ؟ قال : **« نَمَّ »** الحديث . ويقال : لمن كان رسولا ولم يكن

واجب علينا ولا عليك، فدل على وجوبها وأنها ركن من أركان الدين الذي به قوام المسلمين،
والحمد لله رب العالمين .

وقالت الرافضة : يجب نصبه عقلا ، وإن السمع إنما ورد على جهة التأكيد لقضية
العقل ، فاما معرفة الإمام فإن ذلك مدرك من جهة السمع دون العقل . وهذا فاسد ، لأن
العقل لا يوجب ولا يحظر ولا يُقْبَح ولا يُحَسِّن ، وإذا كان كذلك ثبت أنها واجبة من جهة
الشرع لا من جهة العقل ، وهذا واضح .

فإن قيل وهي :

الخامسة - إذا سلم أن طريق وجوب الإمامة السمع ، فجزونا هل يجب من جهة
السمع بالنص على الإمام من جهة الرسول صلى الله عليه وسلم ، أم من جهة اختيار أهل الحل
والعقد له ، أم بكمال خصال الأئمة فيه ، ودعاؤه مع ذلك إلى نفسه كاف فيه .

فالجواب أن يقال : اختلف الناس في هذا الباب ، فذهبت الإمامية وغيرها إلى أن الطريق
الذي يُعرف به الإمام هو النص من الرسول عليه السلام ولا مدخل للاختيار فيه . وعندنا :
النظر طريق إلى معرفة الإمام ، وإجماع أهل الاجتهاد طريق أيضا إليه ، وهؤلاء الذين قالوا
لا طريق إليه إلا النص يتوهم على أصلهم أن القياس والرأى والاجتهاد باطل لا يُعرف به شيء
أصلا ، وأبطلوا القياس أصلا وفرما . ثم اختلفوا على ثلاث فرق : فرقة تدعى النص على أبي بكر،
وفرقة تدعى النص على العباس ، وفرقة تدعى النص على علي بن أبي طالب رضي الله عنهم .
والدليل على فقد النص وعدمه على إمام بعينه هو أنه صلى الله عليه وسلم لو فرض على الأمة طاعة
إمام بعينه بحيث لا يجوز العدول عنه إلى غيره لم ذلك ، لاستحالة تكليف الأمة بأمرها طاعة
الله في غير معين ، ولا سبيل لهم إلى العلم بذلك التكليف ، وإذا وجب العلم به لم يتحمل ذلك العلم
من أن يكون طريقه أدلة العقول أو الخبر ، وليس في العقل ما يدل على ثبوت الإمامة لشخص
معين ، وكذلك ليس في الخبر ما يوجب العلم بثبوت إمام معين ، لأن ذلك الخبر إما أن يكون
تواترا أوجب العلم ضرورة أو استدلالا ، أو يكون من أخبار الآحاد ، ولا يجوز أن يكون

طريقه التواتر الموجب للعلم ضرورةً أو دلالة، إذ لو كان كذلك لكان كل مكلف يحد من نفسه العلم بوجوب الطاعة لذلك المعين وأن ذلك من دين الله عليه، كما أن كل مكلف علم أن من دين الله الواجب عليه خمس صلوات، وصوم رمضان، وحج البيت ونحوها؛ ولا أحد يعلم ذلك من نفسه ضرورة، فبطلت هذه الدعوى، وبطل أن يكون معلوماً بأخبار الآحاد لاستحالة وقوع العلم به. وأيضاً فإنه لو وجب المصير إلى نقل النص على الإمام بأي وجه كان، وجب إثبات إمامة أبي بكر والعباس؛ لأن لكل واحد منهما قولاً ينقلون النص صريحاً في إمامته. وإذا بطل إثبات الثلاثة بالنص في وقت واحد - على ما يأتي بيانه - كذلك الواحد، إذ ليس أحد الفرق أولى بالنص من الآخر. وإذا بطل ثبوت النص لعدم الطريق الموصل إليه ثبت الاختيار والاجتهاد. فإن تعسف متعسف وأدعى التواتر والعلم الضروري بالنص فينبغي أن يقابلوا على الفور بنقيض دعواهم في النص على أبي بكر وبأخبار في ذلك كثيرة تقوم أيضاً في جملتها مقام النص؛ ثم لا شك في تصحيح من عدا الإمامية على نفي النص؛ وهم الخلق الكثير والجلم الفقير. والعلم الضروري لا يجتمع على نفيه من يخط عن معشار أعداد مخالفي الإمامية. ولو جاز رد الضروري في ذلك لجاز أن ينكر طائفة بنسداد والصين الأقصى وغيرهما.

السادسة - في رد الأحاديث التي أحتج بها الإمامية في النص على علي رضي الله عنه، وأن الأمة كفرت بهذا النص وأرثت، وخالفت أمر الرسول عتاداً منها قوله عليه السلام: "مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَعَلِيَ مَوْلَاهُ اللَّهُمَّ وَالِ مَنْ وَالَاهُ وَعَادِ مَنْ عَادَاهُ". قالوا: والمولى في اللغة بمعنى أولى؛ فلما قال: "فعل - مولاة" بقاء التعقيب لم أن المراد بقوله «مولى» أنه أحق وأولى. فوجب أن يكون أراد بذلك الإمامة وأنه مفترض الطاعة؛ وقوله عليه السلام لملي: "أنت مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي". قالوا: ومنزلة هارون معروفة، وهو أنه كان مشاركاً له في النبوة ولم يكن ذلك لملي، وكان أخاه ولم يكن ذلك لملي، وكان خليفة؛ فلم أن المراد به الخلافة، إلى غير ذلك مما أحتجوا به على ما يأتي ذكره في هذا الكتاب إن شاء الله تعالى.

والجواب عن الحديث الأول : أنه ليس بمتواتر؛ وقد اختلف في صحته، وقد طعن فيه أبو داود السجستاني وأبو حاتم الرازي، واستدلوا على بطلانه بأن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «مُرَبَّةٌ وَجْهِيَّةٌ وَغِفَارٌ وَأَسْمٌ مَوَالِي دُونَ النَّاسِ كُلِّهِمْ لِمَنْ مَوَّلَى دُونَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ». قالوا : فلو كان قد قال : «مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَعَلَى مَوْلَاهُ» لكان أحد الخبرين كذباً .

جواب ثان - وهو أن الخبر وإن كان صحيحاً رَوَاهُ ثِقَّةٌ عَنْ ثِقَةٍ فَلَيْسَ فِيهِ مَا يَدُلُّ عَلَى إِمَامَتِهِ ، وإنما يدل على فضيلته، وذلك أن المولى بمعنى الولي، فيكون معنى الخبر : مَنْ كُنْتُ وَلِيَّهُ فَعَلَى وَلِيَّهُ ؛ قال الله تعالى : « فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ » أَيْ وَلِيَّهِ . وكان المقصود من الخبر أن يعلم الناس أن ظاهره على كباطنه، وذلك فضيلة عظيمة لعلي .

جواب ثالث - وهو أن هذا الخبر ورد على سبب، وذلك أن أسامة وعلياً اختصما، فقال علي لأسامة : أنت مولاى . فقال : لستُ مولاك، بل أنا مَوَّلَى رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم ؛ فذكر للنبي صلى الله عليه وسلم، فقال : «مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَعَلَى مَوْلَاهُ» .

جواب رابع - وهو أن علياً عليه السلام لما قال للنبي صلى الله عليه وسلم في قصة الإفك في طائفة رضى الله عنها : النساء سواها كثير . شق ذلك عليها، فوجد أهل النفاق مجالاً فطمعوا عليه وأظهروا البراءة منه ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم هذا المقال ردّاً لقولهم ، وتكديباً لهم فيما قدموا عليه من البراءة منه والطمع فيه ؛ ولهذا ما روى عن جماعة من الصحابة أنهم قالوا : ما كنا نعرف المنافقين على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا ببغضهم لعلي عليه السلام . وأما الحديث الثاني فلا خلاف أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يُرِدْ بِمِثْلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى الْخِلَافَةَ بَعْدَهُ ، ولا خلاف أن هارون مات قبل موسى عليهما السلام - على ما يأتى من بيان وقائعهما في سورة « المائدة » - وما كان خليفة بعده وإنما كان الخليفة يوشع بن نون ؛ فلو أراد بقوله : «أَنْتَ مِثْنِي بِمِثْلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى» الْخِلَافَةَ لَقَالَ : أَنْتَ مِثْنِي بِمِثْلَةِ يَوْشَعَ مِنْ مُوسَى ، فلما لم يقل هذا دلّ على أنه لم يُرِدْ هَذَا ، وإنما أراد أنى استخلفتك على أهل في حياتى وغيوبتى عن أهل ، كما كان هارون خليفة موسى على قومه لما خرج إلى مناجاة

ربه . وقد قيل : إن هذا الحديث خرج على سبب ، وهو أن النبي صلى الله عليه وسلم لما خرج إلى غزوة تبوك استخلف علياً عليه السلام في المدينة على أهله وقومه ، فأرجف به أهل التفاق وقالوا : إنما خلفه بضاً وقبلاً له ، فخرج علي فلقى بالنبي صلى الله عليه وسلم وقال له : إن المنافقين قالوا كذا وكذا ! فقال : " كذبوا بل خلفك كما خلف موسى هارون " . وقال : " أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى " . وإذا ثبت أنه أراد الاستخلاف على زعمهم فقد شارك علياً في هذه الفضيلة غيره ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم استخلف في كل غزاة غزاه رجلان من أصحابه ، منهم : آبن أم مكتوم ، ومحمد بن مسلمة وغيرهما من أصحابه . على أن مدار هذا الخبر على سعد بن أبي وقاص وهو خبر واحد . وروى في مقابله لأبي بكر وعمر ما هو أولى منه . وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم لما أفخذ معاذ بن جبل إلى اليمن قيل له : ألا تنفذ أبا بكر وعمر ؟ قال : " لهما لا غنى بي عنهما إن منزلة مني بمنزلة السمع والبصر من الرأس " . وقال : " هما وزيراي في أهل الأرض " . وروى عنه عليه السلام أنه قال : " أبو بكر وعمر بمنزلة هارون من موسى " . وهذا الخبر ورد ابتداء ، وخبر علي ورد على سبب ، فوجب أن يكون أبو بكر أولى منه بالإمامة ، والله أعلم .

السابعة — وأختلف فيما يكون به الإمام إماماً وذلك ثلاث طرق ، أحدها : النص ، وقد تقدم الخلاف فيه ، وقال به أيضاً الحابلة وجماعة من أصحاب الحديث والحسن البصري وبكر أن أخت عبد الواحد وأصحابه وطائفة من الخوارج . وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم نص على أبي بكر بالإشارة ؛ وأبو بكر على عمر . فإذا نص المستخلف على واحد معين كما فعل الصديق ، أو على جماعة كما فعل عمر ، وهو الطريق الثاني ؛ ويكون التخيير إليهم في تعيين واحد منهم كما فعل الصحابة رضي الله عنهم [في تعيين عثمان بن عفان رضي الله عنه ^(١)] . الطريق الثالث : إجماع أهل الحل والنقد ، وذلك أن الجماعة في مصر من أمصار المسلمين إذا مات إمامهم ولم يكن لهم إمام ولا استخلف فأقام أهل ذلك المصير الذي هو حضرة الإمام وموضعه إماماً لأنفسهم اجتمعوا عليه ورؤوه فإن كل من خلفهم وأمامهم من المسلمين في الاتفاق يلزمهم الدخول في طاعة ذلك الإمام ؛ إذا لم يكن الإمام معتل بالفسق والفساد ؛ لأنها دعوة

(١) الزيادة في تفسير الملاي قلا من القرطبي .

محيطه بهم تجب إيجابتها ولا يسع أحدا التخلّف عنها لما في إقامة إمامين من اختلاف الكلمة وفساد ذات البين ؛ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ثلاث لا يغل عليهن قلبُ مؤمنٍ (١) إخلاصُ العمل لله ولزومُ الجماعة ومناصحةُ ولاةِ الأمر فإن دعوة المسلمين من ورائهم محيطه » .

الثامنة — فإن عقدها واحد من أهل الحلّ والعقد فذلك ثابت ويلزم الغير فعله ؛ خلافا لبعض الناس حيث قال : لا تتعقد إلا بجماعة من أهل الحلّ والعقد ؛ ودليلنا أن عمر رضى الله عنه عقد البيعة لأبي بكر ولم ينكر أحد من الصحابة ذلك ؛ ولأنه عقد فوجب ألا يفترق إلى عدد يعقدونه كسائر العقود . قال الإمام أبو للمعالى : من أنكدت له الإمامة بعقد واحد فقد لزمته ، ولا يجوز خلعه من غير حدّث وتغيير أمر ؛ قال : وهذا مُجمّع عليه .

التاسعة — فإن تغلب من له أهلية الإمامة وأخذها بالفهر والغلبة فقد قيل إن ذلك يكون طريقا رابعا ؛ وقد سئل مهمل بن عبد الله التستري : ما يجب علينا لمن غلب على بلادنا وهو إمام ؟ قال : تجب عليه وتؤدى إليه ما يطالبك من حقه ؛ ولا تنكر فعاله ولا تفتر منه ، وإذا اتفقت على سِرٍّ من أمر الدين لم تُفْشِه . وقال ابنُ خُوَيْرِمْ مَنَاد : ولو وب على الأمر من يصلح له من غير مشورة ولا اختيار وباع له الناس تمت له البيعة ، والله أعلم .

العاشرة — وأختلف في الشهادة على عقد الإمامة ؛ فقال بعض أصحابنا : إنه لا ينتقر إلى الشهود ؛ لأن الشهادة لا تثبت إلا بسمع قاطع ، وليس هاهنا سمع قاطع يدل على إثبات الشهادة . ومنهم من قال : ينتقر إلى شهود ؛ فن قال بهذا أحتج بأن قال : لو لم تعقد فيه الشهادة أدّى إلى أن يدعى كل مدّعى أنه عقده سرا ، ويؤدى إلى الهرج والفتنة ، فوجب أن تكون الشهادة معتبرة ويكفى فيها شاهدان ، خلافا للجبائي حيث قال باعتبار أربعة شهود وعاقده ومعهقود له ؛ لأن عمر حيث جعلها شُورى في سنة دَلَّ على ذلك . ودليلنا أنه لا خلاف بيننا

(١) روى « لا يغل » بضم الياء وكسر النون « أى لا يكون معها في قلبه غش ودغل وحقاق . وروى « لا يغل » بفتح الياء ؛ أى لا يدخله حقد يزيله عن الحق . (٢) في تفسير العلّامى : « مبتدع » .

(٣) السنة : هم الذين نصّح عمر — رضى الله عنه — للمسلمين أن يختاروا واحدا منهم لولاية الأمر بعده حين طلب إليه أن يمهّد عهدا . وهم « عليّ وعثمان وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن أبي وقاص والزبير بن العوام وطلحة ابن عبيد الله » . راجع قصة الشورى في تاريخ ابن الأثير (ج ٣ ص ٥٠) طبع أوروبا .

ويجته أن شهادة الاثنين معتبرة ، وما زاد غُتِفَ فيه ولم يدل عليه الدليل فيجب ألا يتبر .

الحادية عشرة - في شرائط الإمام ، وهي أحد عشر .

الأول - أن يكون من صميم قريش ، لقوله صلى الله عليه وسلم : " الأئمة من قريش " . وقد اختلف في هذا .

الثاني - أن يكون ممن يصلح أن يكون قاضياً من قضاة المسلمين مجتهداً لا يحتاج إلى غيره في الاستفتاء في الحوادث ، وهذا متفق عليه .

الثالث - أن يكون ذا خبرة ورأى حِصيف بأمر الحرب وتدير الجيوش وسد الثغور وحماية البيضة وردع الأمة والانتقام من الظالم والأخذ للظلم .^(١)

الرابع - أن يكون ممن لا تلحقه رقة في إقامة الحدود ولا فزع من ضرب الرقاب ولا قطع الأبشار . والدليل على هذا كله إجماع الصحابة رضي الله عنهم ، لأنه لا خلاف بينهم أنه لا بد من أن يكون ذلك كله مجتمعاً فيه ، ولأنه هو الذي يولى القضاة والحكام . وله أن يباشر الفصل والحكم . ويتفحص أمور خلفائه وقضائه ، ولن يصلح لذلك كله إلا من كان عالماً بذلك كله فيما به . والله أعلم .

الخامس - أن يكون حراً ، ولا خفاء باشتراط حرية الإمام وإسلامه وهو السادس .
السادس - أن يكون ذكراً ، سليم الأعضاء وهو الثامن . واجمعوا على أن المرأة لا يجوز أن تكون إماماً وإن اختلفوا في جواز كونها قاضية فيما تجوز شهادتها فيه .

التاسع والعاشر - أن يكون بالغاً عاقلًا ، ولا خلاف في ذلك .

الحادى عشر - أن يكون مدلاً ، لأنه لا خلاف بين الأمة أنه لا يجوز أن تعقد الإمامة لفاسق ، ويجب أن يكون من أفضلهم في العلم ، لقوله عليه السلام : " أئمتكم شفعاءكم فانظروا

(١) بيضة الاسلام ، جامعهم .

بمن تستشفون^(١) . وفي التذييل في وصف طالوت : « إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسَاطَةً فِي أَعْيُنِهِمْ^(٢) وَأَلْجَسَمَ^(٣) » فبدأ بالعلم ثم ذكر ما يدل على القوة وسلامة الأعضاء . وقوله : « اصطفاه » معناه اختياره ؛ وهذا يدل على شرط النسب . وليس من شرطه أن يكون معصوما من الزلل والخطأ ، ولا عالما بالغيب ، ولا أفرس الأمة ولا أجمعهم ، ولا أن يكون من بنى هاشم فقط دون غيرهم من قريش ؛ فإن الإجماع قد انعقد على إمامة أبي بكر وعمر وعثمان وليسوا من بنى هاشم .

الثانية عشرة - يجوز نصب المفضل منع وجود الفاضل خوف الفتنة والآن يستقيم أمر الأمة ؛ وذلك أن الإمام إنما نصب لدفع المدح وحماية البيضة وسد الخلل واستخراج الحقوق وإقامة الحدود وجباية الأموال لبيت المال وقسمتها على أهلها . فإذا خيف بإقامة الأفضل المخرج والتساقط وتعطيل الأمور التي لأجلها ينصب الإمام كان ذلك عنرا ظاهرا في العدول عن الفاضل إلى المفضل ؛ ويدل على ذلك أيضا علم عمر وسائر الأمة وقت الشورى بأن السنة فيهم فاضل ومفضل ، وقد أجاز العقد لكل واحد منهم إذا أدى المصلحة إلى ذلك واجتمعت كلمتهم عليه من غير إنكار أحد عليهم ؛ والله أعلم .

الثالثة عشرة - الإمام إذا نُصِبَ ثم فسق بعد أنبرام العقد فقال الجمهور : إنه تنفسخ إمامته ويحل بالفسق الظاهر المعلوم ؛ لأنه قد ثبت أن الإمام إنما يقام لإقامة الحدود وأستيفاء الحقوق وحفظ أموال الأيتام والمجانين والنظر في أمورهم إلى غير ذلك مما تقدم ذكره ؛ وما فيه من الفسق يُعده عن القيام بهذه الأمور والنهوض بها . فلو جوزنا أن يكون فاسقا أدى إلى إبطال ما أقيم لأجله ؛ ألا ترى في الابتداء إنما لم يجوز أن يُعقد للفاسق لأجل أنه يؤدي إلى إبطال ما أقيم له ، وكذلك هذا مثله . وقال آخرون : لا يخلع إلا بالكفر أو بترك إقامة الصلاة أو الترك إلى دعائه أو شيء من الشريعة ؛ لقوله عليه السلام في حديث عبادة : « وَالْأَنْتَازِعُ الْأَمْرَ أَهْلَهُ [قَالَ] إِلَّا أَنْ تَرَوْا كُفْرًا بَوَاحًا عِنْدَكُمْ مِنْ أَهْلِهِ فِيهِ بَرَهَانٌ^(٤) » .

(١) راجع ج ٣ ص ٢٤٦ (٢) الزيادة عن صحيح سلم (ج ٦ ص ١٧) طبع الآسناء . و « بواحا »

أي بجوارا . من باح بالشيء يوح به إذا أطله .

وفي حديث عوف بن مالك : " لا ما أقاموا فيكم الصلاة " الحديث . أخرجهما مسلم . وعن أم سلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إنه يُستعمل عليكم أمراءُ فترِفون وتُتَكرون فمن كرهه فقد برئ ومن أنكر فقد سلم ولكن من رضى وتابع - قالوا : يا رسول الله ألا قاتلهم ؟ قال : - لا ما صلّوا " . أى من كره بقلبه وأنكر بقلبه . أخرجه أيضا مسلم .

الرابعة عشرة - ويجب عليه أن يخلع نفسه إذا وجد في نفسه نقصاً يؤثر في الإمامة . فاما إذا لم يجد نقصاً فهل له أن يعزل نفسه ويسقط لغيره ؟ اختلف الناس فيه ، ففهم من قال : ليس له أن يفعل ذلك وإن فعل لم تنحل إمامته . ومنهم من قال : له أن يفعل ذلك . والدليل على أن الإمام إذا عزل نفسه أنزل قول أبي بكر الصديق رضى الله عنه : أقبلوني أقبلوني . وقول الصحابة : لا ثقبك ولا نستفيك . قدمك رسول الله صلى الله عليه وسلم لدينا فن ذا يؤرك ! رضىك رسول الله صلى الله عليه وسلم لدينا فلا رضاك ! فلو لم يكن له أن يفعل ذلك لأتكرت الصحابة ذلك عليه ولقالت له : ليس لك أن تقول هذا . وليس لك أن تفعله . فلما أقرته الصحابة على ذلك علم أن للإمام أن يفعل ذلك ؛ ولأن الإمام ناظر للقب (١) فيجب أن يكون حكمه حكم الحاكم . والوكيل إذا عزل نفسه . فإن الإمام هو وكيل الأمة ونائب عنها ، ولما اتفق على أن الوكيل والحاكم وجميع من ناب عن غيره في شيء له أن يعزل نفسه ، كذلك الإمام يجب أن يكون مثله . والله أعلم .

الخامسة عشرة - إذا انقضت الإمامة باتفاق أهل الحلّ والعقد أو بواحد من ما تقدم وجب على الناس كافة مبايعته على السمع والطاعة ، وإقامة كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم . ومن تأبى عن البيعة لمُذَرَّعٍ ، ومن تأبى لغيره مذرَّجٌ وقهره ؛ لئلا تفترق كلمة المسلمين . وإذا بوجع خليفتين فالخليفة الأول وقتل الآخر ؛ واختلف في قتله هل هو محسوس أو معنى فيكون عزله قتله وموته . والأول أظهر ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إذا بوجع خليفتين فاقتلوا الآخر منهما " . رواه أبو سعيد الخدري أخرجه مسلم .

(١) في بعض الأصول : « لغير » .

وفي حديث عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سمعه يقول : " ومن بايع إماما فأعطاه صفقة يده وثمرة قلبه فليطمعه إن استطاع فإن جاء آخر ينازعه فأضربوا عنق الآخر ".
رواه مسلم أيضا ؛ ومن حديث عريضة : " فأضربوه بالسيف كائنا من كان " . وهذا أدل دليل على منع إقامة إمامين ؛ ولأن ذلك يؤدي إلى التفاق والمخالفة والشقاق وحدوث الفتن وزوال النعم ؛ لكن إن تباعدت الأقطار وتباينت كالأندلس ونهراسان جاز ذلك ؛ على ما يأتي بيانه إن شاء الله تعالى .

السابعة عشرة - لو خرج خارجي على إمام معروف العدالة وجب على الناس جهاده ؛ فإن كان الإمام فاسقا والخارجي مظهر للعدل لم ينبغ للناس أن يسرعوا إلى نصرته الخارجية حتى يتبين أمره فيما يظهر من العدل ، أو تتفق كلمة الجماعة على خلع الأول ؛ وذلك أن كل من طلب مثل هذا الأمر أظهر من نفسه الصلاح حتى إذا تمكن رجع إلى عادته من خلاف ما أظهر .

السابعة عشرة - فأما إقامة إمامين أو ثلاثة في عصر واحد وبلد واحد فلا يجوز إجماعا لما ذكرنا . قال الإمام أبو المعالي : ذهب أصحابنا إلى منع عقد الإمامة لشخصين في طرف العالم ؛ ثم قالوا : لو اتفق عقد الإمامة لشخصين نُزِّلَ ذلك منزلة تزويج وليّين امرأة واحدة من زوجين من غير أن يشعر أحدهما بعقد الآخر . قال : والذي عندي فيه أن عقد الإمامة لشخصين في صُقع واحد متضابق الخطط والمخالف غير جائز وقد حصل الإجماع عليه .
فأما إذا بُدِئَ المدّى وتمثّل بين الإمامين سُوسع التوى فلاحتمال في ذلك مجال وهو خارج عن القواطع . وكان الأستاذ أبو إسحاق يحوز ذلك في إقليمين متباعدين غاية التباعد لئلا تتعطل حقوق الناس وأحكامهم . وذهبت الكرامية إلى جواز نصب إمامين من غير تفصيل ؛ ويلزمهم إجازة ذلك في بلد واحد ، وصاروا إلى أن طيا ومعاوية كانا إمامين . قالوا : وإذا كانا اثنين في بلدين أو ناحيتين كان كل واحد منهما أقوم بما في يديه وأضبط لما يليه ؛ ولأنه

(١) المخالف : الأطراف والنواحي .

لما جاز بعثة نبيّين في عصر واحد ولم يؤدّ ذلك إلى إبطال النبوة كانت الإمامة أولى، ولا يؤدّي ذلك إلى إبطال الإمامة . والجواب أن ذلك جائز لولا منع الشرع منه ؛ لقوله : " فاقبلوا الآخر منهما " ولأن الأئمة عليه . وأما معاوية فلم يدع الإمامة لنفسه وإنما أدعى ولاية الشام بتولية من قبله من الأئمة . ومما يدلّ على هذا إجماع الأمة في عصرهما على أن الإمام أحدهما ؛ ولا قال أحدهما إني إمام ومخالفني إمام . فإن قالوا : العقل لا يحيل ذلك وليس في السمع ما يمنع منه . قلنا : أقوى السمع الإجماع . وقد وجد على المنع .

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا ﴾ قد علمنا قطعاً أن الملائكة لا تعلم إلا ما أعلّمت ولا تسبق بالقول، وذلك عام في جميع الملائكة ؛ لأن قوله : « لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ » نخرج على جهة المدح لهم ، فكيف قالوا : « أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا » ؟ فقيل : المعنى أنهم لما سمعوا لفظ خليفة فهموا أن في بني آدم من يفسد ؛ إذ الخليفة المقصود منه الإصلاح وترك الفساد، لكن عمّموا الحكم على الجميع بالمعصية ؛ فبين الربّ تعالى أن فيهم من يفسد ومن لا يفسد فقال تطييباً لقلوبهم : « إِنِّي أَعْلَمُ » وحقق ذلك بأن علم آدم الأسماء ، وكشف لهم عن مكنون علمه . وقيل : إن الملائكة قد رأت وعلمت ما كان من إفساد الجن وسفكهم الدماء . وذلك لأن الأرض كان فيها الجن قبل خلق آدم فأفسدوا وسفكوا الدماء ، فبعث الله إليهم إبليس في جند من الملائكة فقتلهم وألحقهم بالبحار ورموس الجبال ، فمن حينئذ دخلته العزة . فجاء قولهم : « أَتَجْعَلُ فِيهَا » على جهة الاستفهام المحض : هل هذا الخليفة على طريقة من تقدّم من الجن أم لا ؟ قاله أحمد بن يحيى ثعلب . وقال ابن زيد وغيره : إن الله تعالى أعلمهم أن الخليفة سيكون من ذريته قوم يفسدون في الأرض ويسفكون الدماء ؛ فقالوا لذلك هذه المقالة ، إما على طريق التعجب من استخلاف الله من يعصيه أو من عصيان الله من يستخلفه في أرضه ويُنعم عليه بذلك ، وإما على طريق الاستعظام والإكبار للفصلين جميعاً : الاستخلاف والعصيان . وقال قتادة : كان الله أعلمهم أنه إذا جعل في الأرض خلقاً أفسدوا وسفكوا الدماء ، فسألوا حين قال تعالى : « إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً » أهو الذي أعلمهم أم غيره .

وهذا قول حسن، رواه عبد الرزاق قال: أخبرنا مَعْمَرٌ عن قتادة في قوله « أَتَجْمَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا » قال: كان الله أعلمهم أنه إذا كان في الأرض خلق أفسدوا فيها وسفكوا الدماء، فلذلك قالوا: « أَتَجْمَلُ فِيهَا مَنْ يفسد فيها ». وفي الكلام حذف على مذهبه؛ والمعنى إلى جاعل في الأرض خليفة يفعل كذا ويفعل كذا، فقالوا: أتجمل فيها الذي أعلمته أم غيره؟ والقول الأول أيضا حسن جدا، لأن فيه استخراج العلم واستنباطه من مقتضى الألفاظ وذلك لا يكون إلا من العلماء؛ وما بين القولين حسن، فأتامله - وقد قيل: إن سؤاله تعالى لللائكة بقوله: « كيف تركتم عبادي » - على ما ثبت في صحيح مسلم وغيره - إنما هو على جهة التوبيخ لمن قال: أتجمل فيها، وإظهار لما سبق في معلومه إذ قال لهم: « إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ».

قوله: « مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا » « مَنْ » في موضع نصب على المفعول بتجمل والمفعول الثاني يقوم مقامه « فيها ». « يُفسد » على اللفظ، ويجوز في غير القرآن يفسدون على المعنى. وفي التنزيل: « وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ » على اللفظ « وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ » على المعنى. « وَيَسْفِكُ » عطف عليه، ويجوز فيه الوجهان. وروى أسيد عن الأعرج أنه قرأ: « وَيَسْفِكُ الدَّمَاءَ » بالنصب، يجعله جواب الاستفهام بالواو، كما قال:

ألم أك جاركم وتكون بيني وبينكم المودة والإخاء

وَالسَّفْكُ: الصَّب. سفكت الدم أسفكه سَفَكًا: صببته. وكذلك الدمع؛ حكاه ابن فارس والجوهري. والسفك: السفاح، وهو القادر على الكلام. قال المهدوي: ولا يستعمل السفك إلا في الدم، وقد يستعمل في ثمر الكلام. يقال سفك الكلام إذا نثره. وواحد الدماء دَمٌّ، محذوف اللام. وقيل: أصله دَمِي. وقيل: دَمِي، ولا يكون اسم على حرفين إلا وقد حُذِفَ منه، والمحذوف منه ياء وقد نطق به على الأصل. قال الشاعر:

فلو أنا على جمر ذُبِحْنَا * جرى التميان بالخبر اليقين

قوله تعالى : ﴿ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ ﴾ أى تترحم عما لا يليق بصفاتك . والتسبيح
في كلامهم التزيه من السوء على وجه التعظيم . ومنه قول أعشى بن ثعلبة :
أقول لما جاءنى خُفْرُهُ ■ سبجان من علقمة الفاخرِ

أى براءة من علقمة . وروى طلحة بن عبيد الله قال : سألت رسول الله صلى الله
عليه وسلم عن تفسير سبجان الله فقال : " هو تزيه الله عز وجل عن كل سوء " . وهو
مشتق من السبح وهو الجحرى والذهاب . قال الله تعالى : ﴿ إِنَّ لَكَ فِي النَّارِ سَبْجًا طَوِيلًا ﴾
فالمسبح جارٍ في تزيه الله تعالى وبرئته من السوء . وقد تقدم الكلام في « نحن » ، ولا يجوز
إدغام النون في النون لثلاث يلقى سا كان .

مسئلة : واختلف أهل التأويل في تسبيح الملائكة ، فقال ابن مسعود وابن عباس :
تسبيحهم صلاتهم ؛ ومنه قول الله تعالى : ﴿ قُلُوا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ ﴾^(٣) أى المصلين . وقيل :
تسبيحهم رفع الصوت بالذكر ، قاله المفضل ؛ وأستشهد بقول جرير :
قَبَّحَ إِلَهُهُ وَجْهَهُ تَقَلَّبَ كَلْبًا ■ سَبَّحَ الْمَجْبِجَ وَكَبَّرُوا إِهْلَالَ

وقال قتادة : تسبيحهم : سبجان الله ؛ على عُرفه في اللغة ، وهو الصحيح لما رواه أبو ذر
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل : أى الكلام أفضل ؟ قال : " ما أصطفى الله
للملائكة [أو لعباده] سبجان الله وبحمده " . أخرجه مسلم . وعن عبد الرحمن بن قُرْطُ أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة أُسْرِىَ به سمع تسبيحا في السموات العلاء ■ سبجان العلى
الأعلى سبجانه وتعالى ■ ذكره البيهقي .

(١) راجع ج ١٩ ص ٤١ (٢) راجع ص ٢٠٣ من هذا الجزء .

(٣) راجع ج ١٥ ص ١٢٣ (٤) في ديوان جرير : « شبح » . وفسر الشبح بأنه رفع الأيدي بالدهاء .
راجع اللسان مادة « شبح » وديوان جرير المخطوط المحفوظ بدار الكتب المصرية رقم ١ أدب ش .

(٥) زيادة من صحيح مسلم (ج ٨ ص ٨٦ طبع الآستانة) .

قوله تعالى : ﴿ بِحَمْدِكَ ﴾ أى وبحمدك نخلط التسبيح بالحمد ونصله به . والحمد : الثناء ، وقد تقدّم . ويحتمل أن يكون قولهم : « بحمدك » اعتراضا بين الكلامين ؛ كأنهم قالوا : ونحن نسبح ونقدس ، ثم أعتزوا على جهة التسليم ، أى وأنت الحمود فى الهداية إلى ذلك . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ وَتَقَدَّسَ لَكَ ﴾ أى نعظمك وتُجَبِّدك ونظهر ذكرك عما لا يليق بك عما نسبك إليه الملاحدون ؛ قاله مجاهد وأبو صالح وغيرهما . وقال الضحاك وغيره : المعنى نظهر أنفسنا لك ابتغاء مرضاتك . وقال قوم منهم قتادة : « تقدس لك » معناه نصلى . والتقديس : الصلاة . قال ابن عطية : وهذا ضعيف .

قلت : بل معناه صحيح ؛ فإن الصلاة تشتمل على التعظيم والتقديس والتسبيح ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فى ركوعه وسجوده : « سُبُّوحٌ قُدُّوسٌ رَبُّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ » .

ورثه عائشة أخرجه مسلم . وبناء « قدس » كيفما تصرف فإن معناه التطهير ؛ ومنه قوله تعالى : « ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ » أى المطهرة . وقال : « الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ » يعنى الطاهر ؛ ومثله : « بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى » . وبيت المقدس سُمِّيَ به لأنه المكان الذى يُتَقَدَّسُ فيه من الذنوب أى يتطهر ؛ ومنه قيل للسلطان : قدس ؛ لأنه يتوضأ فيه ويتطهر ؛ ومنه القادوس . وفى الحديث : « لَا قُدَّسَتْ أُمَّةٌ لَا يُوْخَذُ لضعفها مِنْ قُوَّتها » . يريد لا طهرها الله ؛ أخرجه ابن ماجه فى سننه . فالقدس : الطهر من غير خلاف ؛ وقال الشاعر :

فأدركنه يأخذن بالساق والنسا . كما شبرق الولدان قُوبَ المقدس

أى المطهر . فالصلاة طهرة للعبد من الذنوب ، والمصل يدخلها على أكل الأحوال لكونها أفضل الأعمال ، والله أعلم .

(١) راجع المسئلة الرابعة ص ١٣٣ من هذا الجزء . (٢) راجع ج ٦ ص ١٢٥

(٣) راجع ج ١٨ ص ٤٥ (٤) راجع ج ١١ ص ١٧٥ (٥) هو امرؤ القيس . والله فى « أدركه » ضمير النور ، والذين ضمير الكلاب . والنسا : حرق فى القنذ . والشبرقة : تقطيع التراب وغيره . والمقدس (بكسر الدال وتشديد ها) : الزاهب . وبالفتح : المبارك . يقول : أدركت الكلاب النور بأخذن بساقه وتغذّه . وشبرقت جلده كما شبرق ولدان النصارى نوب الزاهب المسحوقه من وجل إذا نزل من صومته ققطورا ثيابه تبركا به . (عن شرح الديوان واللسان) .

قوله تعالى : (**إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ**) « أعلم » فيه تأويلان ؛ قيل : إنه فعل مستقبل .
وقيل : إنه اسم بمعنى فاعل ؛ كما يقال : الله أكبر ، بمعنى كبير ؛ وكما قال :

لعمرك ما أدري وإني لأوجل * على أينما تمدو المنيّة أول

فعل أنه فعل تكون « ما » في موضع نصب بأعلم ، ويجوز إدغام الميم في الميم . وإن جعلته اسما
بمعنى عالم تكون « ما » في موضع خفض بالإضافة . قال ابن عطية : ولا يصح فيه الصرف
بإجماع من النحاة ، وإنما الخلاف في « أفعل » إذا سُمِّيَ به وكان نكرة « فسيبويه والخليل
لا يصرفانه ، والأخفش يصرفه . قال المهدوي : يجوز أن تقدّر التنوين في « أعلم » إذا قدرته
بمعنى عالم ، وتنصب « ما » به ؛ فيكون مثل حَوَاجُّ بَيْتِ اللَّهِ . قال الجوهري : ونسوة حَوَاجُّ
بَيْتِ اللَّهِ ، بالإضافة إذا كنّ قد حُجِّجن ، وإن لم يكن حُجِّجن قلت : حَوَاجُّ بَيْتِ اللَّهِ ، فننصب
البيت ؛ لأنك تريد التنوين في حَوَاجُّ .

قوله تعالى : (**مَا لَا تَعْلَمُونَ**) اختلف علماء التأويل في المراد بقوله تعالى :
« **مَا لَا تَعْلَمُونَ** » . فقال ابن عباس : كان إبليس — لعنه الله — قد أعجب ودخله الكبر
لما جعله خازن السماء وشرفه ، فأعتقد أن ذلك لمزية له ؛ فأستخف الكفر والمعصية في جانب
آدم طيه السلام . وقالت الملائكة : « وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ » وهي لا تعلم أن
في نفس إبليس خلاف ذلك ؛ فقال الله تعالى لهم : « **إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ** » . وقال قتادة :
لها قالت الملائكة « **أَتَجْعَلُ فِيهَا** » وقد علم الله أن فيمن يستخلف في الأرض أنبياء وفضلاء
وأهل طاعة قال لهم « **إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ** » .

قلت : ويحتمل أن يكون المعنى إني أعلم ما لا تعلمون مما كان وما يكون وما هو
كائن ؛ فهو عام .

(١) الفائل هومن بن أرس . كان له صديق وكان من مزقجا بإخته . فأثقف أنه طلقها وزوج غيرها . قال
صديقه ألا يملكه أبدا ؛ فأثنا من يستطف قلبه عليه . بستره له . (عن أشعار الحماسة) .

قوله تعالى : وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَٰؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٣١﴾

فيه سبع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا) «عَلَّمَ» معناه عَرَفَ . وتعليمه هنا إلهام علمه ضرورة . ويحتمل أن يكون بواسطة ملك وهو جبريل عليه السلام ؛ على ما يأتي . وقروى : «وعُلِّمَ» غير مسمى الفاعل . والأول أظهر ؛ على ما يأتي . قال علماء الصوفية : علمها بتعليم الحق إياه وحفظها بحفظه عليه ونسى ما عهد إليه ؛ لأن وكَّله فيه إلى نفسه فقال : « وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلِ فَنَسِيَ وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْماً ^(١) » . وقال ابن عطاء : لو لم يكشف لآدم علم تلك الأسماء لكان أعجز من الملائكة في الإخبار عنها . وهذا واضح .

وآدم عليه السلام يُكْنَى أبا البشر . وقيل : أبا محمد ؛ كنى بمحمد خاتم الأنبياء صلوات الله عليهم ؛ قاله السبكي . وقيل : كُنِيته في الجنة أبو محمد ، وفي الأرض أبو البشر . وأصله بهزتين ؛ لأنه أفضل إلا أنهم لَبِنُوا الثانية ، فإذا احتججت إلى تحريكها جعلتها واوا فقلت : أَوَادِم في الجمع ؛ لأنه ليس لها أصل في الياء معروف ، فعملت الغالب عليها الواو ؛ عن الأخفش . وأختلف في اشتقاقه ؛ ف قيل : هو مشتق من أَدَمَة الأرض وأديمها وهو وجهها ، فسَمِيَ بما خلق منه ؛ قاله ابن عباس . وقيل . إنه مشتق من الأَدَمَة وهي السُّمرة . وأختلفوا في الأَدَمَة ؛ فزعم الضحاك أنها السُّمرة ؛ وزعم النَّضْر أنها البياض ، وأن آدم عليه السلام كان أبيض ؛ مأخوذ من قولهم : ناقة أَدَمَاء ، إذا كانت بيضاء . وعلى هذا الاشتقاق جمعه أَدُمُّ وأوادم ؛ كُتِبَ وأحامر ، ولا ينصرف بوجه . وعلى أنه مشتق من الأَدَمَة جمعه آدمون ؛ ويلزم قائلوهذه المقالة صرفه .

قلت : الصحيح أنه مشتق من أديم الأرض . قال سعيد بن جبير : إنما سُمِّي آدم لأنه خلق من أديم الأرض ، وإنما سُمِّي إنساناً لأنه نَسِيَ ؛ ذكره ابن سعد في الطبقات . وروى

السدى عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة الهمداني عن ابن مسعود في قصة خلق آدم عليه السلام قال : فبعث الله جبريل عليه السلام إلى الأرض ليأتيه بطين منها ؛ فقالت الأرض : أعوذ بالله منك أن تنقص مني أو تشبني ؛ فرجع ولم يأخذ وقال : يارب إنها عاذت بك فأعذتها . فبعث مكائيل فعاذت منه فأعادها ، فرجع فقال كما قال جبريل « فبعث ملك الموت فعاذت منه فقال : وأنا أعوذ بالله أن أرجع ولم أنفذ أمره . فأخذ من وجه الأرض وخالط » ولم يأخذ من مكان واحد « وأخذ من تربة حمراء وبيضاء وسوداء » فلذلك خرج بنو آدم مختلفين — ولذلك سمى آدم لأنه أخذ من أديم الأرض — فصعد به « فقال الله تعالى له : ” أما رحمت الأرض حين تضرعت إليك “ فقال : رأيت أملك أوجب من قولها . فقال : ” أنت تصلح لقبض أرواح ولده « قبل التراب حتى عاد طينا لازبا ؛ الألب : هو الذي يلتصق ببعضه ببعض » ثم ترك حتى أتى ؛ فذلك حيث يقول : « مِنْ حَمِّ مَسْنُونٍ » قال : مثنين . ثم قال للملائكة : « إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِنْ طِينٍ . فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ »^(١) . فخلفه الله بيده ليكبر ابتكرا إبليس عنه . يقول : أنتكبر عما خلقت بيدي ولم أنتكبر أنا عنه ! فخلفه بشرا فكان جسدا من طين أربعين سنة من مقدار يوم الجمعة « فترت به الملائكة فغزوا منه لما رأوه وكان أشدهم منه فزعا إبليس فكان يمز به فيضربه فيصوت الجسد كما يصوت القطار تكون له صلصلة » فذلك حين يقول : « مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ » . ويقول لأمر ما خلقت ! . ودخل من فيه وخرج من دبره ؛ فقال إبليس للملائكة : لا تزهوا من هذا فإنه أجوف ولئن سلطت عليه لأهلكته . ويقال : إنه كان إذا مر عليه مع الملائكة يقول « أرايتم هذا الذي لم تروا من الخلاق يشبهه إن فضل عليكم وأمرتم بطاعته ما أتم فاعلون ! قالوا : نطيع أمر ربنا ؛ فأمر إبليس في نفسه لئن فضل علي فلا أطيعه ، ولئن فضلت عليه لأهلكته ؛ فلما بلغ الحين الذي أريد أن ينفخ فيه الروح

(١) في نسخة . « أن تنقص مني أو تشبني » . وفي تاريخ الطبري (ص ٨٧ قسم أول طبع أوروبا) :

« أن تنقص مني شيئا وتشبني » . (٢) راجع ج ١٥ ص ٢٢٧ (٣) راجع ج ١٧ ص ١٦٠

قال للملائكة: إذا نفخت فيه من روحي فاسجدوا له؛ فلما نفخ فيه الروح فدخل الروح في رأسه عطس؛ فقالت له الملائكة: قل الحمد لله؛ فقال: الحمد لله؛ فقال الله له: رحمك ربك؛ فلما دخل الروح في عينيه نظر إلى ثمار الجنة، فلما دخل في جوفه أشتهى الطعام فوثب قبل أن يبلغ الروح رجله فجعل يمشي إلى ثمار الجنة، فذلك حين يقول: «خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ» «فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ . إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى أَنْ يَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ» وذكر القصة . وروى الترمذي عن أبي موسى الأشعري قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «إن الله عز وجل خلق آدم من قبضة قبضها من جميع الأرض فجاء بنو آدم على قدر الأرض فجاء منهم الأحمر والأبيض والأسود وبين ذلك والسَّهْلُ والحَزْنُ والخيث والطيب» . قال أبو عيسى: هذا حديث حسن صحيح . أديم: جمع آدم؛ قال الشاعر:

النَّاسُ أَخْيَافٌ وَشَتَّى فِي الشَّيْمِ^(٣) . وَكُلُّهُمْ يَجْمَعُهُمْ وَجْهَ الْأَدَمِ

فآدم مشتق من الأديم والأدَم لا من الأذمة؛ والله أعلم . ويحتمل أن يكون منهما جميعا . وسيأتي لهذا الباب مزيد بيان في خلق آدم في «الأنعام» وغيرها إن شاء الله تعالى .

و «آدم» لا ينصرف . قال أبو جعفر النحاس: «آدم لا ينصرف في المعرفة بإجماع النحويين؛ لأنه على أقبل وهو معرفة، ولا يمتنع شيء من الصرف عند البصريين إلا لعلتين . فإن نكرته ولم يكن نعتا لم يصرفه الخليل وسيبويه، وصرفه الأخفش سعيد؛ لأنه كان نعتا وهو على وزن الفعل، فإذا لم يكن نعتا صرفه» . قال أبو إسحاق الزجاج: القول قول سيبويه . ولا يفرق بين النعت وغيره لأنه هو ذاك بعينه .

الثانية - قوله تعالى: «الْأَنْسَاءُ كُلُّهَا» «الأنساء» هنا بمعنى العبارات، فإن الأسم قد يطلق ويراد به المسمى؛ كقولك: زيد قائم، والأسد شجاع . وقد يراد به التسمية ذاتها؛ كقولك: أسد ثلاثة أحرف؛ ففي الأول يقال: الأسم هو المسمى بمعنى يراد به المسمى، وفي الثاني لا يراد به المسمى؛ وقد يحرى أسم في اللغة يحرى ذات العبارة وهو الأكثر من

(١) راجع ج ١١ ص ٢٨٨ . (٢) راجع ج ١٠ ص ٢٥ . (٣) الأخياف: المخطوفون في الأخلاق والأشكال . (٤) راجع ج ٦ ص ٣٨٧ و ج ٧ ص ١٦٨ .

استعمالها؛ ومنه قوله تعالى : «وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا» على أشهر التأويلات؛ ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم : «إِنَّ اللَّهَ تَسَمَّى وَتَسْمَعُ وَتَسْمَعِينَ آسَمًا». ويجرى مجرى الذات، يقال : ذاتٌ ونفسٌ وصينٌ وآسمٌ بمعنى ؛ وعلى هذا حمل أكثر أهل العلم قوله تعالى : «سَبَّحَ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى» «تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ» «إِنَّ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ مِمَّنْ يُشْرِكُونَ» .

الثالثة - وأختلف أهل التأويل في معنى الأسماء التي علمها لآدم عليه السلام فقال ابن عباس وعكرمة وقتادة ومجاهد وابن جبير : علمه أسماء جميع الأشياء كلها جليلها وحقيقها. وروى عاصم بن كليب عن سعد مولى الحسن بن علي قال : كنت جالسا عند ابن عباس فذكروا اسم الآنية واسم السوط ؛ قال ابن عباس : «وعلم آدم الأسماء كلها» .

قلت : وقد روى هذا المعنى مرفوعا على ما يأتي، وهو الذي يقتضيه لفظ «كلها» إذ هو اسم موضوع للإحاطة والعموم؛ وفي البخاري من حديث أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «ويجتمع المؤمنون يوم القيامة فيقولون لو استشفعنا إلى ربنا فيأتون آدم فيقولون أنت أبو الناس خلقك الله بيده وأجمع لك ملائكته وعلمك أسماء كل شيء» الحديث . قال ابن خزيمة متنادا : في هذه الآية دليل على أن اللغة مأخوذة توقيفاً، وأن الله تعالى علمها آدم عليه السلام جملة وتفصيلا . وكذلك قال ابن عباس : علمه أسماء كل شيء حتى الجفنة والمعلب . وروى شيخان عن قتادة قال : علم آدم من الأسماء أسماء خلقه ما لم يعلم الملائكة ، وسُمي كل شيء باسمه وأُنحى منعمة كل شيء إلى جنسه . قال النحاس : وهذا أحسن ما روى في هذا . والمعنى علمه أسماء الأجناس وعرفه منافعها ، هذا كذا ، وهو يصلح لكذا . وقال الطبري : علمه أسماء الملائكة وذريته ؛ وأختار هذا ورجمه بقوله : «ثُمَّ عَرَّضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ» . وقال ابن زيد : علمه أسماء ذريته كلهم . الربيع بن خثيم : أسماء الملائكة خاصة . الفتي : أسماء ما خلق في الأرض . وقيل : أسماء الأجناس والأنواع .

قلت : القول الأول أصح ، لما ذكرناه آنفاً ولما نبينه إن شاء الله تعالى .

(١) راجع ج ٢٠ ص ١٣ (٢) أنحى : صرف . وفي الطبري : «ألمأ» .

(٣) في التقريب بضم المعجمة وفتح المثلثة . وفي الخلاصة «خشم» بفتح المعجمة والمثلثة بينهما تحانية ما كنة .

الرابعة - وأختلف المتأولون أيضا هل عرض على الملائكة أسماء الأشخاص أو الأسماء دون الأشخاص فقال ابن مسعود وغيره: عرض الأشخاص لقوله تعالى: «عَرَضَهُمْ» وقوله: ((أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ)). وتقول العرب: عَرَضْتُ الشئ، فَأَعْرَضْتُ؛ أى أظهرته فظهر. ومنه: عَرَضْتُ الشئ للبيع. وفي الحديث: «إنه عَرَضَهُمْ أمثال الذر». وقال ابن عباس وغيره: عرض الأسماء. وفي حرف ابن مسعود: «عرضهن»؛ فأعاد على الأسماء دون الأشخاص؛ لأن الماء والنون أحص بالمؤن. وفي حرف أبي: «عرضها». مجاهد: أصحاب الأسماء. فمن قال في الأسماء: إنها التسميات فاستقام على قراءة أبي: «عرضها». وتقول في قراءة من قرأ «عرضهم»: إن لفظ الأسماء يدل على أشخاص، فلذلك ساغ أن يقال للأسماء: «عرضهم». وقال في «هؤلاء» المراد بالإشارة: إلى أشخاص الأسماء، لكن وإن كانت فائبة فقد حضر ما هو منها بسبب وذلك أسماؤها. قال ابن عطية: والذي يظهر أن الله تعالى علم آدم الأسماء وعرضهن عليه مع تلك الأجناس بأشخاصها، ثم عرض تلك على الملائكة وسألم عن تسمياتها التي قد تعلمها، ثم إن آدم قال لهم: هذا اسمه كذا، وهذا اسمه كذا. وقال الماوردي: وكان الأصح توجه العرض إلى المسمين. ثم في زمن عرضهم قولان: أحدهما أنه عرضهم بعد أن خلقهم. الثاني - أنه صورهم لقلوب الملائكة ثم عرضهم.

الخامسة - وأختلف في أول من تكلم باللسان العربي؛ فروى عن كعب الأخبار: أن أول من وضع الكتاب العربي والسرياني والكتب كلها وتكلم باللسنة كلها آدم عليه السلام. وقاله غير كعب الأخبار.

فإن قيل: قد روى عن كعب الأخبار من وجه حسن قال: أول من تكلم بالعربية جبريل عليه السلام وهو الذي ألقاها على لسان نوح عليه السلام وألقاها نوح على لسان ابنه سام؛ ورواه ثور بن زيد عن خالد بن معدان عن كعب. وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «أول من فلق لسانه بالعربية المبينة إسماعيل وهو ابن عشر سنين». وقد روى أيضا: أن أول من تكلم بالعربية يعرب بن قحطان، وقد روى غير ذلك. قلنا: الصحيح أن

أَوَّلَ مَنْ تَكَلَّمَ بِاللُّغَاتِ كُلِّهَا مِنَ الْبَشَرِ آدَمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وَالْقُرْآنُ يَشْهَدُ لَهُ ؛ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : « وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا » وَاللُّغَاتُ كُلُّهَا أَسْمَاءُ فَهِيَ دَاخِلَةٌ تَحْتَهُ وَبِهَذَا جَاءَتِ السَّنَةُ ؛ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا حَتَّى الْقِصَّةِ وَالْقَصِيصَةِ » وَمَا ذَكَرُوهُ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ بِهِ أَوَّلَ مَنْ تَكَلَّمَ بِالْعَرَبِيَّةِ مِنْ وَلَدِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِسْمَاعِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ . وَكَذَلِكَ إِنْ مَحَصَ مَا سِوَاهُ فَإِنَّهُ يَكُونُ مَحْضًا عَلَى أَنَّ الْمَذْكُورَ أَوَّلَ مَنْ تَكَلَّمَ مِنْ قَبِيلَتِهِ بِالْعَرَبِيَّةِ بِدَلِيلِ مَا ذَكَرْنَا ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ . وَكَذَلِكَ جَبْرِيلُ أَوَّلَ مَنْ تَكَلَّمَ بِهَا مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَأَلْفَاها عَلَى لِسَانِ نُوحٍ بَعْدَ أَنْ عَلَّمَهَا اللَّهُ آدَمَ أَوْ جَبْرِيلَ ؛ عَلَى مَا تَقَدَّمَ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

قوله تعالى : (هَؤُلَاءِ) لفظ مبنى على الكسر . ولغة تميم وبعض قيس وأسَد فيه القصر ؛ قال الأعشى :

هَؤُلَاءِ هَؤُلَاءِ كُلًّا أُعْطِيَ * بَتَ نَعَالًا مَحْدُودَةً بِمِثَالِ

ومن العرب من يقول : هَؤُلَاءِ ، فيحذف الألف والمهزة .^(١)

السادسة - قوله تعالى : (إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) شرط ، والجواب محذوف تقديره : إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ أَنْ بَنَى آدَمُ يَفْسُدُونَ فِي الْأَرْضِ فَأَنْبِئُونِي ؛ قَالَ الْمُبَرِّدُ . وَمَعْنَى « صَادِقِينَ » صَالِحِينَ ؛ وَلِذَلِكَ لَمْ يَسْغِ لِلْمَلَائِكَةِ الْأَجْتِهَادَ وَقَالُوا : « سُبْحَانَكَ » ! حَكَاهُ النِّقَاشُ قَالَ : وَلَوْ لَمْ يَشْطَرِطْ عَلَيْهِمْ إِلَّا الصِّدْقُ فِي الْإِنْبَاءِ لَجَازَ لَهُمُ الْأَجْتِهَادُ كَمَا جَازَ لِلَّذِي أَمَانَتُهُ اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ حِينَ قَالَ لَهُ : « كَمْ لَبِثْتَ » فَلَمْ يَشْطَرِطْ عَلَيْهِ الْإِصَابَةَ ، فَقَالَ وَلَمْ يُصَبِّ وَلَمْ يُعَنْفَ ؛ وَهَذَا يَنْبَغِي لَاحِظًا فِيهِ . وَحِكْمُ الطَّبَرِيِّ وَأَبُو عُبَيْدٍ : أَنَّ بَعْضَ الْمُفَسِّرِينَ قَالَ إِنْ مَعْنَى « إِنْ كُنْتُمْ » : إِذْ كُنْتُمْ ؛ وَقَالَا : هَذَا خَطَأٌ . وَ « أَنْبِئُونِي » مَعْنَاهُ أَخْبِرُونِي . وَالنَّبَأُ : الْخَبَرُ ؛ وَمِنْهُ النَّبِيُّ بِالْمُهْمَزِ وَسَيَأْتِي بَيَانُهُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى .

السابعة - قال بعض العلماء : يخرج من هذا الأمر بالإنباء تكليف ما لا يطاق لأنهم علم أنهم لا يعلمون . وقال المحققون من أهل التأويل : ليس هذا على جهة التكليف وإنما

(١) في البحر لأبي حيان : يحذف ألف ها ومهزة أولاء وإقرار الواو التي بعد تلك المهزة .

(٢) في قوله تعالى : « وَيَحْتَلُونَ النَّبِيَّ بِغَيْرِ الْحَقِّ ... » راجع ص ٤٣١ من هذا الجزء .

هو مل جهة التقرير والتوقيف . وسبأى القول فى تكليف ما لا يطاق — هل وقع التكليف به أم لا — فى آخر السورة^(١)، إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : **قَالُوا سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ** ﴿١٣﴾

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا ﴾ فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ سُبْحَانَكَ ﴾ أى تنزيهاً لك عن أن يعلم الغيب أحد سواك . وهذا جوابهم عن قوله : « أَتَيْتُونِي » فأجابوا أنهم لا يعلمون إلا ما أعلمهم به ولم يتعاطوا ما لا علم لهم به كما يفعله الجهال منا . و « ما » فى « ما علمتنا » بمعنى الذى ؛ أى إلا الذى علمتنا ؛ ويموز أن تكون مصدرية بمعنى إلا تعليمك إيانا .

الثانية — الواجب على من سُئل عن علم أن يقول إن لم يعلم : الله أعلم ولا أدرى . اقتداء بالملائكة والأنبياء والفضلاء من العلماء ، لكن قد أخبر الصادق أن يموت العلماء يقبض العلم ؛ فيبقى ناس جهال يُسْتَفْتَوْنَ فيفتون برأيهم فيضلون ويُضِلُّون . وأما ماورد من الأخبار عن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه والتابعين بعدهم فى معنى الآية فروى البستي^(٢) فى المسند الصحيح له عن ابن عمر أن رجلاً سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم : أى البقاع شر ؟ قال : « لا أدرى حتى أسأل جبريل » فسأل جبريل فقال : لا أدرى حتى أسأل ميكائيل ؛ فجاء فقال : خير البقاع المساجد ، وشرها الأسواق . وقال الصديق الجدة : أرجى حتى أسأل الناس . وكان على يقول : وأبردها على الكبد ؛ ثلاث مرات . قالوا وما ذلك يا أمير المؤمنين ؟ قال : أن يسأل الرجل عما لا يعلم فيقول : الله أعلم . وسأل ابن عمر رجلاً عن مسألة فقال : لا علم لى بها ؛ فلما أدبر الرجل . قال ابن عمر : نعم ما قال ابن عمر ، سُئل عما لا يعلم فقال لا علم لى به ؛ ذكره الذامرى فى مسنده . وفى صحيح مسلم عن أبى عَظِيل

يحيى بن المتوكل صاحب بيهة^(١) قال : كنت جالسا عند القاسم بن عبيد الله ويحيى بن سعيد ، فقال يحيى للقاسم : يا أبا محمد إنه قبيح على مثلك عظيم أن يسأل عن شيء من أمر هذا الدين فلا يوجد عندك منه علم ولا قرَج ، أو علم ولا مَخْرَج ؟ فقال له القاسم : وعمّ ذاك ؟ قال : لأنك ابن إماتى هُدًى : ابن أبي بكر وعمر . قال يقول له القاسم : أقبِج من ذاك عند من عقل عن الله أن أقول بغير علم أو أخذ عن غير ثقة . فسكت فما أجابه . وقال مالك بن أنس : سمعت ابن هُرْمُزٍ يقول : ينبئى للعالم أن يُوْرَثَ جلساءه من بعده لا أدرى حتى يكون أصلا في أيديهم ؛ فإذا سُئل أحدهم عما لا يدري قال : لا أدرى . وذكر الهيثم بن جميل قال : شهدت مالك بن أنس سئل عن ثمان وأربعين مسألة فقال في اثنتين وثلاثين منها : لا أدرى . قلت : ومثله كثير عن الصحابة والتابعين وفقهاء المسلمين ، وإنما يحمل على ترك ذلك الرياسة وعدم الإنصاف في العلم . قال ابن عبد البر : من بركة العلم وآدابه الإنصاف فيه ، ومن لم يُنصف لم يفهم ولم يتفهم . روى يونس بن عبد الأعلى قال سمعت ابن وهب يقول سمعت مالك بن أنس يقول : ما في زماننا شيء أقل من الإنصاف .

قلت : هذا في زمن مالك فكيف في زماننا اليوم الذى هم فينا الفساد وكثر فيه الطغمان ! وطلب فيه العلم للرياسة لا للدراية ، بل للظهور في الدنيا وغلبة الأقران بالمرء والجدال الذى يُقيمى القلب ويورث الضغن ؛ وذلك مما يحمل على عدم التقوى وترك الخوف من الله تعالى . أين هذا مما روى عن عمر رضى الله عنه وقد قال : لا تريدوا في مهور النساء على أربعين أوقية ولو كانت بنت ذى العصبية — يعنى يزيد بن الحصين الحارثى — فن زاد ألقيت زيادته في بيت المال فقامت امرأة من صَوْب النساء طويلة فيها قَطُس^(٢) فقالت : ما ذلك لك !

(١) بيهة (بالنصير) : مولاة أبي بكر رضى الله عنه ، تروى عن عائشة . وروى عنها أبو عقیل المذكور .

(٢) القاسم هذا ، هو ابن عبيد الله بن عبد الله بن عمر بن الخطاب . وأم القاسم هى أم عبد الله بنت القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق رضى الله عنه ؛ فأبو بكر جدّه الأعلی لأمه ، وعمر جدّه الأعلی لأبيه ، وابن عمر جدّه الحقيق لأبيه . رضى الله عنهم أجمعين . (عن شرح النورى على صحيح مسلم) .

(٣) القطس (بالتحريك) : امتحاض قصبة الأنف وقطانها وانتشارها .

قال : ولم ؟ قالت لأن الله عز وجل يقول : «وَأَتَيْتُمْ إِحْدَاهُنَّ قِنطَارًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا» فقال عمر : امرأة أصابت ورجل أخطأ ! وروى وكيع عن أبي معشر عن محمد بن كعب القرطبي قال : سأل رجل علياً رضي الله عنه عن مسألة فقال فيها : فقال الرجل : ليس كذلك يا أمير المؤمنين ، ولكن كذا وكذا ؛ فقال علي : أصبت وأخطأت ، وفوق كل ذي علم عليم . وذكر أبو محمد قاسم بن أصبغ قال : لما رحلت إلى المشرق زلت القيروان فاخذت على بكر ابن حماد حديث مسدد ، ثم رحلت إلى بغداد ولقيت الناس ، فلما أنصرفت صدت إليه لتمام حديث مسدد ، فقرأت عليه فيه يوماً حديث النبي صلى الله عليه وسلم : «أنه قدم عليه قوم من مَصْرٍ مِنْ جُنَابِي النَّارِ» فقال : إنما هو جُنَابِي النَّارِ ، فقلت إنما هو جُنَابِي النَّارِ ؛ هكذا قرأته على كل من قرأته عليه بالأندلس والعراق ؛ فقال لي : بدخولك العراق تُعارضنا وتُفخِّر علينا ! أو نحو هذا . ثم قال لي : قم بنا إلى ذلك الشيخ - لشيخ كان في المسجد - فإن له بمثل هذا علماً ؛ فقمنا إليه فسالناه عن ذلك فقال : إنما هو جُنَابِي النَّارِ ، كما قلت . وهم قوم كانوا يلبسون الثياب مشققة ^(١) ، جيوهم أمانهم . والنار جمع نِمرَة ^(٢) . فقال بكر بن حماد وأخذ بأفقه : رَغِمَ أَنْفِي لِلْحَقِّ ، رَغِمَ أَنْفِي لِلْحَقِّ . وأنصرف . وقال يزيد بن الوليد بن عبد الملك فاحسن :

إذا ما تحدثت في مجلس ■ تنأى حديثي إلى ما علمت
ولم أعُدْ علمي إلى غيره ■ وكان إذا ما تنأى سكت

الثانية - قوله تعالى : ﴿سُبْحَانَكَ﴾ «سبحان» منصوب على المصدر عند الخليل وسيبويه ، يؤدى عن معنى تُسَبِّحُكَ تَسْبِيحًا . وقال الكسائي : هو منصوب على أنه نداء مضاف . و﴿الْعَلِيمُ﴾ فيل للبالغة والتكثير في المعلومات في خلق الله تعالى . و﴿الْحَكِيمُ﴾ معناه الحاكم . وبينهما مزيد المبالغة . وقيل معناه المحكم ويحيى الحكيم على هذا من صفات الفعل ، صُرف عن مُفْعِل إلى فَعِيل ، كما صُرف عن مُسَمِّع إلى سَمِيع ومُؤَلِّم إلى أَلِيم . قاله ابن

(١) مشققة مخططة . (٢) جنابي النار ؛ أى لا يسها . يقال : اجتبت القميص والظلام دخلت فيها .

(٣) وهي كل شملة مخططة من مآزر الأعراب ؛ كأنما أخذت من لون النمر .

الأنبارى . وقال قوم : « الحكيم » المانع من الفساد ؛ ومنه سُمِّيَتْ حَكْمَةُ الْجَمَامِ ؛ لأنها تمنع الفرس من الجرى والذهاب في غير قصد . قال جرير :

أَتَيْتُ حَنِيفَةً أَحْكَمُوا سُفْهَاءَ كَمْ ■ إِنِّى أَخَافُ عَلَيْكُمْ أَنْ أَغْضَبَا

أى أمتنعهم من الفساد . وقال زهير :

القائد الخيلَ مَنْكُوبًا دَوَابَهَا ^(١) ■ قَدْ أَحْكَمْتَ حَكَاةَ الْفِدْوِ وَالْأَبْقَا

القد : الجلد . والابقى : القُبْنُ ^(٢) . والعرب تقول : أحكم اليتيم عن كذا وكذا ؛ يريدون منه . والسورة المُحَكَّمَة : المتنوعة من التغيير وكل التبديل ، وأن يلحق بها ما يخرج عنها ، ويزاد عليها ما ليس منها ؛ والحكمة من هذا ؛ لأنها تمنع صاحبها من الجهل . ويقال : أحكم الشيء إذا أتقنه ومنعه من الخروج عما يريد . فهو مُحَكَّمٌ وحكيم على التكثير .

قوله تعالى : قَالَ يَتَّبِعْكُمْ أَنبِيَائُهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ فَلَمَّا أَنبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ
قَالَ أَنَّهُ أَقْلٌ لَّكَذِّىَّ إِلَى أَعْلَمُ غَيْبِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ
وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴿٣٣﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ يَا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ ﴾ فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ ﴾ أمره الله أن يعلمهم بأسمائهم بعد أن عرضهم على الملائكة ليعلموا أنه أعلم بما سلمهم عنه تنبيهاً على فضله وعلو شأنه ؛ فكان أفضل منهم بأن قدمه عليهم وأمجدهم له وجعلهم تلاميذه وأمرهم بأن يتعلموا منه . فحصلت له رتبة الجلال والعظمة بأن جعله مسجوداً له ، مختصاً بالعلم .

الثانية — في هذه الآية دليل على فضل العلم وأهله ؛ وفي الحديث : ^(٣) « وإن الملائكة لتضع أجنحتها رِضًا لطالب العلم » أى تخضع وتتواضع ؛ وإنما تفعل ذلك لأهل العلم خاصة

(١) النَّكْب ■ أن يَنْكَبَ المجرى ظفراً أو حافراً . والدوابر . أو آخر الحوافر . يقول : يفقد الخيل في الفزو ويعبد بها حتى تنكب دوابرها ؛ أى تأكلها الأرض وتؤثر فيها .
(٢) القنب (بكسر القاف وضمة) : ضرب من الكتان .
(٣) في نسخة من الأصل : « لأجل » .

من بين سائر عيال الله ؛ لأن الله تعالى ألزمها ذلك في آدم عليه السلام فتأذبت بذلك الأدب .
فكلما ظهر لها علم في بشر خضعت له وتواضعت وتذلت إعظاماً للعلم وأهله ۝ ورعى منهم
بالطلب له والشغل به . هذا في الطلاب منهم فكيف بالأخبار فيهم والرايين منهم ! جعلنا
الله منهم وفيهم ، إنه ذو فضل عظيم .

الثالثة - اختلف العلماء من هذا الباب ، أيما أفضل الملائكة أو بنو آدم على قولين :
فذهب قوم إلى أن الرسل من البشر أفضل من الرسل من الملائكة ، والأولياء من البشر أفضل
من الأولياء من الملائكة . وذهب آخرون إلى أن الملا الأعلى أفضل . أحتج من فضل الملائكة
بأنهم « عِبَادٌ مُكْرَمُونَ . لَا يَسْقُونَهُ إِلَّا قَوْلٌ وَهُمْ يَأْمُرُهُ بِمَعْلُومٍ » . « لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ
وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ » . وقوله : « لَنْ يَسْتَنكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ
الْمُقَرَّبُونَ » وقوله : « قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبِ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي
مَلَكٌ » . وفي البخاري : « يقول الله عز وجل : ” مَنْ ذَكَرَنِي فِي مَلَأٍ ذَكَرْتُهُ فِي مَلَأٍ خَيْرٌ مِنْهُمْ ” » .
وهذا نص . أحتج من فضل بنى آدم بقوله تعالى « إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
أُولَئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ » بالهمز ، من برأ الله الخلق . وقوله عليه السلام : « وَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ لَتَضَعُ
أَجْنَحَتَهَا رِضًى لَطَالِبِ الْعِلْمِ » الحديث . أخرجه أبو داود ، وبما جاء في أحاديث من أن الله
تعالى يباهي بأهل عرفات الملائكة ، ولا يباهي إلا بالأنفـضل ، والله أعلم . وقال بعض العلماء :
ولا طريق إلى القطع بأن الأنبياء أفضل من الملائكة ، ولا القطع بأن الملائكة خير منهم ؛
لأن طريق ذلك خبر الله تعالى وخبر رسوله أو إجماع الأمة ؛ وليس ها هنا شيء من ذلك ،
خلافاً للقدرية والقاضي أبي بكر رحمه الله حيث قالوا : الملائكة أفضل . قال : وأما من قال
من أصحابنا والشَّيعة : إن الأنبياء أفضل لأن الله تعالى أمر الملائكة بالسجود لآدم ، فيقال
لهم : المسجود له لا يكون أفضل من الساجد ، ألا ترى أن الكعبة مسجود لها والأنبياء
والخلق يسجدون نحوها ، ثم إن الأنبياء خير من الكعبة باتفاق الأمة . ولا خلاف أن السجود

(١) في نسخ من الأصل ۝ عمال الله . (٢) في نسخة ۝ « ورعى الله منهم ... الخ ۝ »

(٣) راجع ج ٦ ص ٢٦ (٤) راجع ج ٦ ص ٢٢٩ (٥) راجع ج ٢ ص ١٤٥

لا يكون إلا الله تعالى؛ لأن السجود عبادة؛ والعبادة لا تكون إلا لله، فإذا كان كذلك فكون السجود إلى جهة لا يدل على أن الجهة خير من الساجد العابد؛ وهذا واضح. وسيأتى له مزيد بيان في الآية بعد هذا.

الرابعة - قوله تعالى: ﴿إِنِّي أَعْلَمُ الْغَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ دليل على أن أحدا لا يعلم من الغيب إلا ما أعلمه الله كالأنبياء أو من أعلمه من أعلمه الله تعالى؛ فالمتجمعون والكهتان وغيرهم كذبة. وسيأتى بيان هذا في «الأعام»^(١) إن شاء الله تعالى عند قوله تعالى: «وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ».

الخامسة - قوله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ﴾ أى من قولهم: «أَتَجَمَّلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا» حكاه مكِّي والماوردي. وقال الزهراوى: ما أبدوه هو يبدأهم بالسجود لآدم. ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾ قال ابن عباس وابن مسعود وسعيد بن جبير: المراد ما كتمه إبليس في نفسه من الكبر والمعصية. قال ابن عطية: وجاء «تكتُمون» للجماعة والكاتب واحد في هذا القول على تجاوز العرب وأساسها؛ كما يقال لقوم قد جنى سفيه منهم: أنتم فعلتم كذا. أى منكم فاعله، وهذا مع قصد تعنيف؛ ومنه قوله تعالى: «إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ»^(٢) وإنما ناداه منهم عيئة، وقيل الأقرع. وقالت طائفة: الإبداء المكتوم ذلك على معنى المصوم في معرفة أسرارهم وظواهرهم أجمع. وقال مهدي بن ميمون: سكا عند الحسن فسأله الحسن بن دينار ما الذى كتمت الملائكة؟ قال: إن الله عز وجل لما خلق آدم رأت الملائكة خلقا عجيبا، وكانهم دخلهم من ذلك شيء، قال: ثم أقبل بعضهم على بعض وأسروا ذلك بينهم، [فقالوا: و] ما يهكم من هذا المخلوق! إن الله لم يخلق خلقا إلا سكا أكرم عليه منه. و«ما» في قوله: «ما تبْدُونَ» يجوز أن ينتصب بـ«أعلم» على أنه فعل، ويجوز أن يكون بمعنى عالم وتنصب به «ما» فيكون مثل حَوَاج بيت الله، وقد تقدّم^(٣).

(١) راجع ج ٧ ص ١ (٢) راجع ج ١٦ ص ٢٠٩ (٣) زيادة من تفسير الطبرى.

(٤) راجع ج ٢٧٨

قوله تعالى : وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ
ابْنِي وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴿٣٦﴾

فيه عشر مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَإِذْ قُلْنَا) أى وأذكر . وأما قول ابن عبيدة : إن «إِذْ» زائدة
فليس بجائز؛ لأن إذ ظرف وقد تقدم . وقال : « قلنا » ولم يقل قلت لأن الجبار العظيم يجبر
عن نفسه بفعل الجماعة تفخياً وإشادةً بذكره . والملائكة جمع ملك ؛ وقد تقدم . وتقدم
القول أيضا في آدم وأشتقاقه فلا معنى لإعادته ؛ وروى عن أبي جعفر بن القعقاع أنه ضمَّ تاء
التانيث من الملائكة إتباعا لضم الجيم في « اسجدوا » . ونظيره « الحمد لله » .

الثانية — قوله تعالى : (اسْجُدُوا) السجود مائة في كلام العرب التذلل والخضوع ؛
قال الشاعر :

يَجْمَعُ تَضِلُّ الْبُلْقَى فِي حَجَرَاتِهِ ■ تَرَى الْأَتَمَّ فِيهَا مُجْبَدًا لِلْخَوَافِرِ

الأتم : الجبال الصغار . جعلها مُجْبَدًا للخوافر لِقهر الخوافر إياها وأنها لا تتمتع عليها . وعين
ساجدة ؛ أى فاترة عن النظر، وغايته وضع الوجه بالأرض . قال ابن فارس : سَجَدَ إِذْ تَطَامَنَ ،
وَكُلُّ مَا مَجَّدَ فَقَدْ تَلَّ . والإسجد : إدامة النظر . قال أبو عمرو : واسجد إذا طأطأ رأسه ؛ قال :
فُقُصُولُ أَرْقَمِهَا اسْجَدَتْ ■ سَجُودُ النَّصَارَى لِأَحْبَارِهَا

قال أبو عبيدة : وأنشدني أعرابي من بني أسد :

■ وَقُلْنَا لَهُ اسْجُدْ لِلَّيْلِ فَاسْجَدَا ■

يعنى البعير إذا طأطأ رأسه . ودرهم الإسجد : درهم كانت عليها صور كانوا يسجدون لها ؛ قال :

■ وَأَتَى بِهَا كَدْرَاهِمَ الْإِسْجَادِ ■

(١) راجع المسئلة الأولى ص ٢٦١ (٢) راجع المسئلة الثانية ص ٢٦٢

(٣) راجع المسئلة الأولى ص ٢٧٩ (٤) هو حيد بن ثور يصف نساء . يقول : لما أوتخن ولوين

فضول أزيمة جمالهن على ما صمهن أسجدت — طأطأت رؤوسها — لمن . (من اللسان وشرح القاموس) ■

الثالثة - استدل من فضل آدم وبنيه بقوله تعالى لللائكة : « اسجدوا لآدم » . قالوا : وذلك يدل على أنه كان أفضل منهم . والجواب أن معنى « اسجدوا لآدم » اسجدوا الى مستقبلين وجه آدم . وهو كقوله تعالى : « أَقِمِ الصَّلَاةَ لِدُلُوكِ الشَّمْسِ » أى عند دلك الشمس ، وكقوله : « وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ » أى فقموا الى عند إتمام خلقه ومواجهتكم إياه ساجدين . وقد بينا أن المسجود له لا يكون أفضل من الساجد بدليل القبلة .

فإن قيل : فإذا لم يكن أفضل منهم فما الحكمة في الأمر بالسجود له ؟ قيل له : إن الملائكة لما استعظموا بتسبيحهم وتقديسهم أمرهم بالسجود لغيره ليربهم استغناء عنهم وعن عبادتهم . وقال بعضهم : عيروا آدم واستصغروه ولم يعرفوا خصائص الصنع به فأمروا بالسجود له تكريماً . ويحتمل أن يكون الله تعالى أمرهم بالسجود له معاقبة لهم على قولهم : « أَتَجْمَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا » لما قال لهم : « إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً » . وكان علم منهم أنه إن خاطبهم أنهم قائلون هذا ، فقال لهم : « إِنِّي خَالِقُ بَشَرًا مِنْ طِينٍ » وجاعله خليفة ، فإذا نفخت فيه من رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ . والمعنى : ليكون ذلك عقوبة لكم في ذلك الوقت على ما أتم قائلون الى الآن .

فإن قيل : فقد استدل ابن عباس على فضل البشر بأن الله تعالى أقسم بحياة رسوله صلى الله عليه وسلم فقال : « لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ ^(١) » . وأمنه من العذاب بقوله : « لَيَغْفِرَنَّ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ ^(٢) » . وقال لللائكة : « وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِنْ دُونِهِ فَقَدْ لَكَ نَجِيزُهُ جَهَنَّمَ ^(٣) » . قيل له : إنما لم يقسم بحياة الملائكة كما لم يقسم بحياة نفسه سبحانه ، فلم يقل : لَعَمْرِي . وأقسم بالسماء والأرض ، ولم يدل على أنها أرفع قدراً من العرش والحنان السبع . وأقسم بالتين والزيتون . وأما قوله سبحانه : « وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِنْ دُونِهِ » فهو نظير قوله لبيته عليه السلام : « لَيْنَ أَشْرَكَتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ » فليس فيه إذا دلالة ، والله أعلم .

(١) راجع ج ١٠ ص ٢٩ (٢) راجع ج ١٦ ص ٢٦٢ (٣) راجع ج ١١ ص ٢٨٢

الرابعة - وأختلف الناس في كيفية سجود الملائكة لآدم بعد أنفاقهم على أنه لم يكن سجود عبادة فقال الجمهور : كان هذا أمراً للملائكة بوضع الجباه على الأرض ، كالسجود المعتاد في الصلاة ؛ لأنه الظاهر من السجود في العرف والشرع ؛ وعلى هذا قيل : كان ذلك السجود تكريماً لآدم وإظهاراً لفضله ، وطاعة لله تعالى ، وكان آدم كالقِبلة لنا . ومعنى «لآدم» : إلى آدم ؛ كما يقال صلى القِبلة ؛ أى إلى القِبلة . وقال قوم : لم يكن هذا السجود المعتاد اليوم الذى هو وضع الجبهة على الأرض ولكنه مُبَقِّ على أصل اللغة ؛ فهو من التذلل والافتقاد ، أى أخضعوا لآدم وأقروا له بالفضل . (فَسَجَدُوا) أى آمنتوا ما أمروا به

وَأَخْتَلَفَ أيضاً هل كان ذلك السجود خاصاً بآدم عليه السلام فلا يجوز السجود لغيره من جميع العالم إلا لله تعالى ، أم كان جائزاً بعده إلى زمان يعقوب عليه السلام ؛ لقوله تعالى : « وَرَفَعَ آيُوبَ عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهُ سُجُوداً ^(١) » فكان آخر ما أبيع من السجود للمخلوقين ؟ والذى عليه الأكثر أنه كان مباحاً إلى عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأن أصحابه قالوا له حين سجدت له الشجرة والجل : نحن أولى بالسجود لك من الشجرة والجل الشارد ؛ فقال لهم : « لا ينبغي أن يُسجد لأحد إلا لله رب العالمين » . روى ابن ماجه في سننه والبُسْتِى في صحيحه عن أبي واقد قال : لما قدم معاذ بن جبل من الشام سجد لرسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما هذا » فقال : يا رسول الله ، قدمت الشام فرأيتهم يسجدون لبطارقتهم وأساقفتهم ، فأردت أن أفعل ذلك بك ؛ قال : « فلا تفعل فإنى لو أشرت شيئاً أن يسجد لشيء ، لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها لا تؤدى المرأة حق ربها حتى تؤدى حق زوجها حتى لو سألها نفسها وهى على قَتَب لم تمنعه » . لفظ البُسْتِى . ومعنى القَتَب أن العرب يعزّ عندهم وجود كرسى للولادة فيحملون نساءهم على القَتَب عند الولادة . وفي بعض طرق معاذ : ونهى عن السجود للبشر وأمر بالمصافحة .

(١) راجع ج ٩ ص ٢٦٤

(٢) القَتَب . رحل صغير على قدر النمام .

قلت : وهذا السجود المنهى عنه قد اتخذهُ جُهاال المتصوفة عادةً في سماعهم وعند دخولهم على مشايخهم واستغفارهم ؛ فيرى الواحد منهم إذا أخذهُ الحال بزعمه يسجد للأقدام^(١) لجهله سواء أكان للقبلة أم غيرها جهالة منه ؛ ضلَّ سَعِيهم وخاب عملهم .

الخامسة - قوله : (إِلَّا إِبْلِيسَ) نصب على الاستثناء المتصل ؛ لأنه كان من الملائكة على قول الجمهور : ابن عباس وابن مسعود وابن جريج وابن المسيب وقتادة وغيرهم ؛ وهو اختيار الشيخ أبي الحسن ، ورتجه الطبري ؛ وهو ظاهر الآية . قال ابن عباس : وكان اسمه عزازيل وكان من أشراف الملائكة وكان من الأجنحة الأربعة ثم أُبليس بعد . روى سَمَكُ ابن حرب عن عكرمة عن ابن عباس قال : كان إبليس من الملائكة فلما عصى الله غضب عليه فلغنه فصار شيطانا . وحكى الماوردي عن قتادة : أنه كان من أفضل صف من الملائكة يقال لهم الجنة . وقال سعيد بن جبیر : إن الجنَّ سَبَط من الملائكة حُلِقُوا من نار وإبليس منهم ، وخلق سائر الملائكة من نور . وقال ابن زيد والحسن وقتادة أيضا : إبليس أبو الجن كما أن آدم أبو البشر ولم يكن ملكا ؛ وروى نحوه عن ابن عباس وقال : اسمه الحارث . وقال شهر ابن حوشب وبعض الأصوليين : كان من الجن الذين كانوا في الأرض وقائلتهم الملائكة فسبوه صغيرا وتمبّد مع الملائكة وخُوطب ؛ وحكاها الطبري عن ابن مسعود . والاستثناء على هذا منقطع ، مثل قوله تعالى : « مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتَّبَاعَ الظَّنِّ » . وقوله : « إِلَّا مَا ذَكَّرْتُمْ » في أحد القولين ؛ وقال الشاعر :

لبس عليك عطش ولا جوع • إلا الرقاد والرقاد ممنوع

وأحتج بعض أصحاب هذا القول بأن الله جل وعزّ وصف الملائكة فقال : « لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ » ، وقوله تعالى : « إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ » والجنّ غير الملائكة . أجاب أهل المقالة الأولى بأنه لا يمتنع أن يخرج إبليس من جملة الملائكة لما سبق في علم الله بشقائه عدلا منه ، لا يُستل عما يفعل ، وليس في خلقه من نار ولا في تركيب الشهوة حين غضب عليه ما يدفع أنه من الملائكة . وقول من قال : إنه كان من جن الأرض فسبي .

(١) في نسخ من الأصل : « فلا قدم » . (٢) في نسخ : « ماسر » .

فقد رُوي في مقابلته أن إبليس هو الذي قاتل الحق في الأرض مع جُند من الملائكة؛ حكا المهدوي وغيره . وحكى الثعلبي عن ابن عباس : أن إبليس كان من حى من أحياء الملائكة يقال لهم الحق خُلقوا من نار السموم ، وخلقَت الملائكة من نور ، وكان اسمه بالسريانية عزازيل ، وبالعربية الحارث ، وكان من خُزان الجنة وكان رئيس ملائكة السماء الدنيا وكان له سلطانها وسلطان الأرض . وكان من أشد الملائكة أجتهادا وأكثرهم علما ، وكان يسوس ما بين السماء والأرض . فرأى لنفسه بذلك شرفا وعظمة ، فذلك الذى دعاه إلى الكفر فعصى الله ففسخه شيطانا رجيا . فإذا كانت خطيئة الرجل في كِبَر فلا تَرَجُّهُ . وإن كانت خطيئته في معصية فارَّجْهُ ، وكانت خطيئة آدم عليه السلام معصية ، وخطيئة إبليس كِبَرًا . والملائكة قد تُسمَّى جِنًّا لاستنارها . وفي التزييل : « وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نِجًّا » ؛ وقال الشاعر ^(٢) في ذكر سليمان عليه السلام :

وتَحَرَّ مِنْ جِنِّ الْمَلَائِكِ نُسْعَةً ■ قِيَامًا لَدَيْهِ يَعْمَلُونَ بِلَا أَجْرِ

وأبضا لما كان من خُزان الجنة نُسِب إليها فأشتق اسمه من اسمها ، والله أعلم . وإبليس وزنه إنفيل ، مشتق من الإبلاس وهو اليأس من رحمة الله تعالى . ولم ينصرف ؛ لأنه معرفة ولا نظير له في الأسماء فشبهه بالأعجمية ؛ قاله أبو عبيدة وغيره . وقيل : هو أعجمي لا اشتقاق له فلم ينصرف للمعجمة والتعريف ؛ قاله الزجاج وغيره .

السادسة — قوله تعالى : ﴿ أَبَى ﴾ معناه امتنع من فعل ما أُمر به ؛ ومنه الحديث الصحيح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم : « إذا قرأ ابن آدم السجدة [فسجد] ^(٢) اعتزل الشيطان يبكي يقول يا وَيْلَةَ — وفي رواية : يا وَيْلِي — أمر ابن آدم بالسجود فسجد فله الجنة وأمرت بالسجود فآبَتْ فلي النار » . خرَّجه مسلم . يقال : أبى بآبى إباءً ، وهو حرف نادر جاء على فَعَل يفعل ليس فيه حرف من حروف الحلق ؛ وقد قيل : إن الألف مضاربة لحروف الحلق . قال الزجاج : سمعت إسماعيل بن إسحاق القاضي يقول : القول

(١) راجع ج ١٥ ص ١٣٤ (٢) هو أعشى قيس . كما في تفسير الطبري وأبي حيان .

(٣) الزيادة من صحيح مسلم .

عندى أن الألف مضاربة لحروف الحلق . قال النحاس : ولا أعلم أن أبا إسحاق روى عن إسماعيل نحواً غير هذا الحرف .

السابعة — قوله تعالى : (وَاسْتَكَبَر) الاستكبار : الاستعظام ؛ فكانه كره السجود في حقّه واستعظمه في حق آدم ؛ فكان ترك السجود لآدم تسفياً لأمر الله وحكته . وعن هذا الكبير عبر عليه السلام بقوله : " لا يدخل الجنة من [كان] في قلبه مثقال حبة من تحردل من كبر " . في رواية فقال رجل : إن الرجل يحب أن يكون ثوبه حسناً ونعله حسنة . قال : " إن الله جميل يحب الجمال الكبير بطر الحق وغمط الناس " . أخرجه مسلم . ومعنى بطر الحق : تسفيهه وإبطاله . وغمط الناس : الاحتقار لهم والازدراء بهم . ويروى : « وغمص بالصاد المهملة ، والمعنى واحد ؛ يقال : غمَصَه يغمصه غمَصاً وأغتمصه ؛ أى استصغره ولم يره شيئاً . وغمص فلان النعمة إذا لم يشكرها . وغمصتُ عليه قولاً قاله ؛ أى عتته عليه . وقد صرح اللعين بهذا المعنى فقال : « أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ » . « أَتَعْبُدُ لِمَنْ خَلَقْتَ طِيناً » . « لَمْ أَكُنْ لَأَسْجُدْ لِبَشَرٍ خَلَقْتَهُ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمِإٍ مَسْنُونٍ » فكفره الله بذلك . فكل من سَفِهَ شيئاً من أوامر الله تعالى أو أمر رسوله عليه السلام كان حُكْمُهُ حُكْمَهُ . وهذا ما لا خلاف فيه . وروى ابن القاسم عن مالك أنه قال : بلغنى أن أول معصية كانت الحسد والكبر ، حَسَدَ إبليسُ آدمَ ، وشمع آدم في أكله من الشجرة . وقال قتادة : حَسَدَ إبليسُ آدمَ ، على ما أعطاه الله من الكرامة فقال : أنا نارى وهذا طينى . وكان بدء الذنوب الكبير ، ثم الحرص حتى أكل آدم من الشجرة ، ثم الحسد إذ حسد ابن آدم أخاه .

الثامنة — قوله تعالى : (وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ) قيل : كان هنا بمعنى صابراً ومنه قوله تعالى : « فَكَانَ مِنَ الْمُفْرَقِينَ » . وقال الشاعر :

بَيْتَاءَ قَفَرٍ وَالْمَطِيَّ كَانَهَا • قَطَا الْحَزْنَ فَكَانَتْ فِرَاحًا يُبَوِّضُهَا

(١) زيادة عن صحيح مسلم . (٢) راجع ج ٧ ص ١٧٠

(٣) هو ابن أحمرة كما في اللسان مادة « كون » .

أى صارت . وقال ابن فورَك . « كان » هنا بمعنى صار خطأ ترده الأصول . وقال جمهور المتأولين : المعنى أى كان فى علم الله تعالى أنه سيكفر ؛ لأن الكافر حقيقة والمؤمن حقيقة هو الذى قد علم الله منه الموافاة .

قلت : وهذا صحيح ؛ لقوله صلى الله عليه وسلم فى صحيح البخارى : « وإنما الأعمال بالخواتيم » . وقيل : إن إبليس عبد الله تعالى ثمانين ألف سنة ، وأعطى الرياسة والحرانة فى الجنة على الاستدراج ، كما أعطى المنافقون شهادة أن لا إله إلا الله على أطراف ألسنتهم ، وكما أعطى بلعام الأسم الأعظم على طرف لسانه ؛ فكان فى رياسته والكبر فى نفسه متمكن . قال ابن عباس : كان يرى لنفسه أن له فضيلة على الملائكة بما عنده ؛ فلذلك قال : أنا خير منه ؛ ولذلك قال الله عز وجل : « مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ بِيَدَيَّ اسْتَكْبَرْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِينَ ^(١) » أى استكبرت ولا تكبرك ، ولم أتكبر أنا حين خلقته بيدي والكبر لى ! فلذلك قال : « وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ » . وكان أصل خلقته من نار العزة ؛ ولذلك حلف بالعزة فقال : « فَيُعْزِزُكَ لَا غَوْيَهُمْ أَجْمِينَ » فالعزة أورثته الكبر حتى رأى الفضل له على آدم عليه السلام . وعن أبى صالح قال : خلقت الملائكة من نور العزة وخلق إبليس من نار العزة .

التاسعة — قال علماؤنا — رحمة الله عليهم — : ومن أظهر الله تعالى على يديه من ليس بنبي كرامات وخوارق للعادات فليس ذلك دالاً على ولايته ، خلافا لبعض الصوفية والرافضة حيث قالوا : إن ذلك يدل على أنه ولي ، إذ لو لم يكن ولياً ما أظهر الله على يديه ما أظهر . ودليلنا أن العلم بأن الواحد منّا وليّ الله تعالى لا يصح إلا بعد العلم بأنه يموت مؤمناً ، وإنا لم نعلم أنه يموت مؤمناً لم نعلم أن نقطع على أنه وليّ الله تعالى ؛ لأن الوليّ لله تعالى من علم الله تعالى أنه لا يوافى إلا بالإيمان . ولما آتفقتنا على أننا لا يمكننا أن نقطع على أن ذلك الرجل يوافى بالإيمان ، ولا الرجل نفسه يقطع على أنه يوافى بالإيمان ، علم أن ذلك ليس

(١) فى تاريخ ابن الأثير والطبري أنه بلغ من باعور من ولد لوط ، كان فى عهد موسى عليه السلام « وهو من أهل كنعان . راجع تاريخ ابن الأثير ج ١ ص ١٤٠ ، وتاريخ الطبري قسم أول ص ٥٠٨ طبع أمربا .

(٢) وارجع ج ١٥ ص ٢٢٨

يدل على ولايته لله . قالوا : ولا نمنع أن يطلع الله بعض أوليائه على حسن عاقبته وخاتمة عمله وغيره معه ؛ قاله الشيخ أبو الحسن الأشعري وغيره . وذهب الطبري إلى أن الله تعالى أراد بقصة إبليس تفريع أشباهه من بنى آدم ، وهم اليهود الذى كفروا بمحمد عليه السلام مع علمهم بنبوته ، ومع قدم نعم الله عليهم وعلى أسلافهم .

المباشرة — وأختلف هل كان قبل إبليس كافر أولا ؟ ف قيل : لا ، وإن إبليس أول من كفر . وقيل : كان قبله قوم كفار وهم الجن وهم الذين كانوا فى الأرض . وأختلف أيضا هل كفر إبليس جهلا أو عنادا على قولين بين أهل السنة . ولا خلاف أنه كان عالما بالله تعالى قبل كفره . فن قال إنه كفر جهلا قال : إنه سلب العلم عند كفره . ومن قال كفر عنادا قال : كفر ومعه علمه . قال ابن عطية : والكفر [عنادا] مع بقاء العلم مستبعد ^(١) إلا أنه عندى جائز لا يستحيل مع خذل الله لمن يشاء .

قوله تعالى : وَقُلْنَا يَنْعَادُمْ أَسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿٣٥﴾
فيه ثلاث عشرة مسألة :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ ﴾ لا خلاف أن الله تعالى أخرج إبليس عند كفره وأبعده عن الجنة ، وبعد إخراجه قال لآدم : اسكن ؛ أى لازم الإقامة وأخذها مسكنا ، وهو محل السكون . وسكن إليه يسكن سكونا . والسكن : النار ؛ قال الشاعر :

* قد قومت يسكن وأدهان *

والسكن : كل ما سكن إليه . والسكن معروف ، سُمي به لأنه يسكن حركة المذبوح ؛ ومنه المسكن لقلته تصرفه وحركته . وسكان السفينة عربى ؛ لأنه يسكنها عن الاضطراب .

(١) زيادة عن تفسير ابن عطية . (٢) السكان (بالضم) : ذنب السفينة التى به تمذل .

الثانية - في قوله تعالى: ﴿أَسْكَنْ﴾ تنبيه على الخروج؛ لأن السُّكْنَى لا تكون ملكاً؛ ولهذا قال بعض المفسرين: السُّكْنَى تكون إلى مدة ثم تنقطع، فدخلها في الجنة كان دخول سُّكْنَى لا دخول إقامة^(١).

قلت: وإذا كان هذا فيكون فيه دلالة على ما يقوله الجمهور من العلماء: إن من أسكن رجلاً مسكناً له أنه لا يملكه بالسُّكْنَى، وأن له أن يخرجها إذا انقضت مدة الإسكان. وكان الشعبي يقول: إذا قال الرجل داري لك سُّكْنَى حتى تموت فهي له حياته وموته، وإذا قال: داري هذه أسكنها حتى تموت فإنها ترجع إلى صاحبها إذا مات. ونحو من السُّكْنَى المُمْرَى، إلا أن الخلاف في المُمْرَى أقوى منه في السُّكْنَى. وسيأتي الكلام في المُمْرَى في «هود» إن شاء الله تعالى. قال الحَرَبِيُّ: سمعت ابن الإعرابي يقول: لم يختلف العرب في أن هذه الأشياء على مِلْك أربابها ومنافعها لمن جعلت له المُمْرَى والرَّقْبِي والإفطار والإجبال والمنحة والعريّة والسُّكْنَى والإطراق. وهذا حجة مالك وأصحابه في أنه لا يملك شيء من العطايا إلا المنافع دون الرِّقَاب. وهو قول اللَّيْث بن سعد والقاسم بن محمد، ويزيد بن قُسيط.

والمُمْرَى: هو إسكانك الرجل في دارك مدة عمره أو عمره. ومثله الرَّقْبِي: وهو أن يقول: إن مَتَّ قَبْلِي رجعتُ إلى وإن مَتَّ قَبْلَكَ فهي لك؛ وهي من المراقبة. والمراقبة: أن يَرُقُبَ كُلُّ واحد منهما موتَ صاحبه؛ ولذلك اختلفوا في إجازتها ومنعها، فأجازها أبو يوسف والشافعي، وكأنها وَصِيَّةٌ عندهم. ومنعها مالك والكوفيون؛ لأن كل واحد منهم يقصد إلى عوض لا يدرى هل يحصل له. ويتمنى كل واحد منهما موت صاحبه. وفي الباب حديثان أيضاً بالإجازة والمنع ذكرهما ابن ماجه في سننه. الأول رواه جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «المُمْرَى جائزة لمن أَعْمَرَهَا والرَّقْبِي جائزة لمن أُرْقِبَهَا» ففى هذا الحديث التسوية بين المُمْرَى والرَّقْبِي في الحكم. الثاني رواه ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لا رُقْبِي فَن رُقْبٍ شَيْئاً فهو له حياته ومماته». قال: والرَّقْبِي أن

(١) في بعض الأمور: لا دخول نواب. (٢) راجع ج ٩ ص ٥٧

يقول هو الآخر: مَنِيَّ ومنك موتا. فقوله: «لَا رُقْبِي» نهيٌ يدلُّ على المنع؛ وقوله: «مَنْ أَرْقَبَ شَيْئًا فَهُوَ» يدلُّ على الجواز؛ وأخرجهما أيضا النسائي. وذكر عن ابن عباس قال: العُمَرَى والرُقْبَى سواء. وقال ابن المنذر: ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «العُمَرَى جائزة لمن أَعْمَرَهَا والرُقْبَى جائزة لمن أَرْقَبَهَا». فقد صحَّ الحديث ابن المنذر؛ وهو حجة لمن قال بأن العُمَرَى والرُقْبَى سواء. ورؤى عن عليّ وبه قال الثوري وأحمد، وأنها لا ترجع إلى الأقل أبداً؛ وبه قال إسحاق. وقال طاوس: مَنْ أَرْقَبَ شَيْئًا فَهُوَ سَبِيلُ المِيرَاثِ.

والإفقار مأخوذ من فقار الظهر. أفقرتك ناقى: أَعْرَظْتُكَ فقارها لتركبها. وأفقرتك الصبد إذا أمكك من فقاره حتى ترميه. ومثله الإخبال: يقال: أخبلت فلانا إذا أعمرته ناقة يركبها أو فرسا يغزو عليه؛ قال زهير:

هناك إن يُسْتَحْبَلُوا المَالَ يُحْبِلُوا ■ وإن يُسْتَلُوا يُسْطُوا وإن يَسْرُوا يَنْلُوا

والمِنْعَةُ: العَطِيَّةُ. والمِنْعَةُ: مِنْعَةُ اللَّبَنِ. والمِنْعَةُ: الناقَةُ أو الشاة يُعْطِيهَا الرَّجُلُ آخَرَ يَحْتَلِبُهَا ثُمَّ يَرُدُّهَا؛ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «العارية مُؤَدَّاةٌ والمِنْعَةُ مردودةٌ والَّذِينَ مَقِضَى والزَّعِيمُ غارمٌ». رواه أبو أمامة، أخرجه الترمذى والدارقطنى وغيرهما، وهو صحيح. والإطراق: إعاة الفحل: استطرق فلان فلانا حَقْلَهُ: إذا طلبه ليضرب في إبله؛ فأطرقه إياه؛ ويقال: أطرقنى فحلَّك أى أَعْرَظَنى فحلَّكَ ليضرب في إبل. وطَرَقَ الفحلُ الناقَةَ يَطْرُقُ طَرَوْقًا أى قَعَا عليها. وطَرَوْقَةُ الفحل: أُنْتَاهُ؛ يقال: ناقة طَرَوْقَةُ الفحل للتي بلغت أن يضر بها الفحل.

الثالثة — قوله تعالى: ﴿أَنْتَ وَزَوْجُكَ﴾ «أنت» تأكيد للضمير الذى فى الفعل، ومثله «فَأَذْهَبَ أَنْتَ وَرَبُّكَ». ولا يجوز أسكن وزوجك، ولا أذهب وربك، إلا فى ضرورة الشعر؛ كما قال:

قُلْتُ إِذْ أَقْبَلْتُ وَزُهْرٌ تَهَادَى ■ كَيْعَاجِ المَلَا تَسْفَنَ رَمَلًا^(١)

(١) قاله عمر بن أبى ديمة. و«زهر» جمع زهراء، وهى البيضاء المشرقة. والتهادى: المشى الزويد الساكن. والنعاج: بقرة الوحش. «تسفن»: وكفن.

ف «زُهر» معطوف على المضمر في «أقبلت» ولم يؤكد ذلك المضمر. ويموز في غير القرآن على بُعد : قم وزيد .

الرابعة - قوله تعالى : ﴿ وَزَوْجَكَ ﴾ لنة القرآن «زَوْج» بغير هاء، وقد تقدّم القول فيه . وقد جاء في صحيح مسلم « زوجة »، حدثنا عبد الله بن مسleme بن قننّب قال حدثنا حماد بن سلمة عن ثابت البتائي عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان مع إحدى نسائه فز به رجل فدعاه بخاء فقال : « يا فلان هذه زوجتي فلانة » فقال يارسول الله، من كنت أظن به فلم أكن أظن بك؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الشيطان يجري من الإنسان مجرى الدم » . وزوج آدم عليه السلام هي حواء عليها السلام، وهو أول من سماها بذلك حين خلقت من ضلعه من غير أن يحسّ آدم عليه السلام بذلك؛ ولو ألم بذلك لم يعطف رجل على أمراته ؛ فلما آتبه قيل له : من هذه ؟ قال : امرأة ؛ قيل : وما اسمها ؟ قال : حواء ؛ قيل : ولم سميت امرأة ؟ قال : لأنها من المرء أخذت ؛ قيل : ولم سميت حواء ؟ قال : لأنها خلقت من حمى . روى أن الملائكة سألته عن ذلك لتعجب علمه ؛ وأنهم قالوا له : اتعجب يا آدم ؟ قال : نعم ؛ قالوا لحواء : اتعبينه يا حواء ؟ قالت : لا ؛ وفي قلبها أضغاث ما في قلبه من حبه . قالوا : فلو صدقت امرأة في حبها لزوجها لصدقت حواء . وقال ابن مسعود وابن عباس : لما أُسكن آدم الجنة مشى فيها مستوحشا ، فلما نام خلقت حواء من ضلعه القُصْرَى من شقه الأيسر ليسكن إليها ويأنس بها ؛ فلما آتبه رآها فقال : من أنت ؟ قالت : امرأة خلقت من ضلعك لتسكن إلى ؛ وهو معنى قوله تعالى : « هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا » . قال العلماء : ولهذا كانت المرأة عَوْجاء ؛ لأنها خلقت من أعوج وهو الضلع . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن المرأة خلقت من ضلع - في رواية - وإت أعوج شيء في الضلع أعلاه - لن تستقيم

(١) راجع ص ٢٤٠ من هذا الجزء . (٢) الضلع ؛ كعنب وجذع .

(٣) راجع ج ٧ ص ٢٣٧

لك على طريقة واحدة فإن آسَمْتَمَتَ بها آسَمْتَمَتَ [بها] وبها عِوَج وإن ذَهَبَتْ تُقِيمُهَا كَمَرَّتْهَا
وَكَمَرَّتْهَا طَلَفُهَا « . وقال الشاعر :

مِى الضَّلَعِ القَوَّاءُ لَسْتُ تُقِيمُهَا ■ أَلَا إِنَّ قَوِيْمَ الضُّلُوعِ أَنْكَسَارُهَا
أَتَجْمَعُ ضَعْفًا وَأَقْتَدَارًا عَلَى الْفَتَى ■ أَلَيْسَ عَجِيْبًا ضَمْعُهَا وَأَقْتَدَارُهَا

ومن هذا الباب أستدل العلماء على ميراث الخنثى المشكل إذا تساوت فيه علامات
النساء والرجال من الخبة والتدنى والمبال بتقص الأعضاء . فإن نقصت أضلامه عن أضلاع
المراة أعطى نصيب رجل - روى ذلك عن علي رضي الله عنه - لخلق حواء من أحد
أضلاعه ، وسيأتى فى المواريت بيان هذا إن شاء الله تعالى .

الخامسة - قوله تعالى : ﴿ الْجَنَّةُ ﴾ الجنة : البستان « وقد تقدم القول فيها .
ولا التيات لما ذهبت إليه المعتزلة والقدرية من أنه لم يكن فى جنة الخلد وإنما كان فى جنة
بارض عدن . وأستدلوا على بدعتهم بأنها لو كانت جنة الخلد لما وصل إليه إبليس ، فإن الله
يقول : « لَا تَقُوْا فِيْهَا وَلَا تَأْتِيْهِمْ » وقال : « لَا يَسْمَعُوْنَ فِيْهَا لَفْوًا وَلَا كِدًّا »^(١) وقال : « لَا يَسْمَعُوْنَ
فِيْهَا لَفْوًا وَلَا تَأْتِيْهِمْ » . إِلَّا قِيْلًا سَلَامًا » . وأنه لا يخرج منها أهلها لقوله : « وَمَا مُمْ
مِنْهَا مُخْرِجِيْنَ » . وأيضاً فإن جنة الخلد هى دار القدس ، فُدست عن الخطايا والمعاصي
تطهيراً لها . وقد لقا فيها إبليس وكذب « وأُخرج منها آدم وحواء بمعصيتهما .

قالوا : وكيف يجوز على آدم مع مكانه من الله وكمال عقله أن يطلب شجرة الخلد وهو
فى دار الخلد والمُلْك الذى لا يبلَى ؟ فالجواب : أن الله تعالى عَرَفَ الجنة بالآلف واللام ؛
ومن قال : أسأل الله الجنة ؛ لم يفهم منه فى تعارف الخلق إلا طلب جنة الخلد . ولا يستحيل
فى العقل دخول إبليس الجنة لتغير آدم ؛ وقد لقي موسى آدم طليهما السلام فقال له موسى :
أنت أشقى ذريتك وأخرجتهم من الجنة ؛ فأدخل الآلف واللام ليدل على أنها جنة الخلد

(١) الزيادة عن صحيح مسلم . (٢) راجع ج ٥ ص ٦٥ (٣) راجع ص ٢٣٩ من هذا الجزء .

(٤) راجع ج ١٧ ص ٦٨ . (٥) راجع ج ١٩ ص ١٨٢ (٦) راجع ج ١٧ ص ٢٠٦

(٧) راجع ج ١٠ ص ٣٤

المعروفة ، فلم ينكر ذلك آدم ، ولو كانت غيرها لردّ على موسى : فلما سكّت آدم على ما قرّره موسى فتح أنف الدار التي أخرجهم الله عز وجل منها بخلاف الدار التي أخرجوا إليها . وأما ما احتجوا به من الآي فذلك إنما جعله الله فيها بعد دخول أهلها فيها يوم القيامة ، ولا يمنع أن تكون دار الخلد لمن أراد الله تخليده فيها وقد يخرج منها من قضى عليه بالفناء . وقد أجمع أهل التأويل على أن الملائكة يدخلون الجنة على أهل الجنة ويخرجون منها ، وقد كان مفاتيحها بيد إبليس ثم أترعت منه بعد المعصية . وقد دخلها النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الإسراء ثم خرج منها وأخبر بما فيها وأنها هي جنة الخلد حقاً . وأما قولهم : إن الجنة دار القدس وقد طهرها الله تعالى من الخطايا بفهلّ منهم ؛ وذلك أن الله تعالى أمر بني إسرائيل أن يدخلوا الأرض المقدسة وهي الشام . وأجمع أهل الشرائع على أن الله تعالى قدسها وقد شُهِد فيها المعاصي والكفر والكذب ولم يكن تقديسها مما يمنع فيها المعاصي ؛ وكذلك دار القدس . قال أبو الحسن بن بطلال : وقد حكى بعض المشايخ أن أهل السنة يجمعون على أن جنة الخلد هي التي أهبط منها آدم عليه السلام ، فلا معنى لقول من خالفهم . وقولهم : كيف يجوز على آدم في كمال عقله أن يطلب شجرة الخلد وهو في دار الخلد ؛ فيمكس عليهم ويقال : كيف يجوز على آدم وهو في كمال عقله أن يطلب شجرة الخلد في دار الفناء ! هذا ما لا يجوز على من له أدنى مُسَكَّة من عقل ، فكيف بآدم الذي هو أرحم الخلق عقلاً ، على ما قال أبو أمامة على ما يأتي .

السادسة — قوله تعالى : ﴿ وَكَلَّا مِنْهَا رَعْدًا حَيْثُ شِئْتُمَا ﴾ قراءة الجمهور «رَعْدًا» بفتح الفين . وقرأ النخعي وآبن وثّاب بسكونها . والرّعد : العيش الدار المنى الذي لا عناء فيه ؛ قال : بينما المرء تراه ناعماً ■ يأمن الأحداث في عيش رعد^(١)

ويقال : رَعْدٌ عيشهم ورعد (بضم الفين وكسرهما) . وأرعد القوم : أخصبوا وصاروا في رعد من العيش . وهو منصوب على الصفة لمصدر محذوف . وحَيْثُ وحَيْثُ وحَيْثُ ، وَحَوْتُ وَحَوْتُ وحَات ، كلّها لغات ، ذكرها النحاس وغيره .

(١) القائل هو أمرؤ القيس ؛ كما في تفسير أبي حيان والطبري .

السابعة - قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ ﴾ (١) أى لا تقرباها بأكل ، لأن الإباحة فيه وقعت . قال ابن العربى : سمعت الشاشى فى مجلس النضر [بن شميل (٢)] يقول : إذا قيل لا تقرب (بفتح الراء) كان معناه لا تلبس بالفعل ، وإذا كان (بضم الراء) فإن معناه لا تدن منه . وفى الصحاح : قرب الشيء يقرب قرُباً أى دنا . وقربته (بالكسر) أقرببه قرُباً أى دنوت منه . وقربت أقرب قرابة - مثل كتبت أكتب كتابة - إذا سرت إلى الماء وبينك وبينه ليلة ، والأسم القرب . قال الأصمى : قلت لأعرابى : ما القرب ؟ فقال : سير الليل ليرد الغد . وقال ابن عطية قال بعض الخذاق : إن الله تعالى لما أراد النهى عن أكل الشجرة نهى عنه بلفظ يقتضى الأكل وما يدعو إليه العرب وهو القرب . قال ابن عطية : وهذا مثال بين فى سد الذرائع . وقال بعض أرباب المعانى قوله : « وَلَا تَقْرَبَا » إشعار بالوقوع فى الخطيئة والخروج من الجنة ، وأن سكناه فيها لا يدوم ؛ لأن المخلد لا يحظر عليه شىء ولا يؤمر ولا ينهى . والدليل على هذا قوله تعالى « إِنِّى جَاعِلٌ فِى الْأَرْضِ خَلِيفَةً » فدل على خروجه منها .

الثامنة - قوله تعالى : ﴿ هَذِهِ الشَّجَرَةُ ﴾ (٢) الأسم المبهم يُنعت بما فيه الألف واللام لا غير ، كقولك : مررت بهذا الرجل وبهذه المرأة وهذه الشجرة . وقرأ ابن محيىن : « هذى الشجرة » بالياء وهو الأصل ؛ لأن الهاء فى هذه بدل من ياء ولذلك أنكسر ما قبلها . وليس فى الكلام هاء تأنيث قبلها كسرة سواها ، وذلك لأن أصلها الياء .

(١) أى من غير تلك الشجرة .

(٢) فى الأصول : « مجلس النظر بقوله » . والتصويب والزيادة عن كتاب البحر لأبى حيان . وقد عقب عليه بقوله : « وفى هذه الحكاية عن ابن العربى من التخليط ما يتعجب من حاكبها ، وهو قوله : سمعت الشاشى فى مجلس النضر بن شميل » وبين النضر والشاشى من السنين مئتين إلا إن كان تم مكان معروف بمجلس النضر بن شميل فيمكن . والشاشى هنا هو محمد بن أحمد بن الحسين بن عمر المعروف بأبى بكر الشاشى ولد بمياغافين سنة ٤٢٩ هـ وتوفى سنة ٥٠٧ هـ (راجع طبقات الشافعية ج ٤ ص ٥٧) .

أما النضر بن شميل فقد توفى سنة ثلاث وقيل أربع ومائتين (راجع بنية الوعاة ووفيات الأعيان) .

وولد أبو بكر بن العربى سنة ٤٦٨ هـ وتوفى سنة ٥٤٣ هـ (راجع طبقات القسرين) .

وَالشَّجَرَةَ وَالشَّجَرَةَ وَالشَّيْءَ؛ ثَلَاثُ لَفَاتٍ، وَقُرِئَ «الشَّجَرَةُ» بِكسر الشين . وَالشَّجَرَةُ وَالشَّجَرَةُ : مَا كَانَ عَلَى سَاقٍ مِنْ نَبَاتِ الْأَرْضِ . وَارِضٌ شَجِيرَةٌ وَشَجَرَاءُ أَيْ كَثِيرَةُ الْأَشْجَارِ ، وَوَادٍ تَجِيرٌ ، وَلَا يُقَالُ : وَادٍ أَشْجَرٌ . وَوَاحِدُ الشَّجَرَاءِ شَجَرَةٌ ، وَلَمْ يَأْتِ مِنَ الْجَمْعِ عَلَى هَذَا الْمَثَلِ إِلَّا أَحْرَفُ يَسِيرَةٍ : شَجَرَةٌ وَشَجَرَاءُ ، وَقَصَبَةٌ وَقَصْبَاءُ ، وَطَرَفَةٌ وَطَرَفَاءُ ، وَحَلْفَةٌ وَحَلْفَاءُ . وَكَانَ الْأَصْمَعِيُّ يَقُولُ فِي وَاحِدِ الْحَلْفَاءِ : حَلْفَةٌ ؛ بِكسر اللام مُخَالَفَةً لِأَخَوَاتِهَا . وَقَالَ سَيَبَوِيهِ : الشَّجَرَاءُ وَاحِدٌ وَجَمْعٌ . وَكَذَلِكَ الْقَصْبَاءُ وَالطَّرَفَاءُ وَالْحَلْفَاءُ . وَالْمَشَجَرَةُ : مَوْضِعُ الْأَشْجَارِ . وَأَرْضٌ مَشَجَرَةٌ ، وَهَذِهِ الْأَرْضُ أَشْجَرٌ مِنْ هَذِهِ أَيْ أَكْثَرُ شَجَرًا ؛ قَالَ الْجَوْهَرِيُّ .

الثاسمة — وَأَخْتَلَفَ أَهْلُ التَّأْوِيلِ فِي تَعْيِينِ هَذِهِ الشَّجَرَةِ الَّتِي نَهَى عَنْهَا فَأَكَلَ مِنْهَا . فَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ وَابْنُ عَبَّاسٍ وَسَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ وَجَمْعَةٌ مِنْ هُبَيْرَةٍ : هِيَ الْكَرْمُ ؛ وَلِذَلِكَ حُرِّمَتْ عَلَيْنَا الْخَمْرُ . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ أَيْضًا وَأَبُو مَالِكٍ وَقَتَادَةُ : هِيَ السَّنْبَلَةُ ، وَالْحَبَّةُ مِنْهَا كَكُلِّ الْبَقَرِ ، أَحَلَّ مِنَ الْعَسَلِ وَالْأَيْنِ مِنَ الزَّيْتِ ؛ قَالَ وَهْبُ بْنُ مُنَبِّهٍ . وَلَمَّا تَابَ اللَّهُ عَلَى آدَمَ جَعَلَهَا غِذَاءً لِبَنِيهِ . وَقَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ عَنْ بَعْضِ الصَّحَابَةِ : هِيَ شَجَرَةُ التَّيْنِ ، وَكَذَا رَوَى سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ ، وَلِذَلِكَ تُعْبَرُ فِي الرُّؤْيَا بِالْإِدَامَةِ لِأَكْلِهَا مِنْ أَجْلِ نَدَمِ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى أَكْلِهَا ؛ ذَكَرَهُ السَّهْبِيُّ . قَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ : وَلَيْسَ فِي شَيْءٍ مِنْ هَذَا التَّعْيِينِ مَا يَعْضُدُهُ خَبَرٌ ، وَإِنَّمَا الصَّوَابُ أَنْ يُعْتَقَدَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى نَهَى آدَمَ عَنْ شَجَرَةٍ يُخَالِفُ هُوَ إِلَيْهَا وَعَصَى فِي الْأَكْلِ مِنْهَا . وَقَالَ الْقَشِيرِيُّ أَبُو نَصْرٍ : وَكَانَ الْإِمَامُ وَالِدِي رَحِمَهُ اللَّهُ يَقُولُ : يُعْلَمُ عَلَى الْجُمْلَةِ أَنَّهَا كَانَتْ شَجَرَةَ الْمِحْنَةِ .

المباشرة — وَأَخْتَلَفُوا كَيْفَ أَكَلَ مِنْهَا مَعَ الْوَعِيدِ الْمُقْتَرَنِ بِالْقُرْبِ وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى : «فَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ» ؛ فَقَالَ قَوْمٌ : أَكَلَا مِنْ غَيْرِ الَّتِي أُشِيرَ إِلَيْهَا ، فَلَمْ يَتَأَوَّلَا النِّهْيَ وَاقْعَا عَلَى جَمِيعِ جَنْسِهَا ، كَأَنَّ إِبْلِيسَ غَرَّهُ [بِالْأَخْذِ] بِالظَّاهِرِ . قَالَ ابْنُ الْعَرَبِيِّ : وَهِيَ أَوَّلُ مَعْصِيَةِ عَصَى اللَّهُ بِهَا عَلَى هَذَا الْقَوْلِ . قَالَ : «وَفِيهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ مَنْ حَلَفَ أَلَا يَأْكُلُ مِنْ هَذَا الْخَبْزِ فَأَكَلَ مِنْ جَنْسِهِ حَنِثَ . وَتَحْقِيقُ الْمَذَاهِبِ فِيهِ أَنَّ أَكْثَرَ الْعُلَمَاءِ قَالُوا : لَا حَنِثَ فِيهِ . وَقَالَ

(١) فِي نَسْخَةٍ : «شَبْعَةٌ» وَكِلَاهُمَا يَرَوِي عَنْ قَتَادَةَ . (٢) الزِّيَادَةُ مِنْ ابْنِ الْعَرَبِيِّ .

مالك وأصحابه : إن أقتضى بساط اليمين تعيين المشار إليه لم يحنت بأكل جنسه ، وإن أقتضى بساط اليمين أو سبها أو نيتها الجنس حمل عليه وحنت بأكل غيره ، وعليه حملت قصة آدم عليه السلام فإنه نهى عن شجرة عيّن له وأريد بها جنسها ، فحمل القول على اللفظ دون المعنى .

وقد اختلف علماءنا في فرع من هذا ، وهو أنه إذا حلف ألا يأكل هذه الحنطة فأكل خبزاً منها على قولين ، قال في الكتاب : يحنت ، لأنها هكذا تؤكل . وقال ابن الموزان : لا شيء عليه ، لأنه لم يأكل حنطة وإنما أكل خبزاً فراعى الاسم والصفة . ولو قال في يمينه : لا أأكل من هذه الحنطة لحنت بأكل الخبز المعمول منها . وفيما أشتري بئنها من طعام وفيما أنبت خلاف . وقال آخرون : تأولوا التهي على التنب . قال ابن العربي : وهذا وإن كان مسألة من أصول الفقه فقد سقط ذلك ها هنا ، لقوله : « قَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ » فقرن التهي بالوعيد ، وكذلك قوله سبحانه : « فَلَا تَخْرِجَنَّكَ مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى » . وقال ابن المسيب : إنما أكل آدم بعد أن سقته حواء الخمر فسكر وكان في غير عقله . وكذلك قال يزيد بن قسيط ، وكانا يحلفان بالله أنه ما أكل من هذه الشجرة وهو يعقل . قال ابن العربي : وهذا فاسد نقلاً وعقلاً ، أما النقل فلم يصح بحال ، وقد وصف الله عز وجل نمر الجنة فقال : « لَا فِيهَا غَوْلٌ » . وأما العقل فلأن الأنبياء بعد النبوة معصومون عما يؤدي إلى الإخلال بالقرائض واقتحام الجرائم .

قلت : قد استنبط بعض العلماء نبوة آدم عليه السلام قبل إسكانه الجنة من قوله تعالى : « فَلَمَّا أَنْبَأَهُم بِأَمْرِهِمْ » فأمره الله تعالى أن ينفي الملائكة بما ليس عندهم من علم الله جل وعز . وقيل : أكلها ناسياً ، ومن الممكن أنهما نسيّاً الوعيد .

قلت : وهو الصحيح لإخبار الله تعالى في آية بذلك حتماً وجزماً فقال : « وَلَقَدْ عَاهَدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلِ فَنِيٍّ وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْماً » . ولكن لما كان الأنبياء عليهم السلام يلزمهم من التحفظ والتيقظ لكثرة معارفهم وعُلو منازلهم ما لا يلزم غيرهم كان تشاغله عن تذكر التهي تضييماً صار به عاصياً ، أى مخالفاً . قال أبو أمامة : لو أن أحلام بنى آدم منذ خلق الله الخلق إلى يوم القيامة وضعت في كفة ميزان ووضع حلم آدم في كفة أخرى لرجمهم ، وقد قال الله تعالى : « وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْماً » .

قلت : قول أبي أمامة هذا عمومٌ في جميع بني آدم . وقد يحتمل أن يخص من ذلك نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ؛ فإنه كان أوفر الناس حِلماً وعقلاً . وقد يحتمل أن يكون المعنى لو أن أحلام بني آدم من غير الأنبياء . والله أعلم .

قلت : والقول الأول أيضاً حسن ؛ فظناً أن المراد العين وكان المراد الجنس ؛ كقول النبي صلى الله عليه وسلم حين أخذ ذهباً وحريراً فقال : " هذان حرامان على ذكور أمتي " . وقال في خبر آخر : " هذان مهلكان أمتي " . وإنما أراد الجنس لا العين .

الحادية عشرة — يقال : إن أول من أكل من الشجرة حواء بإغواء إبليس إياها — على ما يأتي بيانه — وإن أول كلامه كان معها لأنها وسواس المخذة ، وهي أول فتنة دخلت على الرجال من النساء ؛ فقال : ما مُنعتا هذه الشجرة إلا أنها شجرة الخلد ؛ لأنه علم منهما أنهما كانا يُحبَّان الخلد ، فاتاهما من حيث أحبا — « حُبَّك الشيء يُعْمي ويُعمى » — فلما قالت حواء لآدم أنكر عليها وذكر العهد ؛ فالح على حواء وألحَّت حواء على آدم ، إلى أن قالت : أنا أكل قبلك حتى إن أصابني شيء سَلِمْتَ أنت ؛ فأكلت فلم يضرها ، فأتت آدم فقالت : كُلْ فإني قد أكلت فلم يضرني ؛ فأكل فبدت لما سوءاتهما وحصولا في حكم الذنب ؛ لقول الله تعالى : « وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ » فجمعهما في النهي ؛ فلذلك لم تنزل بها العقوبة حتى وُجد المنهى عنه منهما جميعاً ، وخفيت على آدم هذه المسئلة ؛ ولهذا قال بعض العلماء : إن من قال لزوجتيه أو أمتيه : إن دخلتما الدار فانتما طالقان أو حرَّتان ؛ إن الطلاق والعق لا يقع بدخول إحداهما . وقد اختلف علماءنا في ذلك على ثلاثة أقوال ؛ قال ابن القاسم : لا تطلقان ولا تَمْتَقَنان إلا بآجتماعهما في الدخول ؛ حملاً على هذا الأصل وأخذاً بمقتضى مطلق اللفظ . وقاله مُحْتَمُونَ . وقال ابن القاسم مرة أخرى : تطلقان جميعاً وتَمْتَقَنان جميعاً بوجود الدخول من إحداهما ؛ لأن بعض الحنث حنث ؛ كما لو حلف ألا يأكل هذين الرغيفين فإنه يحنث بأكل أحدهما بل بأكل لقمة منهما . وقال أشهب : تَمْتَقُ وتطلق التي دخلت وحدها ؛ لأن دخول

كل واحد منهما شرط في طلاقها أو عتقها. قال ابن العربي: وهذا بعيد؛ لأن بعض الشرط لا يكون شرطاً إجماعاً.

قلت: الصحيح الأول، وإن النهي إذا كان معلقاً على فعلين لا تحقق المخالفة إلا بهما؛ لأنك إذا قلت: لا تدخل الدار؛ فدخل أحدهما ما وجدت المخالفة منهما؛ لأن قول الله تعالى «وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ» نهي لما «فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ» جوابه؛ فلا يكونا من الظالمين حتى يفعلا؛ فلما أكلت لم يصبها شيء؛ لأن المنهي عنه ما وجد كاملاً. وخفي هذا المعنى على آدم فطمع ونسى هذا الحكم، وهو معنى قوله تعالى: «وَلَقَدْ عَاهَدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلِ فَنَسَى». وقيل: نسي قوله: «إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَكَ وَلِزَوْجِكَ فَلَا يُخْرِجَنَّكَ مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى». والله أعلم.

الثانية عشرة — واختلف العلماء في هذا الباب هل وقع من الأنبياء — صلوات الله عليهم أجمعين — صفائر من الذنوب يؤخذون بها ويعاتبون عليها أم لا — بعد اتفاقهم على أنهم معصومون من الكبائر ومن كل رذيلة فيها شين ونقص إجماعاً عند القاضي أبي بكر؛ وعند الأستاذ أبي إسحاق أن ذلك مقتضى دليل المعجزة؛ وعند المعترلة أن ذلك مقتضى دليل العقل على أصولهم —؛ فقال الطبري وغيره من الفقهاء والمتكلمين والمحدثين: تقع الصفائر منهم — خلافاً للرافضة حيث قالوا: إنهم معصومون من جميع ذلك — واحتجوا بما وقع من ذلك في التنزيل وثبت من متصلهم من ذلك في الحديث، وهذا ظاهر لا خفاء فيه. وقال جمهور من الفقهاء من أصحاب مالك وأبي حنيفة والشافعي: إنهم معصومون من الصفائر كلها كعصمتهم من الكبائر أجمعها؛ لأننا أمرنا باتباعهم في أفعالهم وآثارهم وسيَرهم أمراً مطلقاً من غير التزام قرينة، فلو جوزنا عليهم الصفائر لم يمكن الاقتداء بهم؛ إذ ليس كل فعل من أفعالهم يتميز مقصده من القربة والإباحة أو الخطر أو المعصية، ولا يصح أن يؤمر المرء بامتثال أمرٍ لعلّه معصية، لا سيما على من يرى تقديم الفعل على القول إذا تمارضا من الأصوليين. قال

(١) هو محمد بن الطيب بن محمد بن جعفر بن القاسم أبو بكر الباقلائي.

(٢) هو إبراهيم بن محمد بن إبراهيم الأستاذ أبو إسحاق الأسفرايني. وفي الأصول: «عند الأستاذ أبي بكر»

وهو تحريف. (راجع الكلام في عصمة الأنبياء في شرح المواظف).

الأستاذ أبو إسحاق الأسفراييني : وأختلقوا في الصغائر ، والذي عليه الأكثر أن ذلك غير جائز عليهم ، وصار بعضهم إلى تجويزها ، ولا أصل لهذه المقالة . وقال بعض المتأخرين من ذهب إلى القول الأول : الذي ينبغي أن يقال إن الله تعالى قد أخبر بوقوع ذنوب من بعضهم ونسبها إليهم وعاتبهم عليها ، وأخبروا بها عن نفوسهم وتصلوا منها وأشفقوا منها وتابوا ، وكل ذلك ورد في مواضع كثيرة لا يقبل التأويل جملتها وإن قيل ذلك آحادها ، وكل ذلك مما لا يُزرى بمناصبهم ، وإنما تلك الأمور التي وقعت منهم على جهة التدور وعلى جهة الخطأ والنسيان ، أو تأويل دعا إلى ذلك فهي بالنسبة إلى غيرهم حسنات وفي حقهم سيئات ؛ [بالنسبة] إلى مناصبهم وعلو أقدارهم ؛ إذ قد يؤاخذ الوزير بما يثاب عليه السائس ، فاشفقوا من ذلك في موقف القيامة مع علمهم بالأمن والأمان والسلامة . قال : « وهذا هو الحق . ولقد أحسن الجنيّد حيث قال : حسنات الأبرار سيئات المقرّين . فهم — صلوات الله وسلامه عليهم — وإن كان قد شهدت النصوص بوقوع ذنوب منهم فلم يُحِلّ ذلك بمناصبهم ولا قدَحَ في ربّهم ، بل قد تلافاهم وأجبتاهم وهداهم ومدحهم وزكّاهم وأخترهم وأصطفاهم ؛ صلوات الله عليهم وسلامه .

الثالثة عشرة — قوله تعالى : ﴿ فَكُونُوا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ الظلم أصله وضع الشيء في غير موضعه . والأرض المظلومة : التي لم تُحفر قط ثم حُفرت . قال النابغة .

وقفتُ فيها أصيلاً أسألكم • عيتُ جواباً وما بالزّيع من أحد
إلا الأورى لآياً ما أئينّها • والنّوى كالحوض بالظلومة الجلد^(١)
ويُسَمّى ذلك التراب الظلم . قال الشاعر :

فأصبحَ في ضراءَ بعد إشاحية^(٢) • على العيش مردودٍ عليها ظليهما

(١) الأورى (واحد أرى) : حبل تشبّه به الدابة في محسها . واللائي : المشقة والجهد . والنوى : حفرة حول البيت لتلا يصل إليه الماء . والجلد (بالتحريك) : الأرض الصلبة . راجع نزاة الأدب في إمرأه .
(٢) الإشاحية : الحذر والخوف لمن حاول أن يدفع الموت . قال صاحب اللسان : « بنى حفرة القبريرة تراها عليه بعد دفن الميت فيها » .

وإذا نُحِرَ البعيرُ من غير داء به فقد ظلم؛ ومنه : • ... ظَلَامُونَ لِلْجُزُرِ ^(١) .
ويقال : سَقَانًا ظَلِيمَةً طَيِّبَةً ؛ إذا سَقَاهُم اللبن قبل إدراكه . وقد ظَلَمَ وطَبَه ؛ إذا سَقَى
منه قبل أن يَرُوبَ ويُجْرَجَ زُبْدُه . واللبنُ مَظْلُومٌ وظَلِيمٌ . قال :
وفائِلَةٌ ظَلَمْتُ لَكُمْ سَقَانِي • وهَلْ يَخْفَى عَلَى الْعَكْدِ الظَّلِيمِ ^(٢)
ورجل ظَلِيمٌ : شديد الظلم . والظلم : الشُّرْكُ ؛ قال الله تعالى : « إِنَّ الشُّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ » ^(٣) .
قوله تعالى : ﴿ وَكَلَّا مِنْهَا رَعْدًا ﴾ حُذِفَ النون من « كَلَّا » لأنه أَمْرٌ ، وحُذِفَت الهمزة
لكثرة الاستعمال ، وحذفتها شاذٌ . قال سيبويه : من العرب من يقول أَوْكُلُ ؛ فَيَمُ . يقال منه :
أَكَلْتُ الطَّعَامَ أَكَلًا وَمَا كَلَّا . والأَكْلَةُ (بالفتح) : المرة الواحدة حتى تَشْبَع . والأَكْلَةُ
(بالضم) : اللُّقْمَةُ ؛ تقول : أَكَلْتُ أَكْلَةً واحدة ؛ أى لُقْمَةً ، وهى الفُرْصَةُ أيضًا . وهذا
الشيء أَكْلَةٌ لَكَ ؛ أى طُعْمَةٌ لَكَ . والأَكْلُ أيضًا ما أَكَلَ . ويقال : فلان ذُو أَكْلٍ ؛ إذا
كان ذا حَظٍّ من الدنيا ورزقٍ واسعٍ . ﴿ رَعْدًا ﴾ نَمْتُ لمصدر محذوف ؛ أى أَكَلًا رَعْدًا •
قال ابن كَيْسَانَ : ويجوز أن يكون مصدرًا فى موضع الحال . وقال مجاهد : « رَعْدًا » أى
لا حساب عليهم . والزَّغْدُ فى اللغة : الكثير الذى لا يُعْنِيكَ ؛ ويقال : أرغد القوم ؛ إذا
وقفوا فى خِصْبٍ وَسَعَةٍ . وقد تَقَدَّمَ هذا المعنى . و﴿ حَيْثُ ﴾ مَبْنِيَةٌ عَلَى الضَّمِّ ؛ لأنها خالفت
أخواتها الظروف فى أنها لا تصاف ، فأشبهت قبلُ وبعْدُ إذا أفردتا فَضُمَّتْ . قال الكسائى :
لغة قيس وِكَانَةُ الضَّمِّ ، ولغة تميم الفتح . قال الكسائى : وبنو أسد يحفضونها فى موضع
الحفض ، وينصبونها فى موضع النصب ؛ قال الله تعالى : « سَتَنْدِرْجُهُمْ مِنْ حَيْثُ
لَا يَتَّقُونَ » ^(٤) وَتَضْمٌ وَتَفْتَحٌ . ﴿ وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ ﴾ الهاء من « هذه » بدل من ياء
الأصل ؛ لأن الأصل هذى . قال النحاس : ولا أعلم فى العربية هاء تأنيث مكسورا ما قبلها

(١) عجز بيت لابن مقبل ، وهو بتمامه :

عاد الأذلة فى دار وكانت بها • هُرْتُ الشَّغَاقُ ظَلَامُونَ لِلْجُزُرِ

(٢) الوط (يفتح فسكون) : الإق الذى يكون فيه السن واللبن . (٣) ظلمت سقانى : سقيتهم إياه قبل أن

يروب . والمكدة (بضم العين وفتحها وفتح الكاف جمع المكدة والمكدة) : أصل اللسان . (٤) راجع ج ١ ص ١٤٢

(٥) راجع المسألة السادسة ص ٣٠٣ من هذا الجزء . (٦) آية ١٨٢ سورة الأعراف . و ٤٤ سورة الفلم .

إلا هاء « هذه » . ومن العرب من يقول : هاتا هند ، ومنهم من يقول : هاتي هند . وحكى سيويه : هذه هند ؛ بإسكان الهاء . وحكى الكسائي عن العرب : ولا تقربا هذى الشجرة . وعن شبل بن عباد قال : كان ابن كثير وابن مُحَيِّص لا يثبتان الهاء في « هذه » في جميع القرآن . وقراءة الجماعة « رَغَدًا » بفتح الغين . وروى عن ابن وثاب والنخعي أنهما سَكَا الغين . وحكى سلمة عن الفراء قال يقال : هذه فعلت وهذى فعلت ، بإثبات ياء بعد الذال . وهذى فعلت ، بكسر الذال من غير إلحاق ياء ولا هاء . وهاتا فعلت . قال هشام ويقال : تافعلت . وأنشد :

خَلِيلٌ لَوْلَا سَاكُنُ الدَّارِ لَمْ أَقِمْ ■ بِنَا الدَّارِ إِلَّا عَابَرَ ابْنَ سَبِيلِ

قال ابن الأنباري : وتا بإسقاط ها بمنزلة ذى بإسقاط ها من هذى ، وبمنزلة ذه بإسقاط ها من هذه . وقد قال الفراء : من قال هذى قامت لا يُسْقَطُ ها ؛ لأن الأسم لا يكون على ذال واحدة . (فَتَكُونَا) عطف على « تقربا » فلذلك حُذِفَت النون . وزعم الجرمي ^(١) أن الفاء هي الناصبة وكلاهما جائز .

قوله تعالى : فَازْلَمْهَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ وَقُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ (٣١) قوله تعالى : (فَازْلَمْهَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ) فيه عشر مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (فَازْلَمْهَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا) قرأ الجماعة « فَازْلَمْهَا » بغير ألف ، من الزَّلَّة وهي الخطيئة ؛ أى آسترلها وأوقعها فيها . وقرأ حمزة « فازالها » بألف ، من التَّجْحِي ؛ أى تحاها . يقال : أزلته فزال . قال ابن كيسان : فازالها من الزوال ؛ أى صرفهما عما كانا عليه من الطاعة إلى المعصية .

قلت : وعلى هذا تكون القراءتان بمعنى ، إلا أن قراءة الجماعة أمكن في المعنى . يقال منه : أزلته فزل . ودل على هذا قوله تعالى : « إِنَّمَا آسَرْتُمُ الشَّيْطَانَ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا » ، وقوله :

(١) الجرمي (يفتح الجيم وسكون الراء) صالح بن إسماعيل أبو عمر مولى جرم ؛ لغوى مشهور . (عن بنية الرواة) .

«فَوَسَّسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ» والوسوسة إنما هي إدخالها في الزَّلَل بالمعصية؛ وليس للشيطان قدرة على زوال أحد من مكان إلى مكان، إنما قدرته [على] إدخاله في الزلل؛ فيكون ذلك سببا إلى زواله من مكان إلى مكان بذنبه. وقد قيل: إن معنى أزلهما من زل عن المكان إذا تقي؛ فيكون في المعنى كقراءة حمزة من الزوال. قال أمرؤ القيس:

يَزِلُّ الْفَلَاحُ الْخُفَّ عَنْ صَهْوَاتِهِ ■ وَيُلَوِي بِأَنْوَابِ الْعَنِيفِ الْمُثْقَلِ^(١)

وقال أيضا:

كُنَيْتُ يَزِلُّ اللَّبَدَ عَنْ حَالِ مَتْنِهِ ■ كَمَا زَلَّتِ الصَّفْوَاءُ بِالْمُنْتَزِلِ^(٢)

الثانية — قوله تعالى: «فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ» إذا جعل أزال من زال عن المكان فقله: «فأخرجهما» تأكيد وبيان للزوال؛ إذ قد يمكن أن يزولا عن مكان كانا فيه إلى مكان آخر من الجنة، وليس كذلك، وإنما كان إخراجهما من الجنة إلى الأرض؛ لأنهما خلقا منها، وليكون آدم خليفة في الأرض. ولم يقصد إبليس — لعنه الله — إخراجها منها وإنما قصد إسقاطه من مرتبته وإبعاده كما أبعد هو؛ فلم يبلغ مقصده ولا أدرك مراده ■ بل آزداد^(٣) تخنة عين وغيط نفس وخيبة ظن. قال الله جل ثناؤه: «ثُمَّ أَجْتَبَاهُ رَبُّهُ فَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَى»^(٤) فصار عليه السلام خليفة الله في أرضه بعد أن كان جارا له في داره؛ فكم بين الخليفة والجار صلى الله عليه وسلم. ونسب ذلك إلى إبليس؛ لأنه كان بسببه وإغوائه. ولا خلاف بين أهل التأويل وغيرهم أن إبليس كان متبوعا لإغواء آدم؛ واختلف في الكيفية، فقال ابن مسعود وابن عباس وجمهور العلماء أغواهما مشافهة؛ ودليل ذلك قوله تعالى: «وَقَاتَسَمَّهُمَا إِلَىٰ لَكُمَا لَمَنِ النَّاصِحِينَ» والمقاسمة ظاهرها المشافهة. وقال بعضهم، وذكره عبد الرزاق عن وهب بن منبه: دخل الجنة في فم الحية وهي ذات أربع كالبخيتية من أحسن دابة خلقها الله تعالى بعد أن عرض

(١) الخف (بالكسر) الخفيف. والصهوة: موضع اللبد من ظهر القرس. ويلوى بها: يذهب بها من شدة عدوه. والعنيف: الذي لا يحسن الركوب، وليس له رفق بركوب الخيل. والمثقل: الثقل.

(٢) الكيت: لون ليس بأشقر ولا أدهم. والحال: موضع اللبد من ظهر القرس. والصفواء (جمع صفاء): الصخرة المساء. والمتزل: الذي ينزل عليها فيزلق عنها.

(٣) سخنت عنه: قبضت قزته. (٤) راجع ج ١١ ص ٢٥٧.

نفسه على كثير من الحيوان فلم يدخله إلا الحية؛ فلما دخلت به الجنة خرج من جوفها إبليس فاخذ من الشجرة التي نهى الله آدم وزوجه عنها فجاء بها إلى حواء فقال : أنظري إلى هذه الشجرة، ما أطيب ريحها وأطيب طعمها وأحسن لوناً ! فلم يزل يُغويها حتى أخذتها حواء فأكلتها . ثم أغوى آدم، وقالت له حواء : كُلْ فَإِنَّ قَدْ أَكَلْتُ فَلَمْ يَضُرَّنِي ؛ فَأَكَلَ مِنْهَا فَبَدَتْ لَهَا سَوَاءُهُمَا وَحَصَلَا فِي حَكَمِ الذَّنْبِ ؛ فَدَخَلَ آدَمُ فِي جَوْفِ الشَّجَرَةِ ، فَنَادَاهُ رَبُّهُ : أَيْنَ أَنْتَ ؟ فَقَالَ : أَنَا هَذَا يَا رَبِّ ؛ قَالَ : أَلَا تَخْرُجُ ؟ قَالَ أَسْتَحْيِ مِنْكَ يَا رَبِّ ؛ قَالَ : أَهْبِطْ إِلَى الْأَرْضِ ؛ الَّتِي خَلَقْتَ مِنْهَا . وَلَعْنَتِ الْحَيَّةُ وَرُذِّتْ قَوَائِمُهَا فِي جَوْفِهَا وَجَعَلَتِ الْعَدَاوَةَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ بَنِي آدَمَ ؛ وَلِذَلِكَ أَمَرْنَا بِقَتْلِهَا ؛ عَلَى مَا بَأَى بَيَانِهِ . وَقِيلَ لِحَوَاءَ : كَمَا أَذْمَيْتِ الشَّجَرَةَ فَكَذَلِكَ يَصِيْبُكَ الدَّمُ كُلُّ شَهْرٍ وَتَحْمِلِينَ وَتَضَعِينَ كَرَهَا تَشْرِفِينَ بِهِ عَلَى الْمَوْتِ مَرَارًا . زَادَ الطَّبْرِيُّ وَالنَّقَاشُ : وَتَكُونُ سَفِيْهَةً وَقَدْ كُنْتَ حَلِيْمَةً . وَقَالَتْ طَائِفَةٌ : إِنْ إِبْلِيسَ لَمْ يَدْخُلِ الْجَنَّةَ إِلَى آدَمَ بَعْدَ مَا أَخْرَجَ مِنْهَا وَإِنَّمَا أَغْوَى بِشَيْطَانِهِ وَسُلْطَانِهِ وَوَسْوَاسِهِ الَّتِي أَعْطَاهُ اللَّهُ تَعَالَى ؛ كَمَا قَالَ صَلي الله عليه وسلم : ^١ « إِنْ الشَّيْطَانُ يَجْرِي مِنْ آدَمَ مَجْرَى الدَّمِ » . وَاللَّهُ أَعْلَمُ . وَسَيَأْتِي فِي الْأَعْرَافِ أَنَّهُ لَمَّا أَكَلَ بَنِي عُرْيَانًا وَطَلَبَ مَا يَسْتَرِبُهُ فَبَاعَدَتْ عَنْهُ الْأَشْجَارُ وَبَتَّكَوهُ بِالْمَعْصِيَةِ ، فَرَحَمَتْهُ شَجَرَةُ التَّيْنِ ، فَآخَذَ مِنْ وَرَقِهِ فَاسْتَرَبَهُ ، فَبَلَّى بِالْعُرَى دُونَ الشَّجَرِ . وَاللَّهُ أَعْلَمُ . وَقِيلَ : إِنْ الْحِكْمَةُ فِي إِخْرَاجِ آدَمَ مِنَ الْجَنَّةِ عِمَارَةُ الدُّنْيَا .

الثالثة - يُذَكِّرُ أَنَّ الْحَيَّةَ كَانَتْ خَادِمَ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي الْجَنَّةِ نَخَافَتُهُ بِأَن مَكَتَتْ عَدُوَّ اللَّهِ مِنْ نَفْسِهَا وَأَظْهَرَتِ الْعَدَاوَةَ لَهُ هُنَاكَ ؛ فَلَمَّا أَهْبَطُوا تَأَكَّدَتْ الْعَدَاوَةُ وَجُعِلَ رِزْقُهَا التُّرَابُ ، وَقِيلَ لَهَا : أَنْتَ عَدُوُّ بَنِي آدَمَ وَهُمْ أَعْدَاؤُكَ وَحَيْثُ لَقَيْتَ مِنْهُمْ أَحَدًا شَدَّخْ رَأْسَكَ . رَوَى أَبُو عَمْرٍو عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : ^(١) « نَحْمُسُ يَقْتُلُهُنَّ الْحُرِّمُ » فَذَكَرَ الْحَيَّةَ فِيهِنَ . وَرَوَى أَنَّ إِبْلِيسَ قَالَ لَهَا : أَدْخِلْنِي الْجَنَّةَ وَأَنْتِ فِي ذِمَّتِي ؛ فَكَانَ أَبُو عَبَّاسٍ يَقُولُ : أَخْفَرُوا ذِمَّةَ إِبْلِيسَ . وَرَوَتْ سَاكِنَةُ بِنْتُ الْجَعْدِ عَنْ سَرَّاءَ بِنْتِ نَهْأَنِ الْغَنَوِيَّةِ قَالَتْ : سَمِعْتُ ^(٢) (١) رَاجِعٌ ج ٧ ص ١٨١ (٢) أَيْ أَتَقَضُوا عَهْدَهُ وَذِمَامَهُ . (٣) فِي التَّقْرِيبِ : « فَتَحْ أَوْثَامًا وَتَشْدِيدُ الرَّأْيِ الْمَهْمَلَةِ مَعَ اللَّهِ » . وَفِي أَسَدِ النَّبَاةِ : « فَتَحَ السَّيْنُ وَإِمَالَةُ الرَّأْيِ الْمُشَدَّدَةِ ، وَآخِرُهُ بِأَنَّ سَاكِنَةَ » .

رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: "أَقْتُلُوا الْحَيَاتِ صَغِيرَهَا وَكَبِيرَهَا وَأَسْوَدَهَا وَأَبْيَضَهَا فَإِنْ مَنَ قَتَلَهَا كَانَتْ لَهُ فِدَاءٌ مِنَ النَّارِ وَمَنْ قَتَلْتَهُ كَانَ شَهِيدًا". قال علماؤنا: وإنما كانت له فداء من النار لمشاركتها إبليس وإعانتته على ضرر آدم وولده؛ فلذلك كان مَنْ قَتَلَ حَيَّةً فَكَأَنَّمَا قَتَلَ كَافِرًا. وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "لا يَجْتَمِعُ كَافِرٌ وَقَاتِلُهُ فِي النَّارِ أَبَدًا". أخرجه مسلم وغيره.

الرابعة — روى ابن جريج عن عمرو بن دينار عن أبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود ^(١) قال: كُتِبَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ فِتْرَتَ حَيَّةٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "أَقْتُلُوهَا" فَسَبَقْتَنَا إِلَى جُحْرٍ فَدَخَلْتُهُ؛ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "هَاتُوا بِسَعْفَةٍ وَنَارٍ فَأَضْرُمُوهَا عَلَيْهِ نَارًا". قال علماؤنا: وهذا الحديث يَنْحَصُّ نَبِيَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنِ الْمُثَلَّةِ وَعَنْ أَنْ يَعْذَّبَ أَحَدٌ بِمَذَابِ اللَّهِ تَعَالَى؛ قَالُوا: فَلَمْ يَبْقَ لِهَذَا الْعَدُوِّ حُرْمَةٌ حَيْثُ فَاتَهُ حَتَّى أُرْصَلَ إِلَيْهِ الْهَلَاكُ مِنْ حَيْثُ قَدَرَ.

فإن قيل: قد روى عن إبراهيم النخعي أنه كره أن تُحْرَقَ الْعُقُوبُ بِالنَّارِ، وقال: هو مُثَلَّةٌ. قيل له: يَحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ لَمْ يَبْلُغْ هَذَا الْأَثَرُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَعَمِلَ عَلَى الْأَثَرِ الَّذِي جَاءَ: "لَا تَعَذِّبُوا بِعَذَابِ اللَّهِ" فَكَانَ عَلَى هَذَا سَبِيلُ الْعَمَلِ عِنْدَهُ.

فإن قيل: فقد روى مسلم عن عبد الله بن مسعود قال: كُتِبَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَارٍ وَقَدْ أُنْزِلَتْ عَلَيْهِ: «وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا» فَنَحْنُ نَأْخُذُهَا مِنْ فِيهِ رَطْبَةً، إِذْ خَرَجْتَ عَلَيْنَا حَيَّةً، فَقَالَ: "أَقْتُلُوهَا"؛ فَأَبْتَدَرْنَاهَا لِنَقْتُلَهَا فَسَبَقْتَنَا؛ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "وَقَاها اللَّهُ شَرَكُمْ كَمَا وَقَاكُمْ شَرُّهَا". فلم يُضِرْمِ نَارًا وَلَا أَحْتَالَ فِي قَتْلِهَا. قيل له: يَحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ لَمْ يَجِدْ نَارًا اقْتَرَكَهَا؛ أَوْ لَمْ يَكُنِ الْجُحْرُ بَهِيمَةً يَنْتَفِعُ بِالنَّارِ هُنَاكَ مَعَ ضَرَرِ الدِّخَانِ وَعَدَمِ وَصُولِهِ إِلَى الْحَيَوَانِ. والله أعلم. وقوله: "وَقَاها اللَّهُ شَرَكُمْ" أَيْ قَتَلَكُمْ إِيَّاهَا "كَمَا وَقَاكُمْ شَرُّهَا" أَيْ لَسَمَهَا.

(١) كذا في جميع نسخ الأصل. وفي غيرها من التفاسير: «عن عبد الله بن مسعود». ويبدو أن الأصل: «عن أبي عبيدة عن أبيه عبد الله» الخ. (٢) الضمير للحديث؛ أي لم يبق هذا الحديث الخ.

الخامسة - الأمر بقتل الحيات من باب الإرشاد إلى دفع المضرة المخوفة من الحيات ؛

فما كان منها متحقق الضرر وجبت المبادرة إلى قتله ؛ لقوله : " آقتلوا الحيات وآقتلوا ذا الطفتين ^(١) والأبتر فإنهما يحططان البصر ويسقطان الجبل " . فخصهما بالذكر مع أنهما دخلا في العموم ونبه على ذلك بسبب عظم ضررها . وما لم يتحقق ضرره فما كان منها في غير البيوت قُتل أيضا لظاهر الأمر العام ، ولأن نوع الحيات غالبه الضرر ، فيستصحب ذلك فيه ، ولأنه كله مرقع بصورته وبما في النفوس من التفرقة عنه ؛ ولذلك قال صلى الله عليه وسلم : " إن الله يحب الشجاعة ولو على قتل حية " . فشجع على قتلها . وقال فيما أخرجه أبو داود من حديث عبد الله بن مسعود مرفوعا : " آقتلوا الحيات [كلهن ^(٢)] فمن خاف نارهن فليس مني " . والله أعلم .

السادسة - ما كان من الحيات في البيوت فلا يُقتل حتى يؤذن ثلاثة أيام ؛ لقوله

عليه السلام : " إن بالمدينة جنا قد أسلموا فإذا رأيتم منهم شيئا فأذنوه ثلاثة أيام " . وقد حمل بعض العلماء هذا الحديث على المدينة وحدها لإسلام الجن بها ؛ قالوا : ولا نعلم هل أسلم من جن غير المدينة أحدٌ أولا ؛ قاله ابن نافع . وقال مالك : نهى عن قتل جنات ^(٣) البيوت في جميع البلاد . وهو الصحيح ؛ لأن الله عز وجل قال : « وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ ^(٤) » الآية . وفي صحيح مسلم عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " أنا في داعي الجن فذهبت معهم فقرأت عليهم القرآن " وفيه : وسأله الزاد وكانوا من جن الجزيرة ؛ الحديث . وصياتي بكأله في سورة « الجن » ^(٥) إن شاء الله تعالى . وإذا ثبت هذا فلا يقتل شيء منها حتى يُخرج عليه ويُذَر ؛ على ما يأتي بيانه إن شاء الله تعالى . ^(٦)

(١) ذر الطفتين : حية لها خطان أسودان كالطفتين أي الخوصتين . (٢) الزيادة عن سنن أبي داود .

(٣) جنات (بتشديد النون الأولى ، جمع جان) : ضرب من الحيات الدقيق الخفيف يضرب إلى الصفرة ليس

بسام ، وهو كثير في بيوت الناس . (٤) راجع ١٦ ص ٢١٠ (٥) راجع ١٩ ص ١١١ فابعه .

(٦) في هامش نسخة من الأصل : « التخرج هو أن يقول لها : أنت في خرج - أي في ضيق - إن عدت

إليها فلا تلومنا أن نضيق عليك بالتمنع والطرده والقتل " . وكذلك هو في نهاية ابن الأثير واللسان .

السابعة - روى الأئمة عن أبي السائب مولى هشام بن زهرة أنه دخل على أبي سعيد الخدري في بيته، قال : فوجدته يصلي، بغلست أنتظره حتى يقضى صلاته، فسمعت تحريكاً في عراجين ناحية البيت، فالتفت فإذا حية، فوثبت لأقفلها؛ فأشار إليّ أن أجلس بغلست؛ فلما أنصرف أشار إلى بيت في الدار فقال : أترى هذا البيت ؟ فقلت نعم . فقال : كان فيه قتيّ منا حديث عهد بمُرس، قال : فخرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الخندق . فكان ذلك الفتى يستأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم بأنصاف النهار فيرجع إلى أهله، فاستأذنه يوماً، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : " خذ عليك سلاحك فإنني أحشئ عليك قريظة " . فأخذ الرجل سلاحه ثم رجع ؛ فإذا أمرأته بين البابين قائمة فأهوى إليها بالرمح ليطعنها به وأصابته غيرة؛ فقالت له : أكفف عليك رمحك، وأدخل البيت حتى تنظر ما الذي أخرجني ! فدخل فإذا بجمة عظيمة منطوية على الفراش، فأهوى إليها بالرمح فانتظمها به، ثم خرج فركه في الدار فاضطربت عليه، فما يذرى أيهما كان أسرع موتاً، الحية أم الفتى ! قال : بئنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرنا ذلك له ، وقلنا : أدع الله يحيه [لنا]^(١)؛ فقال : " استغفروا لأخيك " - ثم قال : - إن بالمدينة جناً قد أسلموا فإذا رأيتم شيئاً فاذنوه ثلاثة أيام فإن بدا لكم بعد ذلك فاقتلوه فإنما هو شيطان " . وفي طريق أخرى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن لهذه البيوت عوامر^(٢) فإذا رأيتم شيئاً منها فخرجوا عليها ثلاثاً فإن ذهب وإلا فاقتلوه فإنه كافر - وقال لهم : - أذهبوا فادفنوا صاحبكم " . قال علماءنا رحمه الله عليهم : لا يفهم من هذا الحديث أن هذا الجان الذي قتله هذا الفتى كان مسلماً وأن الجن قتله به قصاصاً؛ لأنه لو سلم أن القصاص مشروع بيننا وبين الجن لكان إنما يكون في العمد المحض؛ وهذا الفتى لم يقصد ولم يتعمد قتل نفس مسلمة، إذ لم يكن عنده علم من ذلك . وإنما قصد إلى قتل ما سوغ قتل نوعه شرعاً؛ فهذا قتل خطأ ولا قصاص فيه . فالأولى

(١) الزيادة عن صحيح مسلم . (٢) في صحيح مسلم : « لصاحبه » .

(٣) العوامر : الحيات التي تكون في البيوت . واحدها عامر وعامرة .

أن يقال : إن كفار الجن أو فسقتهم قتلوا الفتى بصاحبهم عدوًّا وأنقاما . وقد قتلت سعد ابن عبادَةَ رضى الله عنه ؛ وذلك أنه وُجد ميتًا في مقتله وقد أخضرَ جسده ، ولم يشعروا بموته حتى سمعوا قائلًا يقول ولا يرون أحدا :

قد قتلنا سيدَ الخَزْ . رَجَّ سعدَ بنَ عبادِهِ

ورميناه . بسهمٍ . سن فلم تُخطِ فؤادِهِ

وإنما قال النبي صلى الله عليه وسلم : "إن بالمدينة جنًّا قد أسلموا" ليبيِّن طريقًا يحصل به التحرز من قتل المسلم منهم ويتسلط به على قتل الكافر منهم . رُوى من وجوه أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قتلت جانا فأُريَتْ في المنام أن قاتلا يقول لها : لقد قتلت مسلما ، فقالت : لو كان مسلما لم يدخل على أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ؛ قال : ما دخل عليك إلا وعليك ثيابك . فاصبحت فأمرت بأثنى عشر ألف درهم فجعلت في سبيل الله . وفي رواية : ما دخل عليك إلا وأنت مستترَةٌ فتصدقت وأعتقت رقابًا . وقال الربيع بن بدر : الجنان من الحيات التي نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن قتلها هي التي تمشى ولا تلتوى ؛ وعن علقمة نحوه .

الثامنة - في صفة الإنذار ؛ قال مالك : أَحَبُّ إِلَىَّ أَنْ يُنذَرُوا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ . وقاله عيسى بن دينار ؛ وإن ظهر في اليوم مرارا . ولا يُقتصر على إنذاره ثلاث مرار في يوم واحد حتى يكون في ثلاثة أيام . وقيل : يكفي ثلاث مرار ؛ لقوله عليه السلام : "فليؤذنه ثلاثا" ، وقوله : "خرجوا عليه ثلاثا" ولأن ثلاثا للعدد المؤنث ؛ فظهر أن المراد ثلاث مرات . وقول مالك أولى ؛ لقوله عليه السلام : "ثلاثة أيام" . وهو نص صحيح مقيد لتلك المطلقات ، ويحمل ثلاثا على إرادة ليالي الأيام الثلاث ، فغلب الليلة على عادة العرب في باب التاريخ فإنها تغلب فيها التأنيث . قال مالك : ويكفي في الإنذار أن يقول : أخرج عليك بالله واليوم الآخر ألا تبدوا لنا ولا تؤذونا . وذكر ثابت البناني عن عبد الرحمن بن أبي ليلى أنه ذكر عنده حيات البيوت فقال : إذا رأيتم منها شيئا في مساكنكم فقولوا : أنشدكم بالعهد الذي أخذ عليكم نوح

عليه السلام ، وأنشدكم بالعهد الذى أخذ عليكم سليمان عليه السلام ؛ فإذا رأيتم منهم شيئا بعد فاقتلوه .

قلت : وهذا يدل بظاهره أنه يكفى فى الإذن مرة واحدة ؛ والحديث يردّه . والله أعلم .
وقد حكى ابن حبيب عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه يقول : ” أنشدكن بالعهد الذى أخذ عليكم سليمان — عليه السلام — ألا تؤذينا وألا نظهرك علينا .

التاسعة — روى جبير عن نعيم عن أبى ثعلبة الخشني — وأسمه جرثوم — أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ” الجن على ثلاثة أثلاث فتلت لهم أجنحة يطيرون فى الهواء وثلاث حيات وكلاب وثلاث يمحلون ويظمنون “ . وروى أبو الدرداء — وأسمه عويمر — قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” خلق الجن ثلاثة أثلاث فتلت كلاب وحيات وخشاش الأرض وثلاث ريح هفافة وثلاث كبنى آدم لهم الثواب وعليهم العقاب وخلق الله الإنسان ثلاثة أثلاث فتلت لهم قلوب لا يفقهون بها وأعين لا يبصرون بها وأذان لا يسمعون بها إن هم إلا كالأنعام بل هم أضل سبيلا وثلاث أجسادهم كأجساد بنى آدم وقلوبهم قلوب الشياطين وثلاث فى ظل الله يوم لا ظل إلا ظله “ .

العاشرة — ما كان من الحيوان أصله الإذابة فإنه يُقتل ابتداء ، لأجل إذايته من غير خلاف ؛ كالحية والعقرب والفار والورغ وشبهه . وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” خمس فواسق يقتلن فى الحلال والحرم ... “ . وذكر الحديث .

فالحية أبدت جوهرا الخبيث حيث خانت آدم بأن أدخلت إبليس الجنة بين فكئها ؛ ولو كانت تبرزه ما تركها رضوان تدخل به . وقال لها إبليس أنت فى ذمتي ؛ فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتلها وقال : ” أقتلوها ولو كنتم فى الصلاة “ . يعنى الحية والعقرب .

والورغة ^(١) نفخت على نار إبراهيم عليه السلام من بين سائر الدواب فلعنت . وهذا من نوع ما يروى فى الحية . وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : ” من قتل ورغة فكأنما

(١) الورعة (بالتحريك) : هى التى يقال لها سام أبرص .

قتل كافرا“ . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم : ” مَنْ قَتَلَ وَزَغَةً فِي أَوَّلِ ضَرْبَةٍ كُتِبَتْ لَهُ مِائَةٌ حَسَنَةً وَفِي الثَّانِيَةِ دُونَ ذَلِكَ وَفِي الثَّالِثَةِ دُونَ ذَلِكَ “ وفي رواية أنه قال : ” فِي أَوَّلِ ضَرْبَةٍ سَبْعُونَ حَسَنَةً “ .

والقارة أبدت جوهرها بأن عمدت إلى حبال سفينة نوح عليه السلام فقطعتها . وروى عبد الرحمن بن أبي نُعم عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ” يَقْتُلُ الْمُحْرِمُ الْحَيَّةَ وَالْعَقْرَبَ وَالْحِدَاةَ وَالسَّيِّعَ الْعَادِيَّ وَالْكَلْبَ الْعَقُورَ وَالْقَوَيْسِقَةَ “ . وأستيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد أخذت فتيلة لتحرق البيت فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتلها .

والغراب أبدى جوهره حيث بعثه نبي الله نوح عليه السلام من السفينة ليأتيه بخبر الأرض فترك أمره وأقبل على جيفة . هذا كله في معنى الحية ؛ فلذلك ذكرناه . وسيأتي لهذا الباب مزيد بيان في التعليل في « المائدة »^(١) وغيرها إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : ﴿ وَقُلْنَا أَهْبَطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ ﴾ فيه سبع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَقُلْنَا أَهْبَطُوا ﴾ حُذِفَ الألف من « أهبطوا » في اللفظ لأنها ألف وصل . وحُذِفَ الألف من « قلنا » في اللفظ لسكونها وسكون الهاء بعدها . وروى محمد بن مصفى عن أبي حنيفة رضي الله عنه في « أهبطوا » ، وهي لغة يفتقونها أنه غير منعذ والأكثر في غير المتعدي أن يأتي على يفعل . والخطاب لآدم وحواء والحية والشيطان ؛ في قول ابن عباس . وقال الحسن : آدم وحواء والوسوسة . وقال مجاهد والحسن أيضا : بنو آدم وبنو إبليس . والهبوط : النزول من فوق إلى أسفل ؛ فأهبط آدم بسرّيد في الهند بجبل يقال له « بوذ » ومعه ريح الجنة فعلق بشجرها وأوديتها فأمتلا ما هناك طيبا ؛ فنّم يؤق بالطيب من ريح آدم عليه السلام . وكان السحاب يمسح رأسه فاصلع ، فأورث ولده الصلع . وفي البخاري عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ” خَلَقَ اللهُ آدَمَ

(١) راجع ج ٦ ص ٣٠٢ (٢) في اللسان والقاموس ومعجم البلدان ومروج الذهب : « راهون » .

وطوله ستون ذراعا^(١) الحديث . وأخرجه مسلم وسيأتي . واهبطت حواء بجثة وإبليس بالأبلة^(٢) ، والحية بيسان^(٣) ، وقيل : بسجستان^(٤) . وسجستان أكثر بلاد الله حيات ، ولولا العربة^(٥) الذى يأكلها ويفنى كثيرا منها لأخليت بسجستان من أجل الحيات ، ذكره أبو الحسن المسعودى .

الثانية - قوله تعالى : ﴿بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾ «بعضكم» مبتدأ ، «عدو» خبره ، والجملة في موضع نصب على الحال ، والتقدير وهذه حالكم . وحذفت الواو من «بعضكم» لأن في الكلام عائدا ، كما يقال : رأيتك السماء تمطر عليك . والعدو : خلاف الصديق ، وهو من عدا إذا ظلم . وذئب عدوان : يعدو على الناس . والمدونان : الظلم الصراح . وقيل : هو مأخوذ من المجاوزة ، من قولك : لا يعدوك هذا الأمر ، أى لا يتجاوزك . وعدها إذا جاوزها ، فسمى عدوا مجاوزة الحد في مكروه صاحبه ، ومنه العدو بالقدم لمجازة الشيء ، والمعنيين متقاربين ، فإن من ظلم فقد تجاوز .

قلت : وقد حمل بعض العلماء قوله تعالى : «بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ» على الإنسان نفسه ، وفيه بُعد وإن كان صحيحا معنى . يدل عليه قوله عليه السلام : «إن العبد إذا أصبح يقول جوارحه للسانه أتق الله فينا فإنك إذا استقممت استقممتا وإن أعوججت أعوججتا» . فإن قيل : كيف قال «عدو» ولم يقل أعداء ، ففيه جوابان . أحدهما : أن بعضا وكلا يُخبر عنهما بالواحد على اللفظ وعلى المعنى ، وذلك في القرآن ، قال الله تعالى : «وَكُلُّهُمْ عَلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَرْدًا» على اللفظ ، وقال تعالى : «وَكُلُّ آتَوْهُ دَاحِرِينَ» على المعنى . والجواب الآخر : أن عدوا يفرد في موضع الجمع ، قال الله عز وجل : «وَمَنْ لَكُمْ عَدُوٌّ بُئِسَ لِلْفَاطِمِينَ بَدَلًا» بمعنى أعداء ، وقال تعالى : «يَحْسَبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ هُمُ الْعَدُوُّ» . وقال ابن فارس : العدو اسم جامع للواحد والأثنين والثلاثة والتأنيث ، وقد يجمع .

(١) الأبله (بضم أوله وثانيه وتشديد اللام وضعتها) : البلد المعروف قرب البصرة من جانبها البحرى .
 (٢) بيسان : بلدة بمرز والنام وموضع بالجماعة . (٣) سجستان (بكر أوله وثانيه وقد يفتح أوله) :
 اسم مدينة من مدن خراسان . (عن شرح القاموس) . (٤) العربة (بكر العين وسكون الراء وفتح الباء وكسرهما وتشديد الدال) : حبة تنفع ولا تؤذى . (٥) راجع ج ١١ ص ١٦٠ (٦) راجع ج ١٣ ص ٢٤١
 (٧) راجع ج ١٠ ص ٤٢٠ (٨) راجع ج ١٨ ص ١٢٥

الثالثة - لم يكن إخراج الله تعالى آدم من الجنة وإهباطه منها عقوبة له ؛ لأنه أهبطه بعد أن تاب عليه وقيل توبته ، وإنما أهبطه إما نادياً وإما تغليظاً للمحنة . والصحيح في إهباطه وسكناه في الأرض ما قد ظهر من الحكمة الأزلية في ذلك « وهى نشر نسله فيها ليكلفهم ويمتحنهم ، ويرتب على ذلك نوابهم وعقابهم الأخرى » ؛ إذ الجنة والنار ليستا بدار تكليف ؛ فكانت تلك الأكلة سبب إهباطه من الجنة . والله أن يفعل ما يشاء . وقد قال : « إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً » . وهذه منقبة عظيمة وفضيلة كريمة شريفة ؛ وقد تقدمت الإشارة إليها مع أنه خلق من الأرض . وإنما قلنا إنما أهبطه بعد أن تاب عليه لقوله ثانية : « قُلْنَا اهْبِطُوا ^(١) » وسياق .

الرابعة - قوله تعالى : (وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ) ابتداء وخبر ؛ أى موضع استقرار . قاله أبو العالية وأبن زيد . وقال السدي : « مُسْتَقَرٌّ » يعنى القبور . قلت : وقول الله تعالى : « جَعَلْ لَكُمْ الْأَرْضَ قَرَاراً ^(٢) » يحتمل المعنيين . والله أعلم .
الخامسة - قوله تعالى : (وَمَتَاعٌ) المتاع ما يستمتع به من أكل ولبس وحياة وحديث وأنس وغير ذلك ؛ ومنه سُميت مُتعة النكاح لأنها يُتَمَتَّعُ بها . وأنشد سليمان بن عبد الملك حين وقف على قبر ابنه أيوب إثر دفنه :

وقفتُ على قبرٍ غريبٍ بقفرة ■ متاعٌ قليلٌ من حبيبٍ مفارقٍ

السادسة - قوله تعالى : (إِلَىٰ حِينٍ) اختلف المتأولون في الحين على أقوال ؛ فقالت فرقة : إلى الموت ؛ وهذا قول من يقول : المستقر هو المقام في الدنيا . وقيل : إلى قيام الساعة ؛ وهذا قول من يقول : المستقر هو القبور . وقال الربيع : « إلى حين » إلى أجل . والحين : الوقت البعيد ؛ فينتد تبعد من قولك الآن . قال خويلد :

كأني الرماد عظيمُ القدرِ جَفَّتْهُ ^(٣) ■ حينَ الشتاءِ كحوضِ المنهلِ اللقيفِ

لَقِيفِ الحوضِ لَقَفًا ؛ أى تهوّر من أسفله وأنصح . وربما أدخلوا عليه التاء . قال أبو وجزة :
العاطفون يحيين ما من عاطفٍ ■ والمطعمون زماتٍ أين المطعمُ

(١) ص ٣٢٧ (٢) راجع ج ١٥ ص ٣٢٨ (٣) كاهي الرماد : أى عظيم الرماد .

وَالْحِينَ أَيْضًا : المنة ، ومنه قوله تعالى : « هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ »^(١) .
 وَالْحِينَ : الساعة ؛ قال الله تعالى : « أَوْ تَقُولَ حِينٌ تَرَى الْعَذَابَ »^(٢) . قال ابن عَرَفَةَ : الْحِينَ
 القطعة من الدهر كالساعة فما فوقها . وقوله : « فَذَرْنَهُمْ فِي عَذَابِهِمْ حَتَّى حِينٍ »^(٣) أى حتى تنفى
 أجالهم . وقوله تعالى : « تُؤْتَى أَكْلَهَا كُلُّ حِينٍ »^(٤) أى كل سنة ؛ وقيل : بل كل ستة أشهر ؛
 وقيل : بل فُدْوَةٌ وَحِشَاءٌ . قال الأزهري : الْحِينُ أَسْمٌ كَالْوَقْتِ يصلح لجميع الأزمان كلها
 طال أو قصرت . والمعنى أنه ينفع بها في كل وقت ولا ينقطع نعمها البتة . قال : وَالْحِينَ
 يوم القيامة . وَالْحِينَ : الْفُدْوَةُ وَالْحِشَاءُ ؛ قال الله تعالى : « فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ
 تُصْبِحُونَ »^(٥) . ويقال : عاملته حَيَاتَةً ؛ من الْحِينِ . وأحييت بالمكان : إذا ألفت به حِينًا .
 وحان حِينٌ كذا أى قرب . قالت بُشَيْمَةُ :

وَإِنَّ سُقُوتِي عَنْ جَبَلٍ لِّسَاعَةٍ ■ من الدهر ماحات ولا حان حِينَهَا

السابعة — لما اختلف أهل اللسان في الْحِينِ اختلف فيه أيضا علماؤنا وغيرهم ؛
 فقال الفراء : الْحِينُ حِينَانِ : حِينٌ لا يوقف على حده ، وَالْحِينُ الذى ذكر الله جل ثناؤه :
 « تُؤْتَى أَكْلَهَا كُلُّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا »^(٦) ستة أشهر . قال ابن العربي : الْحِينُ المجهول لا يتعلق به حُكْمٌ
 وَالْحِينُ المعلوم هو الذى يتعلق به الأحكام ويرتبط به التكليف ؛ وأكثر المعلوم ستة . ومالك
 يرى في الأحكام والأيمان أهم الأسماء والأزمنة . والشافعي يرى الأقل . وأبو حنيفة توسط
 فقال : ستة أشهر . ولا معنى لقوله ؛ لأن المقدرات عنده لا تثبت قياسا ، وليس فيه نص
 عن صاحب الشريعة ، وإنما المعول على المعنى بعد معرفة مقتضى اللفظ لغة . فمن نذر أن
 يصلح حِينًا فيحمل على ركعة عند الشافعي ؛ لأنه أقل النافلة ؛ قياساً على ركعة الوتر . وقال
 مالك وأصحابه : أقل النافلة ركعتان ؛ فيقدر الزمان بقدر الفعل . وذكر ابن خُوَيْرِ مَتَدَاد
 في أحكامه : أن من حلف ألا يكلم فلانا حِينًا أو لا يفعل كذا حِينًا ، أن الْحِينِ ستة . قال :
 واتفقوا في الأحكام أن من حلف ألا يفعل كذا حِينًا أو لا يكلم فلانا حِينًا أن الزيادة
 على ستة لم تدخل في يمينه .

(١) راجع ج ١٢ ص ١٣٠

(٢) راجع ج ١٥ ص ٢٧٢

(٣) راجع ج ١٩ ص ١١٦

(٤) راجع ج ١٤ ص ١٤

(٥) راجع ج ٩ ص ٢٦٠

قلت : هذا الاتفاق إنما هو في المذهب . قال مالك رحمه الله : من حلف ألا يفعل شيئاً إلى حين أو زمان أو دهر ، فذلك كله سنة . وقال عنه ابن وهب : إنه شك في الدهر أن يكون سنة . وحكى ابن المنذر عن يعقوب وابن الحسن : أن الدهر ستة أشهر . وعن ابن عباس وأصحاب الرأي وعكرمة وسعيد بن جبير وعاصم الشعبي وعبيدة في قوله تعالى : ﴿ تَقَرَّبْ أَكْثَلُ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهِ ﴾ أنه سنة أشهر . وقال الأوزاعي وأبو عبيد : الحين ستة أشهر . وليس عند الشافعي في الحين وقت معلوم ، ولا الحين غاية ؛ قد يكون الحين عنده مدة الدنيا . وقال : لا تحته أبداً ، والورع أن يقضيه قبل آتضاء يوم . وقال أبو ثور وغيره : الحين والزمان على ما تحتمله اللفظة ، يقال : قد جئت من حين ، ولعله لم يحن من نصف يوم . قال اليكنا الطبري الشافعي : وبالجملة ، الحين له مصارف ، ولم ير الشافعي تعيين محل من هذه المحامل ؛ لأنه مجمل لم يوضع في اللفظة لمعنى معين . وقال بعض العلماء في قوله تعالى : ﴿ إِلَى حِينٍ ﴾ فائدة بشارة إلى آدم عليه السلام ليعلم أنه خير باق فيها ومقتل إلى الجنة التي وعد بالرجوع إليها ، وهي لغير آدم دالة على المعاد لحسب الله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ تَقَلَّقَ آدَمُ مِنْ رَبِّهِ ﴾ كَلِمَتِ قَتَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ أَتَوَّابُ الرَّجِيمِ ﴿٣٢﴾

قوله تعالى : ﴿ تَقَلَّقَ آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ ﴾ فيه ثمان مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ تَقَلَّقَ آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ ﴾ تلقى قبل معناه : فِيمَ وَقَطَنَ . وقيل : قبل وأخذ ؛ وكان عليه السلام يتلقى الوحى ؛ أى يستقبله ويأخذه ويتلقفه . تقول : خرجنا نتلقى الجميع ؛ أى نستقبلهم . وقيل : معنى تلقى تلقن . وهذا في المعنى صحيح ، ولكن لا يجوز أن يكون التلقى من التلقن في الأصل ؛ لأن أحد الحرفين إنما يقلب ياء إذا تجانسا ، مثل تَقَلَّقَ مِنْ تَقَلَّنَ ، وتَقَصَّى مِنْ تَقَصَّصَ . ومثله تسرَّيت من تسرَّرت ، وأمليت من أملت وشبه ذلك ؛ ولهذا لا يقال : تَقَبَّى مِنْ قَبَّلَ ، ولا تلقى مِنْ تَلَقَّنَ ، فأعلم . وحكى مكى أنه ألهمها فأنفع بها . وقال الحسن : قبولها تعلمها لها وعملها بها .

الثانية — وأختلف أهل التأويل في الكلمات ؛ فقال ابن عباس والحسن وسعيد ابن جبير والضحاك ومجاهد هي قوله : « رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ » . وعن مجاهد أيضا : سبحانك اللهم لا إله إلا أنت ربّي ظلمت نفسي فاغفر لي إنك أنت الغفور الرحيم . وقالت طائفة : رأى مكتوبا على ساق العرش « محمد رسول الله » فشفّع بذلك ، فهي الكلمات . وقالت طائفة : المراد بالكلمات البكاء والحياء والدعاء . وقيل : الندم والاستغفار والحزن . قال ابن عطية : وهذا يقتضي أن آدم عليه السلام لم يقل شيئا إلا الاستغفار المعهود . وسئل بعض السلف عما ينبغي أن يقوله المذنب ؛ فقال : يقول ما قاله أبواه : « رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا » الآية . وقال موسى : « رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي » . وقال يونس : « لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ » . وعن ابن عباس ووهب بن منبه : أن الكلمات « سبحانك اللهم وبمجدك ، لا إله إلا أنت عملت سوءا وظلمت نفسي فاغفر لي إنك خير الغافرين ، سبحانك اللهم وبمجدك ، لا إله إلا أنت عملت سوءا وظلمت نفسي فُتِبَ عليّ إنك أنت التّواب الرحيم » . وقال محمد بن كعب هي قوله : « لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ وبمجدك » عملت سوءا وظلمت نفسي فُتِبَ عليّ إنك أنت التّواب الرحيم . لا إله إلا أنت سبحانك وبمجدك ، عملت سوءا وظلمت نفسي فأرحمني إنك أنت الغفور الرحيم . لا إله إلا أنت سبحانك وبمجدك عملت سوءا وظلمت نفسي فأرحمني إنك أرحم الراحمين » . وقيل : الكلمات قوله حين عطس : « الحمد لله » . والكلمات : جمع كلمة ؛ والكلمة تقع على القليل والكثير . وقد تقدّم :

الثالثة — قوله تعالى : (قَتَابَ عَلَيْهِ) أى قَبِلَ توبته ، أو وَفَّقَهُ للتوبة . وكان ذلك في يوم عاشوراء في يوم جمعة ؛ على ما يأتي بيانه إن شاء الله تعالى . وتاب العبد : رجع إلى طاعة ربه . وعبد تَوَاب : كثير الرجوع إلى الطاعة . وأصل التوبة الرجوع ؛ يقال : تاب وتاب وآب وآب وأتاب : رجع .

(١) راجع ج ٧ ص ١٨١ (٢) راجع ج ١٣ ص ٢٦١ (٣) راجع ج ١١ ص ٣٢٢

(٤) راجع ص ٦٧ من هذا الجزء .

الرابعة - إن قيل : لم قال « عليه » ولم يقل عليهما ، وحواء مشاركة له في الذنب بإجماع ، وقد قال : « وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ » و « قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا » . فالجواب : أن آدم عليه السلام لما خوطب في أول القصة بقوله : « أَسْكُنْ » خصه بالذكر في التلقي ، فلذلك حكيت القصة بذكره وحده . وأيضا فلأن المرأة حُرمة ومستورة فأراد الله الستر لها . ولذلك لم يذكرها في المعصية في قوله : « وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى » . وأيضا لما كانت المرأة تابعة للرجل في غالب الأمر لم تذكر ، كما لم يذكر قتي موسى مع موسى في قوله : « أَلَمْ أَقُلْ لَكَ » . وقيل : إنه دلّ بذكر التوبة عليه أنه تاب عليها إذ أمرهما سواء . قاله الحسن . وقيل : إنه مثل قوله تعالى : « وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُوا إِلَيْهَا » أي التجارة لأنها كانت مقصود القوم ، فأعاد الضمير عليهما ولم يقل إليهما ؛ والمعنى متقارب . وقال الشاعر ^(٢) :

رَمَانِي بِأَمْرٍ كُنْتُ مِنْهُ وَالِدِي * بَرِيئًا وَمِنْ فَوْقِ الطُّورِ رَمَانِي
وفى التذييل : « وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ ^(٣) » فحذف إيجازا واختصارا .

الخامسة - قوله تعالى : « إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ » وصف نفسه سبحانه وتعالى بأنه التَّوَّابُ ، وتكرر في القرآن معترفا ومنكرا وأسما وفاعلا . وقد يُطلق على العبد أيضا تَوَّابٌ ، قال الله تعالى : « إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ » ^(٤) . قال ابن العربي : ولعلنا نأثنا في وصف الربّ بأنه تَوَّابٌ ثلاثة أقوال ، أحدها : أنه يجوز في حق الربّ سبحانه وتعالى فيُدعى به كما في الكتاب والسنة ولا يتأول . وقال آخرون : هو وصف حقيق لله سبحانه وتعالى ، وتوبة الله على العبد رجوعه من حال المعصية إلى حال الطاعة . وقال آخرون : توبة الله على العبد قبوله توبته ؛ وذلك يحتمل أن يرجع إلى قوله سبحانه وتعالى : قبلت توبتك ، وأن يرجع إلى خلقه الإنابة والرجوع في قلب المسيء وإجراء الطاعات على جوارحه الظاهرة .

(١) راجع ج ١٨ ص ١٠٩ . (٢) هو عمرو بن أحرر الباهلي . (٣) الذي في شرح شواهد سيبويه : « ومن أجل الطوى » . والطوى : البئر المطوية بالجحارة . قال الشنفرى : « وصف في البيت رجلا كانت بينه وبينه مشادة في بئر ، فذكر أنه رماه بأمر يكره وروى أباه بمشله على برأتهما منه من أجل المشادة التي كانت بينهما » . (٤) راجع ج ٨ ص ١٩٣ . (٥) راجع ج ٣ ص ٩١ .

السادسة - لا يجوز أن يقال في حق الله تعالى : تائب، أسم فاعل من تاب يتوب؛ لأنه ليس لنا أن نطلق عليه من الأسماء والصفات إلا ما أطلقه هو على نفسه أو نبيه عليه السلام أو جماعة المسلمين؛ وإن كان في اللغة محتملا جائزا. هذا هو الصحيح في هذا الباب، على ما بيناه في (الكتاب الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى). قال الله تعالى : «لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ»^(١). وقال : «وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ»^(٢). وإنما قيل لله عز وجل : تواب ، لمبالغة الفعل وكثرة قبوله توبة عباده لكثرة من يتوب إليه .

السابعة - اعلم أنه ليس لأحد قدرة على خلق التوبة . لأن الله سبحانه وتعالى هو المفرد بخلق الأعمال؛ خلافا للعقلة ونن قال بقولهم . وكذلك ليس لأحد أن يقبل توبة من أسرف على نفسه ولا أن يعفو عنه . قال علماؤنا : وقد كفرت اليهود والنصارى بهذا الأصل العظيم في الدين «اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ» جل ومرت . وجعلوا لمن أذنب أن يأتي الحبر أو الراهب فيعطيه شيئا ويمحط عنه ذنوبه «أَقْرَأَ عَلَى اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ»^(٣) .

الثامنة - قرأ ابن كثير : «فَتَلَقَّى آدَمَ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ» . والباقون رفع «آدم» ونصب «كلمات» . والقراءتان ترجعان إلى معنى «لأن آدم إذا تلقى الكلمات فقد تلقته . وقيل : لما كانت الكلمات هي المنقذة لآدم بتوفيق الله تعالى له لقبوله إياها ودعائه بها كانت الكلمات فاعلة» . وكان الأصل على هذه القراءة «فَتَلَقَّتْ آدَمَ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٌ» . لكن لما بعد ما بين المؤنث وفعله حُسن حذف علامة التانيث . وهذا أصل يجري في كل القرآن والكلام إذا جاء فعل المؤنث بغير علامة . ومنه قولهم : حضر القاضي اليوم امرأة . وقيل : إن الكلمات لما لم يكن تأنيثه حقيقيا جُمِلَ على معنى التكليم ، فذكر . وقرأ الأعمش : «آدمُ مِنْ رَبِّهِ» مدغما . وقرأ أبو نوفل بن أبي عقرب : «أنه» . ففتح الهمزة على معنى لأنه . وكسر الباقيون على الاستئناف . وأدغم الهاء في الهاء أبو عمرو وعيسى وطلحة فيما حكى أبو حاتم عنهم . وقيل : لا يجوز

لأن بينهما واوا في اللفظ لا في الخط . قال النحاس : أجاز سيبويه أن تحذف هذه الواو ، وأنشد :

له زَجَلٌ كأنه صَوْتُ حَادٍ • إذا طَلَبَ الوَسِيقَةَ أو زَمِيرٌ^(١)

فعل هذا يجوز الإدغام ، وهو رفع بالابتداء . « التَّوَاب » خبره ، والجملة خبر « إن » . ويجوز أن يكون « هو » توكيدا للهاء ، ويجوز أن تكون فاصلة ؛ على ما تقدم .

وقال سعيد بن جبير : لما أهبط آدم إلى الأرض لم يكن فيها شيء غير النسر في البر ، والحوث في البحر ؛ فكان النسر يأوى إلى الحوث فيبيت عنده ؛ فلما رأى النسر آدم قال : يا حوث ، لقد أهبط اليوم إلى الأرض شيء يمشى على رجله ويبطش بيديه ! فقال الحوث : لئن كنت صادقا مالى منه في البحر منجى ، ولا لك في البر منه مخْلَص ! .

قوله تعالى : قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنِ تَّبَعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : (قُلْنَا اهْبِطُوا) كرّر الأمر على جهة التخليط وتأكيده ؛ كما تقول لرجل : قم قم . وقيل : كرّر الأمر لما علق بكل أمر منهما حكما غير حكم الآخر ؛ فعلق بالأول العداوة ، والثاني إتيان الهدى . وقيل : الهبوط الأول من الجنة إلى السماء ، والثاني من السماء إلى الأرض . وعلى هذا يكون فيه دليل على أن الجنة في السماء السابعة ، كما دلّ عليه حديث الإسراء ؛ على ما يأتي^(٢) .

(جَمِيعًا) نصب على الحال . وقال وهب بن منبه : لما هبط آدم عليه السلام إلى الأرض قال إبليس للسباع : إن هذا عدو لكم فاهلكوه ؛ فاجتمعوا وولّوا أمرهم إلى الكلب

(١) البيت الشايع . وصف حار وحش هائجا فيقول : إذا طلب وصيفته — وهي أناته التي يضمها — صوت بها ، وكان صوته لما فيه من الزجل والحنين ومن حسن الترجيع والتطريب صوت حاد بإبل يثنى ويطن بها . أو صوت مزمار . والزجل : صوت فيه حنين وزنم . (من شرح الشواهد) . (٢) راجع ج ١٠ ص ٢٠٥

وقالوا : أنت أشجعنا ، وجعلوه رئيسا ، فلما رأى ذلك آدم عليه السلام تحير في ذلك ، فجاءه جبريل عليه السلام وقال له : امسح يدك على رأس الكلب ، ففعل . فلما رأت السباع أن الكلب ألّف آدم تفزقوا . وأسأمتهم الكلب فأمته آدم ، فبقي معه ومع أولاده . وقال الترمذی^(١) الحكيم نحو هذا ، وأن آدم عليه السلام لما أهبط إلى الأرض جاء إبليس إلى السباع فأشلاههم على آدم ليؤذوه ؛ وكان أشدهم عليه الكلب ، فأُيِّت فؤاده ؛ فروى في الخبر أن جبريل عليه السلام أمره أن يضع يده على رأسه فوضعها فأطمأن إليه وألفه . فصار ممن يحرسه ويحرس ولده ويألفهم . وبموت فؤاده يفرغ من الآدميين ؛ فلورمى بمدّ ولى هاربا ثم يعود ألقاهم . ففيه شعبة من إبليس ، وفيه شعبة من مسحة آدم عليه السلام ؛ فهو بشعبة لإبليس ينبع ويتر ويعدو على الآدمي ، وبمسحة آدم مات فؤاده حتى ذل وأقناده وألف به وبولده يحرسهم ، ولمثته على كل أحواله من موت فؤاده ؛ ولذلك شبه الله سبحانه وتعالى العلماء السوء بالكل ،^(٢) على ما يأتي بيانه في « الأعراف » إن شاء الله تعالى . ونزلت عليه تلك العصا التي جعلها الله آية لموسى ، فكان يطرد بها السباع عن نفسه .

قوله تعالى : ﴿ فَأَمَّا يَا تِئْتِكُم مِّنِّي هُدًى ﴾ اختلف في معنى قوله : « هُدًى » فقيل : تخاب الله ؛ قاله السُّدِّي . وقيل : التوفيق للهداية . وقالت فرقة : الهدى الرسل ، وهى إلى آدم من الملائكة ، وإلى بنيه من البشر ؛ كما جاء في حديث أبي ذر ، ونرجه الآجرى . وفى قوله : « مِئًى » إشارة إلى أن أفعال العباد خلّق الله تعالى خلافاً للقدريّة وغيرهم ؛ كما تقدّم . وقرأ المجدريّ « هُدًى » وهو لغة هذيل ، يقولون : هُدًى وعَصًى وعِجًى .^(٣) وأنشد النحويون لأبي ذؤيب يرثى بنيه :

سَبَقُوا هَوًىً وَأَعْتَقُوا لِهَوَاهُمْ • فَتُخَرَّمُوا وَلِكُلِّ جَنْبٍ مَضَرَعٌ^(٤)

(١) أشلام : أغرام - (٢) لث الكلب : إذا أخرج لسانه من الثوب أو العنق .

(٣) راجع ج ٧ ص ٣٢٢ (٤) راجع المسئلة الثالثة ص ١٨٦ من هذا الجزء .

(٥) « هوى » : يريد هوى ؛ أى ما نوا قبل وكنت أحب أن أموت قبلهم . « وأعتقوا لهوام » جعلهم كأنهم هورا الذهاب إلى الميتة لرسهم إليها وهم لم يهروها . « فتخرموا » أى أخذوا واحدا واحدا .

قال النحاس : وطء هذه اللغة عند الخليل وسيبويه أن سبيل ياء الإضافة أن يكسر ما قبلها؛ فلما لم يجر أن تحرك الألف أبدلت ياء وأدغمت . و « ما » في قوله : « إنا » زائدة على « إن » التي للشرط، وجواب الشرط الفاء مع الشرط الثاني في قوله : « فَمَنْ تَبِعَ » . و « مَنْ » في موضع رفع بالابتداء . و « تبع » في موضع جزم بالشرط . « فَلَا خَوْفٌ » جوابه . قال سيبويه : الشرط الثاني وجوابه هما جواب الأول . وقال الكسائي : فلا خوف عليهم » جواب الشرطين جميعا .

قوله تعالى : (فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ) الخوف هو الذعر ولا يكون إلا في المستقبل . وخافني فلان تخففته؛ أى كنت أشد خوفا منه . والتخوف : التنقص؛ ومنه قوله تعالى : « أَوْ يَأْخُذْهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ^(١) » . وقرأ الزهري والحسن وعيسى بن عمر وابن أبي إسحاق ويعقوب : « فلا خوف » بفتح الفاء على التبرئة . والاختيار عند النحويين الرفع والتنوين على الابتداء؛ لأن الثاني معرفة لا يكون فيه إلا الرفع « لأن » لا « لا تعمل في معرفة » فأختاروا في الأول الرفع أيضا ليكون الكلام من وجه واحد . ويجوز أن تكون « لا » في قولك : فلا خوف؛ بمعنى ليس .

والحزن والحزن : ضد السرور « ولا يكون إلا على ماض » وحزن الرجل (بالكسر) فهو حزين وحزين . وأحزنه غيره وحزنه أيضا، مثل أسلكه وسلكه؛ وحزون بُني عليه . قال البيهقي : حزنه لغة قريش، وأحزنه لغة تميم؛ وقد قرئ بهما . وأحزن وتحزن بمعنى . والمعنى في الآية : فلا خوف عليهم فيما بين أيديهم من الآخرة، ولا هم يحزنون على ما فاتهم من الدنيا . وقيل : ليس فيه دليل على نفي أحوال يوم القيامة وخوفها على المطيعين لما وصفه الله تعالى ورسوله من شدائد القيامة إلا أنه يخففه عن المطيعين « وإذا صاروا إلى رحمته فكأنهم لم يخافوا . والله أعلم .

قوله تعالى : وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ

هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٣٩﴾

قوله تعالى : (وَالَّذِينَ كَفَرُوا) أى أشركوا ، لقوله : (وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ)
 الصحبة : الاقتران بالشئ فى حالة ما ، فى زمان ما ، فإن كانت الملازمة والخلطة فهى كمال
 الصحبة ، وهكذا هى محبة أهل النار لها . وبهذا القول ينفك الخلاف فى تسمية الصحابة
 رضى الله عنهم إذ مراتبهم متباينة ، على ما بينته فى « براءة » إن شاء الله . وباقى ألفاظ الآية
 تقدم معناها والحمد لله .

قوله تعالى : يَنْبَغِي إِسْرَائِيلَ أَذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ
 وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ وَإِنِّي فَأَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴿٤٥﴾

قوله تعالى : (يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ) نداء مضاف ، علامة النصب فيه الياء ، وحذفت منه
 النون للإضافة . الواحد ابن . والأصل فيه بنى ، وقيل : بنو ، فمن قال : المحذوف منه واو
 أحتج بقولهم : البتة . وهذا لا حجة فيه ، لأنهم قد قالوا : الفتوة ، وأصله الياء . وقال
 الزجاج : المحذوف منه عندي ياء كأنه من بنيت . الأخفش : اختار أن يكون المحذوف منه
 الواو ، لأن حذفها أكثر لتقلها . ويقال : ابن بين البتة ، والتصغير بنى . قال الفراء : يقال :
 يابنى ويابنى لفتان ، مثل يا أبت يا أبت ، وقرئ بهما . وهو مشتق من البناء وهو وضع
 الشئ على الشئ ، والابن فرع للأب وهو موضوع عليه .

وإسرائيل هو يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم عليهم السلام . قال أبو الفرج الجوزى :
 وليس فى الأنبياء من له اسمان غيره ، إلا نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فإن له أسماء كثيرة .
 ذكره فى كتاب « فهم الآثار » له .

قلت : وقد قيل فى المسيح إنه أسم علم لعيسى عليه السلام غير مشتق ، وقد سماه الله روحاً
 وكلمة ، وكانوا يستمنونه إيل الأرييلين . ذكره الجوهرى فى الصحاح . وذكر البيهقى فى « دلائل
 النبوة » عن الخليل بن أحمد : خمسة من الأنبياء ذوو أسمين ، محمد وأحمد نبينا صلى الله عليه
 وسلم . وعيسى والمسيح ، وإسرائيل ويعقوب ، ويونس وذو النون ، وإيلياس وذو الكفل ،
 صلى الله عليهم وسلم .

قلت : ذكرنا أن لعيسى أربعة أسماء ، وأما نبينا صلى الله عليه وسلم فله أسماء كثيرة ،
بيانها في مواضعها .

وإسرائيل : اسم أعجمي ، ولذلك لم ينصرف ؛ وهو في موضع خفض بالإضافة . وفيه سبع
لغات : إسرائيل ، وهي لغة القرآن . وإسرائيل ، بمدة مهموزة مختلطة ، حكاهما شنبوذ عن
ورش . وإسرائيل ، بمدة بعد الياء من غير همز ، وهي قراءة الأعمش وعيسى بن عمر ؛ وقرا
الحسن والزهرى : بنير همز ولا مد . وإسرائيل ، بنير ياء بهمزة مكسورة . وإسرائيل ، بهمزة
مفتوحة . وتيم يقولون : إسرائيل ، بالنون . ومعنى إسرائيل : عبد الله . قال ابن عباس :
إسرا بالعبرانية هو عبد ، وإيل هو الله . وقيل : إسرا هو صفوة الله ، وإيل هو الله . وقيل :
إسرا من الشدة ؛ فكان إسرائيل الذي شدّه الله وأتقن خلقه ؛ ذكره المهدوي . وقال السهيلي :
سمي إسرائيل لأنه أسرى ذات ليلة حين هاجر إلى الله تعالى ؛ فسمى إسرائيل أى أسرى إلى
الله ونحو هذا ؛ فيكون بعض الأسماء عبرانياً وبعضه موافقاً للعرب . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ أَذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ ﴾ الذ كر أسم مشترك . قاله ذ كر بالقلب
ضد النسيان ، والذ كر باللسان ضد الإنصات . وذكر الت شى بلسانى وقلبي ذ كر . وأجعله
منك على ذ كر (بضم الذال) أى لا تنسه . قال الكسائي : ما كان بالضمير فهو مضموم
الذال ، وما كان باللسان فهو مكسور الذال . وقال غيره : هما لفتان . يقال : ذ كر وذ كر ،
ومعناها واحد . والذ كر (بفتح الذال) خلاف الأنثى . والذ كر أيضا الشرف ؛ ومنه قوله :
« وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَكَ وَلِقَوْمِكَ ^(١) » . قال ابن الأثير : والمعنى فى الآية أذكروا شكر نعمتى ؛ تخفف
الشكر أكثافاً بذكر النعمة . وقيل : لأنه أراد الذ كر بالقلب وهو المطلوب ؛ أى لا تنقلوا عن
نعمتى التى أنعمت عليكم ولا تناسوها ؛ وهو حسن . والنعمة هنا أسم جنس . فهى مفردة بمعنى
الجمع ، قال الله تعالى : « وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا ^(٢) » أى نعمة . ومن نعمه عليهم أن
أنجاهم من آل فرعون ، وجعل منهم أنبياء ، وأنزل عليهم الكتب والمن والسوى ، وبقر لهم

من الحجر الماء ، إلى ما أستودعهم من التوراة التي فيها صفة عهد صلى الله عليه وسلم ونعمته ورسالته . والنعم على الآباء نعم على الأبناء ؛ لأنهم يشرفون بشرف آبائهم .

تبيينه — قال أرباب المعاني : ربط سبحانه وتعالى بني إسرائيل بذكر النعمة وأسقطه عن أمة عهد صلى الله عليه وسلم ودعاهم إلى ذكره . فقال : « أَذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ »^(١)

ليكون نظر الأمم من النعمة إلى المنعم ، ونظر أمة عهد صلى الله عليه وسلم من المنعم إلى النعمة . قوله تعالى : « وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ » أمر وجوابه . وقرأ الزهري : « أُوفِ »

(بفتح الواو وشد الفاء) للكثير . وأختلف في هذا العهد ما هو ؛ فقال الحسن : عهده قوله : « خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ »^(٢) ، وقوله : « وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَآئِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ

أَتْنَى عَشَرَ نَقِيبًا »^(٣) . وقيل هو قوله : « وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ »^(٤) . وقال الزجاج : « أُوتُوا بعهدى » الذى عهدت إليكم فى التوراة من اتباع عهد

صلى الله عليه وسلم « أُوفِ بعهدكم » بما ضمنتم لكم على ذلك ، إن أوفيتم به فلكم الجنة . وقيل : « أُوتُوا بعهدى » فى أداء الفرائض على السنة والإخلاص ، « أُوفِ » بقبولها منكم ومجاراتكم

عليها . وقال بعضهم : « أُوتُوا بعهدى » فى العبادات « أُوفِ بعهدكم » أى أوصلكم إلى منازل الرعايات . وقيل : « أُوتُوا بعهدى » فى حفظ آداب الطواهر « أُوفِ بعهدكم »

بتريين سرائركم . وقيل : هو عام فى جميع أوامره ونواهيهِ ووصاياهِ ، فيدخل فى ذلك ذكر عهد صلى الله عليه وسلم الذى فى التوراة وغيره . هذا قول الجمهور من العلماء ، وهو الصحيح . وعهده سبحانه وتعالى هو أن يدخلهم الجنة .

قلت : وما طلب من هؤلاء من الوفاء بالعهد هو مطلوب منا ؛ قال الله تعالى : « أُوتُوا بِالْعُقُودِ » ، « وَفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ » ؛ وهو كثير . ووفائهم بعهد الله أمانة لوفاء الله تعالى لهم لاعلة

له . بل ذلك تفضل منه عليهم . قوله تعالى : « وَإِيمَاً قَارِئِينَ » أى خافون . والرَّهْبُ والرَّهْبَةُ : الخوف . ويتضمن الأمر به معنى التهديد . وسقطت الياء بعد التون لأنها رأس آية . وقرأ ابن

(٢) راجع ص ٤٣٧ من هذا الجزء

(٤) راجع ص ٤ ص ٣٠٤

(١) راجع ج ٢ ص ١٧١

(٣) راجع ج ٦ ص ١١٢

أبي إسحاق: «فَارْهَبُونِي» بالياء، وكذا «فَاتَّقُونِي»؛ على الأصل . «وَأَيُّ» منصوب بإضمار فعل، وكذا الاختيار في الأمر والنهي والاستفهام؛ التقدير: وإياي أرهبوا فارهبون . ويجوز في الكلام وأنا فارهبون؛ على الابتداء والخبر . وكون «فارهبون» الخبر على تقدير الحذف؛ المعنى وأنا ربكم فارهبون .

قوله تعالى: «وَأَمِنُوا بِمَا أُنزِلَتْ مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ» وَلَا تَسْتُرُوا بِشَايَتِي ثُمَّ نَأْخُذْ بِقَلِيلٍ وَإِنِّي فَاتَّقُون ﴿٤١﴾

قوله تعالى: «(وَأَمِنُوا بِمَا أُنزِلَتْ) أَي صَدَّقُوا؛ يعنى بالقرآن» (مُصَدِّقًا) حال من الضمير في «أُنزِلَتْ»؛ التقدير بما أنزلته مصدقا؛ والعامل فيه أنزلت . ويجوز أن يكون حالا من ما، والعامل فيه آمنوا؛ التقدير آمنوا بالقرآن مصدقا . ويجوز أن تكون مصدرية؛ التقدير آمنوا بإتزال . «(لِّمَا مَعَكُمْ)» يعنى من التوراة .

قوله تعالى: «(وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ)» الضمير في «به» قيل هو عائذ على عهد صلى الله عليه وسلم؛ قاله أبو العالية . وقال ابن جريج: هو عائذ على القرآن، إذ تضمنه قوله: «بِمَا أُنزِلَتْ» . وقيل: على التوراة، إذ تضمنها قوله: «لِّمَا مَعَكُمْ» .

فإن قيل: كيف قال «كافر» ولم يقل كافرين؛ قيل: التقدير ولا تكونوا أول فريق كافر به . وزعم الأخفش والفراء أنه محمول على معنى الفعل؛ لأن المعنى أول من كفر به . وحكى سيبويه: هو أظرف الفتيان وأجمله؛ وكان ظاهر الكلام هو أظرف فتى وأجمله . وقال: «أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ» وقد كان قد كفر قبلهم كفار قريش، وإنما معناه من أهل الكتاب؛ إذ هم منظور إليهم في مثل هذا؛ لأنهم حجة مظنون بهم علم . و«أَوَّلَ» عند سيبويه نصب على خبر كان . وهو مما لم ينطق منه بفعل؛ وهو على أفعال، عينه وفاؤه واو . وإنما لم ينطق منه بفعل لئلا يعتل من جهتين: العين والفاء؛ وهذا مذهب البصريين . وقال الكوفيون: هو مِن وَأَلَّ إِذَا نَجَا؛ فاصله أَوَّلَ، ثم خُفِّفَتِ الهَمْزَةُ وَأُبْدِلَتْ وَاوًا وَأُدْغِمَتْ

فَقِيلَ أَوَّلُ، كَمَا تَخَفُفَ هَمْزَةُ خَطِيطَةٍ . قَالَ الْجَوْهَرِيُّ : « وَالْجَمْعُ الْأَوَائِلُ وَالْأَوَالِي أَيْضًا عَلَى الْقَلْبِ . وَقَالَ قَوْمٌ : أَصْلُهُ وَوَلَّ عَلَى قَوْلٍ ؛ فَقَلْبَتِ الْوَاوُ الْأَوَّلَى هَمْزَةً . وَإِنَّمَا لَمْ يَجْعَلْ عَلَى أَوَّلِ لَأَسْتَفْهَلَهُمْ أَجْتَاعُ الْوَاوَيْنِ بَيْنَهُمَا أَلْفُ الْجَمْعِ » . وَقِيلَ : هُوَ أَفْعَلُ مِنْ آلِ يُوؤُلُ . فَاصْلُهُ أَوَّلُ ؛ قَلْبُ بَغَاءٍ أَفْعَلُ مَقْلُوبًا مِنْ أَفْعَلُ ، فَسُبُلٌ وَأُبْدَلُ وَأُدْغَمُ .

مسئلة - لا حجة في هذه الآية لمن يمنع القول بدليل الخطاب ، وهم الكوفيون ومن وافقهم لأن المقصود من الكلام النهي عن الكفر أولا وآخرا ؛ وخص الأول بالذكر لأن التقديم فيه أغلظ ، فكان حكم المذكور والمسكوت عنه واحدا ؛ وهذا واضح .

قوله تعالى : (وَلَا تَسْتَرْوُا يَا أَيَّتِي تَمَنَّا قَلِيلًا) فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (وَلَا تَسْتَرْوُا) معطوف على قوله : « وَلَا تَكُونُوا » . نهاهم عن أن يكونوا أول من كفر وألا يأخذوا على آيات الله ثمنا ؛ أى على تغيير صفة حمد صلى الله عليه وسلم رثى . وكان الأخبار يفعلون ذلك فنهوا عنه ؛ قاله قوم من أهل التأويل ، منهم الحسن وغيره . وقيل : كانت لهم ما كل يأكلونها على العلم كالراتب ؛ فنهوا عن ذلك . وقيل : إن الأخبار كانوا يعلمون دينهم بالأجرة فنهوا عن ذلك . وفي كتبهم : يَا بَنَ آدَمَ عَلَّمَ جَنَّاتًا كَمَا عَلَّمَتْ جَنَّاتُ ؛ أى باطلا بغير أجرة ؛ قاله أبو العالية . وقيل : المعنى ولا تستروا بأوامرى ونواهى وآياتى تمنا قليلا . يعنى الدنيا ومدتها والعيش الذى هو نزر لا خطوره ؛ فسمى ما اعتاضوه عن ذلك تمنا ؛ لأنهم جعلوه عوضا ؛ فانطلق عليه اسم الثمن وإن لم يكن تمنا . وقد تقدم هذا المعنى . وقال الشاعر :

إِنْ كُنْتُ حَاوَلْتُ ذَنْبًا أَوْ ظَفِرْتُ بِهِ * فَمَا أَصَبْتَ بِتَرْكِ الْجَمْرِ مِنْ تَمَنٍّ

قلت : وهذه الآية وإن كانت خاصة بنبي إسرائيل فهى تناول من فعل فعلهم . فمن أخذ رشوة على تغيير حق أو إبطاله أو امتنع من تعليم ما وجب عليه ، أو أداء ما علمه

وقد تعين عليه حتى يأخذ عليه أجرا فقد دخل في مقتضى الآية . والله أعلم . وقد روى أبو داود عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " مَنْ تَعَلَّمَ عِلْمًا مِمَّا يُتَنَبَّى بِهِ وَجْهَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ لَا يَتَعَلَّمُهُ إِلَّا لِيَصِيبَ بِهِ عَرَضًا مِنَ الدُّنْيَا لَمْ يَحْدِ عَرَفَ الْجَنَّةَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ " يعني ربحها .

الثانية — وقد اختلف العلماء في أخذ الأجرة على تعليم القرآن والعلم — لهذه الآية وما كان في معناها — « فنع ذلك الزهري وأصحاب الرأي وقالوا : لا يجوز أخذ الأجرة على تعليم القرآن ؛ لأن تعليمه واجب من الواجبات التي يحتاج فيها إلى نية التقرب والإخلاص ؛ فلا يؤخذ عليها أجرة كالصلاة والصيام . وقد قال تعالى : « وَلَا تَسْتَوُوا بِآيَاتِي تَمَنًّا قَلِيلًا » . وروى ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " مَعْلُومُ صِبْيَانِكُمْ شَرَارُكُمْ أَقْلَهُمْ رَحْمَةً بِالْيَتِيمِ وَأَعْظَمَهُمْ عَلَى الْمُسْكِينِ " . وروى أبو هريرة قال : قلت يا رسول الله ما تقول في المعلمين ؟ قال : " درهمهم حرام وثوبهم مُحْتَمٌ وكلامهم رياء " . وروى عبادة بن الصامت قال : علمت ناسا من أهل الصفة القرآن والكتابة ، فأهدى إلى رجل منهم قوساً ، فقلت : ليست بمال وأرى عنها في سبيل الله ، فسألت عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : " إِنَّ سَرَكَ أَنْ تُطَوَّقَ بِهَا طَوْقًا مِنْ نَارٍ فَأَقْبَلُهَا " . وأجاز أخذ الأجرة على تعليم القرآن مالك والشافعي وأحمد وأبو نور وأكثر العلماء ؛ لقوله عليه السلام في حديث ابن عباس — حديث الرقية — : " إِنْ أَحَقَّ مَا أُخِذَ عَلَيْهِ أَجْرًا كَتَبَ اللَّهُ " . أخرجه البخاري ؛ وهو نص يرفع الخلاف ، فينبغي أن يعول عليه .

وأما ما احتج به المخالف من القياس على الصلاة والصيام ففاسد ؛ لأنه في مقابلة النص ؛ ثم إن بينهما فرقانا ، وهو أن الصلاة والصوم عباداتٌ مختصة بالفاعل ، وتعليم القرآن عبادة متعدية لغير المعلم « فتجوز الأجرة على محاولته النقل كتعليم كتابة القرآن . قال ابن المنذر : وأبو حنيفة يكره تعليم القرآن بأجرة ؛ ويجوز أن يستأجر الرجل يكتب له لوحاً أو شعراً أو غناء معلوماً بأجر معلوم ؛ فيجوز الإجارة فيما هو معصية ويبطلها فيما هو طاعة .

وأما الجواب عن الآية - فالمراد بها بنو إسرائيل، وشُرِعَ مِن قِبلنا هل هو شرع لنا، فيه خلاف، وهو لا يقول به .

جواب ثان - وهو أن تكون الآية فيمن تَمَيَّنَ عليه التعليم فأبى حتى يأخذ عليه أجرا . فاما إذا لم يتَمَيَّنْ فيجوز له أخذ الأجرة بدليل السُّنة في ذلك ، وقد يتَمَيَّنْ عليه إلا أنه ليس عنده ما ينفقه على نفسه ولا على عياله فلا يجب عليه التعليم وله أن يقبل على صناعته وحرفته . ويجب على الإمام أن يعين لإقامة الدين إيعانته ، وإلا فعل المسلمين ؛ لأن الصديق رضى الله عنه لما ولي الخلافة وعُيِّنَ لها لم يكن عنده ما يقيم به أهله ، فأخذ ثيابا ونرج إلى السوق ؛ فقبل له في ذلك ، فقال : « ومن أين أغنى على عيالي ! فردوه وفرضوا له كفايته . وأما الأحاديث فليس شيء منها يقوم على ساق ، ولا يصح منها شيء عند أهل العلم بالنقل . أما حديث ابن عباس فرواه سعيد بن طريف عن عكرمة عنه ؛ وسعيد متروك . وأما حديث أبي هريرة فرواه علي بن عاصم عن حماد بن سلمة عن أبي جرم عنه ؛ وأبو جرم مجهول لا يعرف ، ولم يرو حماد بن سلمة عن أحد يقال له أبو جرم ، وإنما رواه عن أبي المهزَّم وهو متروك الحديث أيضا ، وهو حديث لا أصل له . وأما حديث عُبَّادة بن الصامت فرواه أبو داود من حديث المنيرة بن زياد الموصلي عن عباد بن نُسي عن الأسود بن ثعلبة عنه ؛ والمنيرة معروف عند أهل العلم ولكنه له مناكير ، هذا منها ؛ قاله أبو عمر . ثم قال : وأما حديث القوس فعرف عند أهل العلم ؛ لأنه روى عن عبادة من وجهين ، وروى عن أبي بن كعب من حديث موسى بن علي عن أبيه عن أبي ، وهو منقطع . وليس في الباب حديث يجب العمل به من جهة النقل ، وحديث عبادة وأبي يَحْتَمِلُ التأويل ؛ لأنه جائز أن يكون علمه الله ثم أخذ عليه أجرا . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « خير الناس وخير من يمشي على جديده الأرض المؤمنون كلما خلق الدين جددوه أعطوهم ولا تستأجروهم فتخرجوهم فإن المعلم إذا قال للصبي قل بسم الله الرحمن الرحيم فقال الصبي بسم الله الرحمن الرحيم كتب الله براءة للصبي وبرائة للمعلم وبرائة لأبويه من النار . »

الثالثة - وأختلف العلماء في حكم المصلّي بأجرة؛ فروى أشهب عن مالك أنه سئل عن الصلاة خلف من استؤجر في رمضان يقوم للناس؛ فقال: أرجو ألا يكون به بأس؛ وهو أشد كراهة له في الفريضة. وقال الشافعي وأصحابه وأبو ثور: لا بأس بذلك ولا بالصلاة خلفه. وقال الأوزاعي: لا صلاة له. وكرهه أبو حنيفة وأصحابه؛ على ما تقدم. قال ابن عبد البر: وهذه المسئلة معلقة من التي قبلها وأصلهما واحد.

قلت: ويأتي لهذا أصل آخر من الكتاب في «براءة» إن شاء الله تعالى. وكره ابن القاسم أخذ الأجرة على تعليم الشعر والنحو. وقال ابن حبيب: لا بأس بالإجارة على تعليم الشعر والرسائل وأيام العرب؛ ويكره من الشعر ما فيه الخمر والخنا والمبغاة. قال أبو الحسن اللخمي: ويلزم على قوله أن يُحيز الإجارة على كتبه ويُحيز بيع كتبه. وأما الغناء والنسج فممنوع على كل حال.

الرابعة - روى الدارمي أبو محمد في مسنده أخبرنا يعقوب بن إبراهيم قال حدثنا محمد بن عمر بن الكُتَيْب قال حدثنا علي بن وهب الهمداني قال أخبرنا الضحاك بن موسى قال: مرّ سليمان بن عبد الملك بالمدينة - وهو يريد مكة - فأقام بها أياماً؛ فقال: هل بالمدينة أحد أدرك أحدًا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم؟ قالوا له: أبو حازم؛ فأرسل إليه؛ فلما دخل عليه قال له: يا أبا حازم ما هذا الجفاء؟ قال أبو حازم: يا أمير المؤمنين وأيّ جفاء رأيت مني؟ قال: أتاني وجوه أهل المدينة ولم تأتني! قال: يا أمير المؤمنين أعيذك بالله أن تقول ما لم يكن. ما عرّفتني قبل هذا اليوم ولا أنا رأيتك! قال: فالتفت إلى محمد بن شهاب الزهري فقال: أصاب الشيخ وأخطأت. قال سليمان: يا أبا حازم، مالنا نكره الموت؟ قال: لأنكم أنحرتم الآخرة وعمرتم الدنيا فكرهتم أن تنتقلوا من العمران إلى الخراب؛ قال: أصبت يا أبا حازم، فكيف القدوم غدًا على الله تعالى؟ قال: أما المحسن فكالغائب يُقدّم على أهله. وأما المسيء فكالآبق يُقدّم على مولاه. فبكى سليمان وقال: ليت شعري! ما لنا عند الله؟ قال: أعرض عملك على كتاب الله. قال: وأي مكان أجده؟ قال:

«إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ . وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ ^(١)» . قال سليمان : فأين رحمة الله يا أبا حازم ؟ قال أبو حازم : رحمة الله قريب من المحسنين . قال له سليمان : يا أبا حازم ، فأى عباد الله أكرم ؟ قال : أولو المروة والنهى . قال له سليمان : فأى الأعمال أفضل ؟ قال أبو حازم : أداء الفرائض مع اجتناب المحارم . قال سليمان : فأى الدعاء أسمع ؟ قال : دعاء المحسن إليه للحسين . فقال : أى الصدقة أفضل ؟ قال : للسائل البأس ، وجهد المقل ^(٢) ، ليس فيها من ولا أذى . قال : فأى القول أعدل ؟ قال : قول الحق عند من تخافه أو ترجوه . قال : فأى المؤمنين أكيس ؟ قال : رجل عمل بطاعة الله ودل الناس عليها . قال : فأى المؤمنين أحمق ؟ قال : رجل انحط في هوى أخيه وهو ظالم ، فباع آخرته بدنياه غيره . قال له سليمان : أصبت ، فما تقول فيما نحن فيه ؟ قال : يا أمير المؤمنين أو تعفني ؟ قال له سليمان : لا ! ولكن نصيحة تلقىها إلى . قال : يا أمير المؤمنين ، إن آباءك قهروا الناس بالسيف ، وأخذوا هذا الملك عنوة على غير مشورة من المسالمين ولا رضاهم ، حتى قتلوا منهم مقتلة عظيمة ؛ فقد أرتحلوا عنها ، فلو شعرت ما قالوه وما قيل لهم ! . فقال له رجل من جلسائه : بش ما قلت يا أبا حازم ! قال أبو حازم : كذبت ، إن الله أخذ ميثاق العلماء لِيُبَيِّنَنَّهُ للناس ولا يكتُمونه . قال له سليمان : فكيف لنا أن نصلح ؟ قال : تدعون الصلَفَ وتمسكون بالمرءة وتقسمون بالسوية . قال له سليمان : فكيف لنا بالماخذ به ؟ قال أبو حازم : تأخذه من حِلِّه وتضعه في أهله . قال له سليمان : هل لك يا أبا حازم أن تصحبنا فتصيب منا وتُصيب منك ؟ قال : أعوذ بالله ! قال له سليمان : ولم ذاك ؟ قال : أخشى أن أركن إليكم شيئاً قليلاً فيُذيقني الله ضعف الحياة وضعف الممات . قال له سليمان : ارفع إلينا حوائجك . قال : تتجبن من النار وتدخلى الجنة . قال له سليمان : ليس ذاك إلى ! قال له أبو حازم : فإلى إليك حاجة غيرها . قال : فأدع لى . قال أبو حازم : اللهم إن كان سليمان وليك فيسره لخير الدنيا والآخرة ، وإن كان عدوك نفذ بناصيته إلى ما تحب وترضى . قال له سليمان : قَط ! قال أبو حازم : قد أوجزت وأكثرت

إن كنت من أهله ، وإن لم تكن من أهله فما ينبغي أن أرمي عن قوس ليس لها وتر .
قال له سليمان : أوصني ؛ قال : سأوصيك وأوصي : عظم ربك ، وزَّهه أن يراك حيث نهاك .
أو يفقدك حيث أمرك . فلما خرج من عنده بمث إليه بمائة دينار ، وكتب [إليه ^(١)] أن
أنفقها ولك عندى مثلها كثير . قال : فردَّها عليه وكتب إليه : يا أمير المؤمنين ، أعيدك بالله
أن يكون سؤالك إياي هزلاً أو ردى عليك بَدْلاً ^(٢) ، وما أرضاها لك ، فكيف [أرضاها ^(١)]
لنفسى ! إن موسى بن عمران لما ورد ماء مدين وجد عليه رعاء يسقون ، ووجد من دونهم
جارتين تذودان [فسألهما ، فقالتا : لا تسقى حتى يصدر الرعاء وأبونا شيخ كبير] ؛ فسقى لهما
ثم تولى إلى الظل فقال : ربِّ إني لما أنزلت إلي من خير فقير . وذلك أنه كان جائعاً خائفاً
لا يأمن ، فسأل ربه ولم يسأل الناس . فلم يفتن الرعاء ، وفطنت الجارتان . فلما رجعتا إلى
أبيهما أخبرتهما بالقصة وبقوله . فقال أبوهما وهو شعيب عليه السلام : هذا رجل جائع .
فقال لإحدهما : اذهبي فأدعيه . فلما أتته عظمته وغطت وجهها وقالت : إن أبي يدعوك
ليجزيك أجراً ما سقيت لنا ؛ فشق على موسى حين ذكرت « أجراً ما سقيت لنا » ولم يجد بداً من
أن يتبعها ؛ لأنه كان بين الجبال جائعاً مستوحشاً . فلما تبعها هبت الريح فجعلت تصفق
ثيابها على ظهرها فتصِفُ له عجيزتها — وكانت ذات تجز — وجعل موسى يعرض مرّةً وبنفس
أخرى ؛ فلما عيل صبره ناداها : يا أمة الله كوني خلفي ، وأريني السميت بقولك . فلما دخل
على شعيب إذ هو بالعشاء مهياً ؛ فقال له شعيب : اجلس يا شاب فتعش ؛ فقال له موسى
عليه السلام : أعوذ بالله ! فقال له شعيب : لم ! أما أنت جائع ؟ قال : بلى ، ولكني
أخاف أن يكون هذا عوضاً لما سقيت لهما ، وأنا من أهل بيت لا نبيع شيئاً من ديننا بملء
الأرض ذهباً . فقال له شعيب : لا يا شاب ، ولكنها عادتي وعادة آبائي : تقرى الضيف
ونظم الطعام ؛ فجلس موسى فاكل . فإن كانت هذه المائة دينار عوضاً لما حدثت فالميتة
والدم ولحم الخنزير في حال الأضطراب أحل من هذه ، وإن كان لحق في بيت المال فلي فيها
نظراً ؛ فإن ساوت بيننا وإلا فليس لي فيها حاجة .

(٢) بدلاً : أى راجعاً بذلك وعطاءك .

(١) الزيادة عن مسند الدارمي .

قلت : هكذا يكون الاقتداء بالكتاب والأنبياء . انظروا إلى هذا الإمام الفاضل والخبر العالم كيف لم يأخذ على عمله عَوْصًا ، ولا على وصيته بَدَلًا ، ولا على نصيحته صَفَدًا ؛ بل بين الحق وصدع ، ولم يلحقه في ذلك خوف ولا فزع . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا يَمُنُّ أَحَدُكُمْ هَيْئَةً أَحَدٌ أَنْ يَقُولَ أَوْ يَقُومَ بِالْحَقِّ حَيْثُ كَانَ » . وفي التنزيل : « يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ » .^(٢)

قوله تعالى : ﴿ وَإِيَّايَ فَاتَّقُونِ ﴾ قد تقدم معنى التقوى . وقرئ « فأتقوني » بالياء ، وقد تقدم . وقال سهل بن عبد الله : قوله « وَإِيَّايَ فَاتَّقُونِ » قال : موضع علمي السابق فيكم . « وَإِيَّايَ فَارْهَبُونِ » قال : موضع المكر والاستدراج ؛ لقول الله تعالى : « سَتَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ » ، وقوله : « فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا أَقْصَا قَوْمٍ الْأَخْيَارُ » .^(٤) فما استثنى نبياً ولا صديقاً .

قوله تعالى : وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكُنُمُوا آلِ الْحَقِّ وَأَنْتُمْ

تَعْلَمُونَ ﴿٤٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ ﴾ اللبس : الخلط . لبست عليه الأمر إليه . إذا مزجت بينه بمشكلة وحقه بباطله ؛ قال الله تعالى : « وَلَلْبَاسِ عَلَيْنِهِمْ مَا يَلْبِسونَ » . وفي الأمر لبسة ؛ أى ليس بواضح . ومن هذا المعنى قول علي رضي الله عنه للحارث بن حوط : يا حارث إنه ملبوس عليك ، إن الحق لا يُعرف بالرجال . اعرف الحق تعرف أهله . وقالت الخنساء :

ترى الجليس يقول الحق تحسبه * رُشداً وهيأت فأنظر ما به التبا

صَدَقَ مقالته وأحذر عداوته ■ وألبس عليه أمورا مثل ما لبس

(١) الصفد (بالحرّك) : العطاء . (٢) راجع ج ٦ ص ٢٢٠ (٣) راجع ص ١٦١ وما بعدها .

(٤) العبارة هنا غير واضحة . والذي في البحر لأبي حيان : « وقال سهل : « وَإِيَّايَ فَارْهَبُونِ » موضع اليقين بمعرفته » ، وإيَّايَ فاتقون موضع العلم السابق وموضع المكر والاستدراج .

(٥) راجع ج ٧ ص ٣٢٩ و ص ٢٥٤ . (٦) راجع ج ٦ ص ٣٩٤ .

وقال العجاج :

لَمَّا لَبَسَ الْحَقُّ بِالتَّجَنَّى • غَيْنِ وَأَسْبَدَلَن زَيْدًا مَنَى
 روى سعيد عن قتادة في قوله : « وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ » ، يقول : لا تلبسوا اليهودية
 والنصرانية بالإسلام ، وقد علمتم أن دين الله — الذى لا يقبل غيره ولا يحزى إلا به —
 الإسلام ، وأن اليهودية والنصرانية بدعة وليست من الله . والظاهر من قول عترة :

* وَكَتَيْبَةٍ لَّبَسَتْهَا بَكْتِيَّةُ *

أنه من هذا المعنى ؛ ويحتمل أن يكون من اللباس . وقد قيل هذا في معنى الآية ؛ أى
 لَا تَقْطَعُوا . ومنه لبس الثوب ؛ يقال : لبست الثوب ألبسه . ولباس الرجل زوجته
 وزوجها لباسها . قال الجعدي :

إِذَا مَا الضَّجِيعُ نَسَى جِيدَهَا • تَنَنَّتْ عَلَيْهِ فَكَانَتْ لِبَاسًا

وقال الأخطل :

وَقَدْ لَبَسْتُ لِهَذَا الْأَمْرَ أَغْصَرَهُ • حَتَّى تَجَلَّ رَأْسِي الشَّيْبُ فَاشْتَعَلَا
 واللبوس : كل ما يلبس من ثياب ودرع . قال الله تعالى : « وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُؤْسٍ لَكُمْ ^(١) » .
 ولا بست فلانا حتى عرفت باطنه . وفى فلان ملبس . أى مستمع . قال :
 أَلَا إِنَّ بَعْدَ الْعُدْمِ لِلرَّءِ قُنُوءَ ^(٢) • وَبَعْدَ الْمَشِيبِ طَوْلَ عُمْرٍ وَمَلَبَّسَا
 ولبس الكعبة والمودج : ما عليهما من لباس (بكسر اللام) .

قوله تعالى : « بِالْبَاطِلِ » الباطل في كلام العرب خلاف الحق ، ومعناه الزائل . قال لبيد :

* أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مَا خَلَا اللَّهَ بَاطِلٌ *

وبطل الشيء يبطل بطلا وبطولا وبطلانا [ذهب ضياعا وخسرا] ، وأبطله غيره .
 ويقال : ذهب دمه بطلاً ، أى هدرًا . والباطل : الشيطان . والبطل : الشجاع . ^(٣)
 بذلك لأنه يبطل شجاعة صاحبه . قال النابغة :

لَهُمْ لِسَاءٌ بِأَيْدِي مَا جِدَ بَطِيلٌ • لَا يَقِطْعُ الْخَرَقَ إِلَّا طَرَفُهُ سَامِي

(١) راجع ج ١١ ص ٣٢٠ (٢) الفتوة (بكسر الأول وضحه) الكعبة .

(٣) الزيادة من اللسان .

والمرأة بَطْلَة . وقد بَطَّل الرجل (بالضم) يَبْطِلُ بَطْلَةً وَبَطْلَةً ؛ أى صار شجاعاً . وبَطَّل الأجير (بالفتح) بَطْلَةً ؛ أى تعطل ، فهو بَطَال . واختلف أهل التأويل في المراد بقوله : « الْحَقُّ بِالْبَاطِلِ » ؛ فَرَوَى عن ابن عباس وغيره : لا تخطوا ما عندكم من الحق في الكتاب بالباطل ؛ وهو التغير والتبديل . وقال أبو العالية : قالت اليهود : عهد مبعوث ولكن إلى غيرنا . فإقارهم ببعثه حقاً . ومجدهم أنه بُعث إليهم باطل . وقال ابن زيد : المراد بالحق التوراة ، والباطل ما بدّلوا فيها من ذكر عهد عليه السلام وغيره . وقال مجاهد : لا تخطوا اليهودية والنصرانية بالإسلام . وقاله قتادة ؛ وقد تقدم .

قلت : وقول ابن عباس أصوب ؛ لأنه عام فيدخل فيه جميع الأقوال . والله المستعان . قوله تعالى : (وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ) يجوز أن يكون معطوفاً على « تَلِسُوا » فيكون مجزوماً ، ويجوز أن يكون منصوباً بإضمار أن ، التقدير : لا يكن منكم ليس الحق وكتانه ؛ أى وأن تكتموه . قال ابن عباس : يعنى كتمانهم أمر النبي صلى الله عليه وسلم وهم يعرفونه . وقال محمد بن سيرين : نزل عصابة من ولد هارون يترّب لما أصاب بنى إسرائيل ما أصابهم من ظهور العدو عليهم والدلة ، وتلك العصابة هم حملة التوراة يومئذ ؛ فأقاموا يثرب يرجون أن يخرج محمد صلى الله عليه وسلم بين ظهرانيهم ؛ وهم مؤمنون مصدقون بنبوته ، فضى أولئك الآباء وهم مؤمنون وخلف الأبناء وأبناء الأبناء فأدركوا محمداً صلى الله عليه وسلم فكفروا به وهم يعرفونه ؛ وهو معنى قوله تعالى : « فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ » .

قوله تعالى : (وَأَنْتُمْ تَكْتُمُونَ) جملة في موضع الحال ؛ أى أن محمداً عليه السلام حق ؛ فكفروا به كان كفر عناد ؛ ولم يشهد تعالى لهم بعلم ؛ وإنما نهاهم عن كتمان ما علموا . ودل هذا على تغليب الذنب على من واقفه على علم وأنه أعصى من الجاهل . وسيأتى بيان هذا عند قوله تعالى : « أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ » الآية .

قوله تعالى : « وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ » (١٣)

فيه أربع وثلاثون مسألة :

(١) في تاج العروس « والبطالة بالكسر والضم لغتان في البطالة بالفتح بمعنى الشجاعة . الكسر نقله الليث ، والضم حكاه بعض ونقله صاحب المصباح . » (٢) راجع ج ٢ ص ٢٦ (٣) ص ٣٦٥ .

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ ﴾ ^(١) أمرٌ بمعناه الوجوب ، ولا خلاف فيه ؛ وقد تقدّم القول في معنى إقامة الصلاة وأشتقاقها وفي جملة من أحكامها ، والحمد لله .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ وَأَتُوا الزَّكَاةَ ﴾ ^(٢) أمرٌ أيضا يقتضى الوجوب . والإيتاء : الإعطاء . آتيته : أعطيته ؛ قال الله تعالى : « لَئِنْ آتَيْنَا مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ » . وآتيته - بالضم من غير مدّ - جثته ؛ فإذا كان المجيء بمعنى الاستقبال مُدّ ؛ ومنه الحديث : « ولأتين رسول الله صلى الله عليه وسلم فلاخبرنه » . وسيأتى .

الثالثة - الزكاة مأخوذة من زكا الشيء إذا نما وزاد ؛ يقال : زكا الزرع والمال يزكو ؛ إذا كثر وزاد . ورجل زكى ؛ أى زائد الخير . وُسِّمَ الإخراج من المال زكاة وهو نقص منه من حيث ينمو بالبركة أو بالأجر الذى يثاب به المزرع . ويقال : زرع زاك بين الزكا . وزكات الناقة بولدها تركأ به ؛ إذا رمث به من بين رجلها . وزكا الفرد ؛ إذا صار زوجا بزيادة الزائد عليه حتى صار شفعاً . قال الشاعر :

كانوا خَسًا أو زَكَا من دون أربعة ■ لم يَخْلُقُوا وجدود الناس تَعْتَلِجُ
جمع جَدّ ؛ وهو الحظ والبخت . تعتلج أى ترتفع . اعتلجت الأرض : طال نباتها . نفساً : الفرد ، وزكاً : الزوج .

وقيل : أصلها الثناء الجميل ؛ ومنه زكى القاضى الشاهد . فكأن من يُخرج الزكاة يحصل لنفسه الثناء الجميل . وقيل : الزكاة مأخوذة من التطهير ؛ كما يقال : زكا فلان ؛ أى طهر من دنس الجحرة والإغفال . فكأن الخارج من المال يطهره من تبعة الحق الذى جعل الله فيه للساكنين . ألا ترى أن النبى صلى الله عليه وسلم سُمي ما يخرج من الزكاة أوساخ الناس ؛ وقد قال تعالى : « خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا » ^(٣) .

الرابعة - وأختلف في المراد بالزكاة هنا ؛ فقيل : الزكاة المفروضة ، لمقارنتها بالصلاة . وقيل : صدقة الفطر ؛ قاله مالك في سماع ابن القاسم .

(١) راجع ص ١٦٤ - ١٧٧ من هذا الجزء . (٢) في نسخة : « أو الإغفال » وكذا في تفسير ابن عطية .

(٣) راجع ص ٨٠ ص ٢٤٤ .

قلت : فعلى الأول - وهو قول أكثر العلماء - فالزكاة في الكتاب جملة بيننا النبي صلى الله عليه وسلم ، فروى الأئمة عن أبي سعيد الخدري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " ليس في حب ولا تمر صدقة حتى يبلغ خمسة ^(١) أوسق ولا فيما دون خميس ^(٢) ذود صدقة ولا فيما دون خميس أواق صدقة " . وقال البخاري : " خميس أواق من الورق " . وروى البخاري عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " فيما سقت السماء والعيون أو كان عثريا ^(٣) العشر وما سقى بالنضح نصف ^(٤) العشر " . وسيأتي بيان هذا الباب في « الأنعام » إن شاء الله تعالى . ويأتي في « براءة » زكاة العين والماشية ، وبين المال الذي لا يؤخذ منه زكاة عند قوله تعالى : « خذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ ^(٥) صَدَقَةً » . وأما زكاة الفطر فليس لها في الكتاب نص عليها إلا ما تأوله مالك هنا ، وقوله تعالى : « قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى ^(٦) . وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى » . والمفسرون يذكرون الكلام عليها في سورة « الأعلى » ، ورأيت الكلام عليها في هذه السورة عند كلامنا على آي الصيام ، لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم فرض زكاة الفطر في رمضان ، الحديث . وسيأتي ، فأضافها إلى رمضان .

الخامسة - قوله تعالى : « وَأَرْكُوعُوا » الركوع في اللغة الانحناء بالشخص ؛ وكل منحن راكم . قال لبيد :

أَخْبَرُ أَخْبَارَ القرون التي مضت ■ أدبٌ كأنى كلما قت راكمُ

وقال ابن دُرَيْد : الركعة الهوة في الأرض ، لغة يمانية . وقيل : الانحناء بعم الركوع والسجود ؛ ويستعار أيضا في الأخطاط في المتزلة . قال :

ولا تُعَادِ الضعيفَ علك أن ■ تركع يوما والدهر قد رفعه

(١) الوسق (بالفتح) : ستون صاعا ، وهو ثلثانة وعشرون رطلا عند أهل الجواز . (٢) الذود من الإبل : ما بين الثنتين إلى التسع . وقيل : ما بين الثلاث إلى العشر . واللفظة مؤنثة ، ولا واحد لها من لفظها . (٣) العثري (بفتح المهملة والتاء . المثلثة المخففة وكسر الراء وتشديد الياء) . قال ابن الأثير : « هو من النخيل الذي يشرب بعروقه من ماء المطر يجتمع في حفيرة » . وقيل : هو الذي (الزرع الذي لا يسقى إلا من ماء المطر لبعده من المياه » . وقيل فيه غير ذلك . وقيل : هو ما يسقى سبيحا « والأول أشهر » . (٤) النضح (بفتح النون وسكون النجمة بعدها مهلة) : ماسق من الآبار . (٥) راجع ج ٧ ص ٩٩ . (٦) راجع ج ٨ ص ٢٤٤ . (٧) راجع ج ٢٠ ص ٢١ .

السادسة — وأختلف الناس في تخصيص الركوع بالذكرك؛ فقال قوم: جعل الركوع لما كان من أركان الصلاة عبارة عن الصلاة .

قلت: وهذا ليس مختصاً بالركوع وحده؛ فقد جعل الشرع القراءة^(١) عبارة عن الصلاة، والسجود عبارة عن الركعة بكاملها؛ فقال: «وَقُرْآنَ الْفَجْرِ» أى صلاة الفجر، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من أدرك سجدة من الصلاة فقد أدرك الصلاة». وأهل الحجاز يطلقون على الركعة سجدة . وقيل: إنما خص الركوع بالذكرك لأن بنى إسرائيل لم يكن في صلاتهم ركوع . وقيل: لأنه كان أثقل على القوم في الجاهلية؛ حتى لقد قال بعض من أسلم — أظنه عمران بن حصين — للنبي صلى الله عليه وسلم: على ألا آخر إلا قائماً . فمن تأويله على ألا أركع؛ فلما تمكن الإسلام من قلبه أطمأنت بذلك نفسه وأتمت ما أمر به من الركوع .

السابعة — الركوع الشرعى هو أن يحنى الرجل صلبه ويمد ظهره وعنقه ويفتح أصابع يديه ويقبض على ركبتيه ثم يطمئن راکعاً يقول: سبحان ربى العظيم ثلاثاً؛ وذلك أدناه . روى مسلم عن عائشة قالت: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستفتح الصلاة بالتكبير والقراءة بالحمد لله رب العالمين؛ وكان إذا ركع لم يشخص رأسه ولم يصوبه ولكن بين ذلك . وروى البخارى عن أبى حميد الساعدى قال: رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كبر جعل يديه حدو منكبيه، وإذا ركع أمكن يديه من ركبتيه ثم هصر ظهره؛ الحديث .^(٢)

الثامنة — الركوع فرض، قرآنًا وسنة، وكذلك السجود؛ لقوله تعالى في آخر الحج: «ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا»^(٣). وزادت السنة الطمأنينة فيهما والفصل بينهما . وقد تقدم القول في ذلك، وبيننا صفة الركوع آنفاً. وأما السجود فقد جاء مبيناً من حديث أبى حميد الساعدى أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا سجد مكن جبهته وأنفه من الأرض ونحى يديه عن جنبيه ووضع كفيه حدو منكبيه . أخرجه الترمذى وقال: حديث حسن صحيح . وروى مسلم عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «اعتدلوا في السجود ولا يسط أحدكم ذراعيه

(١) زيادة يقتضيا السياق . (٢) الإشخاص : الرض . والتصويب : الخفض .

(٣) هصر ظهره : أى تناه إلى الأرض . (٤) راجع ج ١٢ ص ٩٨

أنيساط الكلب^(١) . وعن البراء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” إذا سجدت فضع كفك وأرفع مرفقك “ . وعن ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سجد حَوَى بيديه — يعني جنح حتى يرى وَضْعَ إبطيه من ورائه — وإذا قعد أطمأن على نَفْذِهِ اليسرى .

التاسعة — وأختلف العلماء فيمن وضع جبهته في السجود دون أنفه أو أنفه دون جبهته ؛ فقال مالك : يسجد على جبهته وأنفه ؛ وبه قال الثوري وأحمد ، وهو قول النخعي . قال أحمد : لا يميزه السجود على أحدهما دون الآخر ؛ وبه قال أبو خيثمة^(٢) وآبن أبي شيبة . قال إسحاق : إن سجد على أحدهما دون الآخر فصلاته فاسدة . وقال الأوزاعي وسعيد بن عبد العزيز ، وروى عن ابن عباس وسعيد بن جبير وعكرمة وعبد الرحمن بن أبي ليلى كلهم أمر بالسجود على الأنف . وقالت طائفة : يميز أن يسجد على جبهته دون أنفه ؛ هذا قول عطاء وطاوس وعكرمة وآبن سيرين والحسن البصري ؛ وبه قال الشافعي وأبو ثور ويمقوب ومحمد . قال آبن المنذر : وقال قائل^١ : إن وضع جبهته ولم يضع أنفه أو وضع أنفه ولم يضع جبهته فقد أساء وصلاته تامة ؛ هذا قول الثمان . قال آبن المنذر : ولا أعلم أحدا سبقه إلى هذا القول ولا تابعه عليه .

قلت : الصحيح في السجود وضع الجبهة والأنف ؛ لحديث أبي حميد^٢ وقد تقدم . وروى البخاري عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” أمرت أن أسجد على سبعة أعظم على الجبهة — وأشار بيده إلى أنفه — واليدين والركبتين وأطراف القدمين ولا تَكْفَتُ^(٣) الثياب والشعر “ . وهذا كله بيان لجمل الصلاة ، فتمين القول به . والله أعلم وروى عن مالك أنه يميزه أن يسجد على جبهته دون أنفه ؛ كقول عطاء والشافعي . والمختار عندنا قوله الأول ، ولا يميز عند مالك إذا لم يسجد على جبهته .

(١) كذا في بعض نسخ الأصل وتفسير العلامي نقلنا عن القرطبي . وفي نسخة : « أبو خيثمة » .

(٢) قوله : « لا تكفت » : أي لا تفسدها وتجمها . يريد جمع الثوب باليد عند الركوع والسجود .

العاشرة — ويكره السجود على كَوْر الهامة ؛ وإن كان طافة أو طاقين ، مثل الثياب التي تستر الركب والقدمين فلا بأس ؛ والأفضل مباشرة الأرض أو ما يسجد عليه . فإن كان هناك ما يؤذيه أزاله قبل دخوله في الصلاة ، فإن لم يفعل فليمسحه مسحة واحدة . وروى مسلم عن مُعَيْقِبٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي الرَّجُلِ يَسُوءُ التَّرَابَ حَيْثُ يَسْجُدُ قَالَ : " إِنْ كُنْتَ فَاعِلًا فَوَاحِدَةٌ " . وروى عن أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ : كَانَ نَصِلُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي شِدَّةِ الْحَرِّ ؛ فَلَإِذَا لَمْ يَسْتَطِعْ أَحَدُنَا أَنْ يَمُكِّنَ جِهَتَهُ مِنَ الْأَرْضِ بَسَطَ نَوْبَهُ فَيَسْجُدُ عَلَيْهِ .

الحادية عشرة — لما قال تعالى : « ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا » قال بعض علمائنا وغيرهم : يكفي منها ما يُسَمَّى رُكُوعًا وسُجُودًا ، وكذلك من القيام . ولم يشترطوا الطمأنينة في ذلك ؛ فَأَخَذُوا بِأَقْلِّ الْأَسْمَاءِ فِي ذَلِكَ ؛ وَكَانَهُمْ لَمْ يَسْمَعُوا الْأَحَادِيثَ الثَّابِتَةَ فِي إِنْقَاءِ الصَّلَاةِ . قَالَ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ : وَلَا يَجْزِي رُكُوعٌ وَلَا سُجُودٌ وَلَا وَقُوفٌ بَعْدَ الرُّكُوعِ . وَلَا جُلُوسٌ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ حَتَّى يَتَسَدَّلَ رَأْسَهُمَا وَوَاقِفًا وَسَاجِدًا وَجَالِسًا . وَهُوَ الصَّحِيحُ فِي الْأَثَرِ ، وَعَلَيْهِ جَمْهُورُ الْعُلَمَاءِ وَأَهْلُ النَّظَرِ ؛ وَهِيَ رِوَايَةُ ابْنِ وَهْبٍ وَأَبِي مُصْعَبٍ عَنْ مَالِكٍ . وَقَالَ الْقَاضِي أَبُو بَكْرٍ بْنُ الْعَرَبِيِّ : وَقَدْ تَكَثَّرَتِ الرِّوَايَةُ عَنْ ابْنِ الْقَاسِمِ وَغَيْرِهِ بِوُجُوبِ الْفَصْلِ وَسُقُوطِ الطَّمَأْنِينَةِ ؛ وَهُوَ وَهْمٌ عَظِيمٌ « لِأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَلَهَا وَأَمَرَ بِهَا وَعَلَّمَهَا . فَإِنْ كَانَ لِابْنِ الْقَاسِمِ عَذْرُ أَنْ كَانَ لَمْ يُطْلَعْ عَلَيْهَا فَالْحَمْدُ لَكُمْ أَنْتُمْ وَقَدْ آتَيْتُمُ الْعِلْمَ إِلَيْكُمْ وَقَامَتِ الْحُجَّةُ بِهِ عَلَيْكُمْ ! رَوَى النَّسَائِيُّ وَالدَّارَقُطْنِيُّ وَعَلِيُّ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ رِفَاعَةَ بْنِ رَافِعٍ قَالَ : كُنْتُ جَالِسًا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ جَاءَهُ رَجُلٌ فَدَخَلَ الْمَسْجِدَ فَصَلَّى « فَلَمَّا قَضَى الصَّلَاةَ جَاءَ فَسَلَّمَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَى الْقَوْمِ ؛ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : " أَرْجِعْ فَصَلِّ فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ " وَجَعَلَ الرَّجُلُ يَصَلِّي وَجَعَلْنَا نَزِمُقُ صَلَاتَهُ لَا نَدْرِي مَا يَعِيبُ مِنْهَا ؛ فَلَمَّا جَاءَ فَسَلَّمَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَى الْقَوْمِ ، فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : " وَعَلَيْكَ أَرْجِعْ فَصَلِّ فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ " . قَالَ هَمَامٌ « فَلَا نَدْرِي » أَمَرَهُ بِذَلِكَ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا ؛ فَقَالَ لَهُ الرَّجُلُ :

مَا أَلَوْتُ، فَلَا أُدْرِي مَا عَيَّتَ عَلَيَّ مِنْ صَلَاتِي ۖ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ۖ "إِنَّهُ لَا تَمَّ صَلَاةُ أَحَدِكُمْ حَتَّى يُسَبِّحَ الْوُضُوءَ كَمَا أَمَرَهُ اللَّهُ فَيَغْسِلَ وَجْهَهُ وَيَدَيْهِ إِلَى الْمَرْفِقَيْنِ وَيَمْسَحَ بِرَأْسِهِ وَرِجْلَيْهِ إِلَى الْكَعْبَيْنِ ثُمَّ يَكْبِرُ اللَّهُ تَعَالَى وَيُنْثَى عَلَيْهِ ثُمَّ يَقْرَأُ أَمَّ الْقُرْآنِ وَمَا أُذِنَ لَهُ فِيهِ وَيَسْتَرْحِمُ ثُمَّ يَكْبِرُ فَيَرْكَعُ فَيَضَعُ كَفَيْهِ عَلَى رُكْبَتَيْهِ حَتَّى تَطْمَئِنَّ مَفَاصِلُهُ وَيَسْتَرْحِمُ ثُمَّ يَقُولُ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمَدَهُ وَيَسْتَوِي قَائِمًا حَتَّى يَقِيمَ صَلْبَهُ وَيَأْخُذُ كُلَّ عَظِيمٍ مَأْخُذَهُ ثُمَّ يَكْبِرُ فَيَسْجُدُ فَيَمْكُنُ وَجْهَهُ — قَالَ هَتَامٌ : وَرَبَّمَا قَالَ : جِبْنُهُ — مِنَ الْأَرْضِ حَتَّى تَطْمَئِنَّ مَفَاصِلُهُ وَيَسْتَرْحِمُ ثُمَّ يَكْبِرُ فَيَسْتَوِي قَاعِدًا عَلَى مَقْعَدِهِ وَيَقِيمُ صَلْبَهُ — فَوَصَفَ الصَّلَاةَ هَكَذَا أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ حَتَّى فَرَّغَ، ثُمَّ قَالَ : — لَا تَمَّ صَلَاةُ أَحَدِكُمْ حَتَّى يَفْعَلَ ذَلِكَ ۖ ۝ . وَمِثْلُهُ حَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ نَحَرَجَهُ مُسْلِمٌ ۖ وَقَدْ تَقَدَّمَ .

قلت ۖ فهذا بيان الصلوة المأمورة في الكتاب بتعليم النبي عليه السلام وتبليغه إياها لجميع الأنعام ، فمن لم يقف عند هذا البيان وأخل بما فرض عليه الرحمن ۖ ولم يمثل ما بلغه عن نبيه عليه السلام كان من جملة من دخل في قوله تعالى : ۖ نَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهْوَاتِ ۖ ۝ . على ما يأتي بيانه هناك ^(١) إن شاء الله تعالى . روى البخاري عن زيد بن وهب قال : رأى حذيفة رجلاً لا يتم الركوع ولا السجود فقال : ما صليت ولو مت لمت على غير الفطرة التي فطر الله عليها عبداً صلى الله عليه وسلم .

الثانية عشرة — قوله تعالى : (مَعَ الرَّائِضِينَ) ۖ مع ۖ تقتضى المعية والجمعة ؛ ولهذا قال جماعة من أهل التأويل بالقرآن : إن الأمر بالصلوة أولاً لم يقتضِ شهود الجماعة ، فأمرهم بقوله « مع » شهود الجماعة . وقد اختلف العلماء في شهود الجماعة على قولين ؛ فالذي عليه الجمهور أن ذلك من السنن المؤكدة ، ويجب على من أدام التخلّف عنها من غير عذر العقوبة . وقد أوجبها بعض أهل العلم فرضاً على الكفاية . قال ابن عبد البر : وهذا قول صحيح ؛ لإجماعهم على أنه لا يجوز أن يجتمع على تعطيل المساجد كلها من الجماعات . فإذا قامت الجماعة في المسجد فصلاة المنفرد في بيته جائزة ؛ لقوله عليه السلام : " صلاة الجماعة أفضل من صلاة الفرد ^(٢) بسبع وعشرين درجة " . أخرجه مسلم من حديث ابن عمر . وروى عن أبي هريرة رضي الله

عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " صلاة الجماعة أفضل من صلاة أحدكم وحده بخمسة وعشرين جزءاً " . وقال داود : الصلاة في الجماعة فرض على كل أحد في خاصته كالجمعة ؛ وأخرج بقوله عليه السلام : " لا صلاة لحار المسجد إلا في المسجد " أخرجه أبو داود وصححه أبو محمد عبد الحق ؛ وهو قول عطاء بن أبي رباح وأحمد بن حنبل وأبي ثور وغيرهم . وقال الشافعي : لا أرخص لمن قدر على الجماعة في ترك إتيانها إلا من عذر ؛ حكاه ابن المنذر . وروى مسلم عن أبي هريرة قال : أتى النبي صلى الله عليه وسلم رجل أعمى فقال : يا رسول الله ، إنه ليس لي قائد يقودني إلى المسجد ؛ فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يرخص له فيصلي في بيته ؛ فرخص له ؛ فلما ولى دعاه فقال : ^(١) [هل تسمع النداء بالصلاة] قال نعم ؛ قال : " فاجب " . وقال أبو داود في هذا الحديث : " لا أجد لك رخصة " . أخرجه من حديث ابن أم مكتوم ؛ وذكر أنه كان هو السائل . وروى عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من سمع النداء فلم يمنعه من إتيانه عذر — قالوا : وما العذر ؟ قال : خوف أو مرض — لم تقبل منه الصلاة التي صلى " . قال أبو محمد عبد الحق : هذا يرويه مقرأ العبدى . والصحيح موقوف على ابن عباس : " من سمع النداء فلم يأت فلا صلاة له " . على أن قاسم بن أصبغ ذكره في كتابه فقال : حدثنا إسماعيل بن إسحاق القاضي ، قال حدثنا سليمان بن حرب ، حدثنا شعبة عن حبيب بن أبي ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " من سمع النداء فلم يجب فلا صلاة له إلا من عذر " . وحسبك بهذا الإسناد صحة . ومقرأ العبدى روى عنه أبو إسحاق . وقال ابن مسعود : ولقد رأيتنا وما يتخلف عنها إلا منافق معلوم النفاق . وقال عليه السلام : " بيننا وبين المنافقين شهود العتمة والصبح لا يستطيعونهما " . قال ابن المنذر : ولقد روينا عن غير واحد من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أنهم قالوا : " من سمع النداء فلم يجب من غير عذر فلا صلاة له " منهم ابن مسعود وأبو موسى الأشعري . وروى أبو داود عن أبي هريرة قال قال رسول

الله صلى الله عليه وسلم : "لقد هممت أن أمر فتيتي فيجمعوا حزماً من حطب ثم آتى قوما يصلون في بيوتهم ليست لهم علة فأحرقها عليهم" . هذا ما أخرج به من أوجب الصلاة في الجماعة فرضاً، وهى ظاهرة في الوجوب ، وحملها الجمهور على تأكيد أمر شهود الصلوات في الجماعة؛ بدليل حديث ابن عمر وأبي هريرة . وحملوا قول الصحابة وما جاء في الحديث من أنه "لا صلاة له" على الكمال والفضل؛ وكذلك قوله عليه السلام لابن أم مكتوم: "فأجب" على التدب . وقوله عليه السلام : "لقد هممت" لا يدل على الوجوب الحتم ؛ لأنه هم ولم يفعل ؛ وإنما مخرجه مخرج التهديد والوعيد للنافقين الذين كانوا يتخلفون عن الجماعة والجمعة .

يبين هذا المعنى ما رواه مسلم عن عبد الله قال : ■ من سره أن يلقى الله غداً مسلماً فليحافظ على هؤلاء الصلوات حيث يُنادى بهن ، فإن الله شرع لنبىكم صلى الله عليه وسلم سنن الهدى ، وإنهن من سنن الهدى ؛ ولو أنكم صليتم في بيوتكم كما يصلى هذا المتخلف في بيته لتركتم سنة نبيكم صلى الله عليه وسلم ، ولو تركتم سنة نبيكم صلى الله عليه وسلم لضلّتم ؛ وما من رجل يتطهر فيحسن الطهور ثم يعمد إلى مسجد من هذه المساجد إلا كتب الله له بكل خطوة يخطوها حسنة ويرفعه بها درجة ويحط عنه بها سيئة ، ولقد رأيتنا وما يتخلف عنها إلا منافق معلوم النفاق ، ولقد كان الرجل يؤتى به يهادى بين الرجلين حتى يقام في الصف ^(١) . فبين رضى الله عنه في حديثه أن الاجتماع سنة من سنن الهدى وتركه ضلال ؛ ولهذا قال القاضي أبو الفضل عياض : اختلف في التماثل على ترك ظاهر السنن ؛ هل يقاثل عليها أولاً ، والصحيح قنأهم ؛ لأن في التماثل عليها إمامتها .

قلت : فعلى هذا إذا أقيمت السنة وظهرت جازت صلاة المنفرد وصحت . روى مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "صلاة الرجل في جماعة تزيد على صلاته في بيته وصلاته في سوقه بضعا وعشرين درجة وذلك أن أحدهم إذا توضأ فأحسن الوضوء ثم أتى المسجد لا يجزئه إلا الصلاة لا يريد إلا الصلاة فلم يخط خطوة إلا رفع له بها درجة

(١) معناه : يمسك رجلان من جانبيه بعضديه يعتمد عليهما .

(٢) التمز : الدفع . أى لا يقبضه من موضعه ؛ وهو بمعنى قوله بعده : "لا يريد إلا الصلاة" .

وحط عنه بها خطيئة حتى يدخل المسجد فإذا دخل المسجد كان في الصلاة ما كانت الصلاة هي تحبسه والملائكة يصلون على أحدكم ما دام في مجلسه الذي صلى فيه يقولون اللهم أرحمه اللهم أغفر له اللهم تب عليه ما لم يؤذ فيه ما لم يتحدث فيه . قيل لأبي هريرة : ما يحدث ؟ قال : يفسو أو يضبط .

الثالثة عشرة - وأختلف العلماء في هذا الفضل المضاف للجماعة ؛ هل لأجل الجماعة فقط حيث كانت ، أو إنما يكون ذلك الفضل للجماعة التي تكون في المسجد ؛ لما يلزم ذلك من أفعال تختص بالمساجد كما جاء في الحديث ؛ قولان . والأول أظهر ؛ لأن الجماعة هو الوصف الذي علق عليه الحكم . والله أعلم . وما كان من إكثار الخطأ إلى المساجد وقصد الإتيان إليها والمكث فيها فذلك زيادة ثواب خارج عن فضل الجماعة . والله أعلم .

الرابعة عشرة - وأختلفوا أيضا هل تفضل جماعة جماعة بالكثرة وفضيلة الإمام ؟ فقال مالك : لا . وقال ابن حبيب : نعم ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " صلاة الرجل مع الرجل أزكى من صلاته وحده وصلاته مع الرجلين أزكى من صلاته مع الرجل وما كثر فهو أحب إلى الله " . رواه أبي بن كعب وأخرجه أبو داود ، وفي إسناده لين .

الخامسة عشرة - وأختلفوا أيضا فيمن صلى في جماعة هل يعيد صلاته تلك في جماعة أخرى ؟ فقال مالك وأبو حنيفة والشافعي وأصحابهم : إنما يعيد الصلاة في جماعة مع الإمام من صلى وحده في بيته وأهله أو في غير بيته ؛ وأما من صلى في جماعة وإن قلت فإنه لا يعيد في جماعة أكثر منها ولا أقل . وقال أحمد بن حنبل وإسحاق بن راهويه وداود بن علي : جائز لمن صلى في جماعة ووجد جماعة أخرى في تلك الصلاة أن يعيدها معهم إن شاء ؛ لأنها نافذة وسنة . وروى ذلك عن حذيفة بن اليمان وأبي موسى الأشعري وأنس بن مالك وصلة بن زفر والشعبي والنخعي ، وبه قال حماد بن زيد وسليمان بن حرب .

أحتج مالك بقوله صلى الله عليه وسلم " لا تُصلي صلاة في يوم مرتين " . ومنهم من يقول : لا تصلوا . رواه سليمان بن يسار عن ابن عمر . وأتفق أحمد وإسحاق على أن معنى

هذا الحديث أن يصل الإنسان الفريضة « ثم يقوم فيصليها ثانية ينوي بها الفرض مرة أخرى » فأما إذا صلاها مع الإمام على أنها سنة أو تطوع فليس بإعادة الصلاة، وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للذين أمرهم بإعادة الصلاة في جماعة : « إنما لكم نافلة ». من حديث أبي ذر وغيره .

السادة عشرة — روى مسلم عن أبي مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « يؤتم القوم أقرؤهم لكاتب الله فإن كانوا في القراءة سواء فأعلمهم بالسنة فإن كانوا في السنة سواء فأقدمهم هجرةً فإن كانوا في المجهوزة سواء فأقدمهم سِلماً ولا يؤتمن الرجل الرجل في سلطانه ، ولا يقعد في بيته على تكريمه إلا بإذنه » وفي رواية « سِلماً » مكان « سِلماً » . وأخرجه أبو داود وقال : قال شعبة : فقلت لإسماعيل ما تكريمته ؟ قال : فراشه . وأخرجه الترمذي وقال : حديث أبي مسعود حديث حسن صحيح « والعمل عليه عند أهل العلم » .

قالوا : أحق الناس بالإمامة أقرؤهم لكاتب الله وأعلمهم بالسنة . وقالوا : صاحب المنزل أحق بالإمامة . وقال بعضهم : إذا أُذِنَ صاحب المنزل لغيره فلا بأس أن يصلي به . وكبره بعضهم وقالوا : السنة أن يصلي صاحب البيت . قال ابن المنذر : رَوَيْنَا عن الأشعث ابن قيس أنه قدَّم غلاماً وقال : إنما أقدم القرآن . ومن قال : يؤم القوم أقرؤهم ابن سيرين والثوري وإسحاق وأصحاب الرأي . قال ابن المنذر : بهذا نقول ؛ لأنه موافق للسنة . وقال مالك : يتقدم القوم أعلمهم إذا كانت حاله حسنة ، وإن للسنة حقاً . وقال الأوزاعي : يؤتمهم أفقههم « وكذلك قال الشافعي وأبو ثور إذا كان يقرأ القرآن ؛ وذلك لأن الفقيه أعرف بما ينوبه من الحوادث في الصلاة . وتأولوا الحديث بأن الأقرأ من الصحابة كان الأفقه » لأنهم كانوا يتفقهون في القرآن ، وقد كان من عرفهم الغالب تسميتهم الفقهاء بالقراء ؛ وأستدلوا بتقديم النبي صلى الله عليه وسلم في مرضه الذي مات فيه أبا بكر لفضله وعلمه . وقال إسحاق : إنما قدمه النبي صلى الله عليه وسلم ليدل على أنه خليفته بعده . ذكره أبو عمر في التمهيد . وروى أبو بكر البزار بإسناد حسن عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم : « إذا سافرت فليؤتمكم أقرؤكم وإن كان أصغرکم » إذا أنتم فهو أميرکم . قال : لا نعلمه يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم إلا من رواية أبي هريرة بهذا الإسناد .

قلت : إمامة الصغير جائزة إذا كان قارئا . ثبت في صحيح البخاري عن عمرو بن سلمة قال : كتابنا ممر الناس وكان يميز بنا الركان فنسلم ما للناس ؟ ما هذا الرجل ؟ فيقولون : يزعم أن الله أرسله « أوحى إليه كذا ! أوحى إليه كذا ! فكنت أحفظ ذلك الكلام فكأنما يقر في صدري » وكانت العرب تلوم بإسلامها فيقولون : أتركوه وقومه ، فإنه إن ظهر عليهم فهو نبي صادق ، فلما كانت وقعة الفتح بادر كل قوم بإسلامهم ، وبدر أبي قومي بإسلامهم ، فلما قدم قال : جئتكم والله من عند نبي الله حقا ، قال : « صلوا صلاة كذا في حين كذا فإذا حضرت الصلاة فليؤذن أحدكم وليؤتمكم أكثركم قرأنا » . فنظروا فلم يكن أحد أكثر مني قرأنا لِمَا كنت أتلو من الركان ، فقدموني بين أيديهم وأنا ابن ست أو سبع سنين « وكانت علي بردة إذا مجدت تقلصت عني ، فقالت امرأة من الحنابلة : ألا تظنون عنا آست فارؤكم ! فأشترؤا فقطعوا لي قميصا ، فما فرحت بشيء فرح بذلك القميص . ومن أجاز إمامة الصبي غير البالغ الحسن البصري وإسحاق بن راهوية « وأخاره ابن المنذر إذا عقل الصلاة وقام بها ، لدخوله في جملة قوله صلى الله عليه وسلم : « يؤتم القوم أقرؤهم » ولم يستثن ، ولحديث عمرو ابن سلمة . وقال الشافعي في أحد قولي : يؤتم في سائر الصلوات ولا يؤتم في يوم الجمعة « وقد كان قبل يقول : ومن أجزاء إمامته في المكتوبة أجزاء إمامته في الأعياد ، غير أني أكره فيها إمامة غير الوالي « وقال الأوزاعي : لا يؤتم الفلام في الصلاة المكتوبة حتى يحتمل ، إلا أن يكون قوم ليس معهم من القرآن شيء فإنه يؤتمهم الفلام المراق . وقال الزهري : إن أضطروا إليه أتمهم . ومنع ذلك جملة مالك والثوري وأصحاب الرأي .

السابعة عشرة - الائتمام بكل إمام بالغ مسلم حر على استقامة جائز من غير خلاف ، إذا كان يعلم حدود الصلاة ولم يكن يلحن في أم القرآن لحنا يخل بالمعنى « مثل أن يكسر الكاف

(١) بنسبة الرا. مجرورة صفة لما . و يجرزفتحها « أي موضع مردوم . (٢) يقر (باف مفتوحة) من القرار . وفي رواية « بقرا » باف مقصورة أي يجمع ، أو بهززة من القراءة . وفي رواية « بقري » أي يلقى . (٣) تلوم : تنظر . (٤) في الأصول : « ألا تظنوا ... » بحذف النون « ولا مقتضى له .

من « يَاكَ تَعَبُدُ » وبضم التاء في « أَنْعَمْتَ » . ومنهم من راعى تفريق الطاء من الضاد ؛ وإن لم يفرق بينهما لا تصح إمامته ؛ لأن معناهما يختلف . ومنهم من رخص في ذلك كله إذا كان جاهلا بالقراءة وأم مثله . ولا يجوز الائتمام بأمرأة ولا ختنى مُشَكَّل ولا كافر ولا مجنون ولا أعمى ، ولا يكون واحدٌ من هؤلاء إماماً بحال من الأحوال عند أكثر العلماء ، على ما يأتى ذكره ، إلا الأعمى لمثله . قال علياؤنا « لا تصح إمامة الأعمى الذى لا يحسن القراءة مع حضور القارئ له ولا لغيره ؛ وكذلك قال الشافعى . فإن أم أعمى مثله صحَّت صلاتهم عندنا وعند الشافعى . وقال أبو حنيفة : إذا صلى الأعمى بقوم يقرءون ويقوم أعمى فصلاتهم كلهم فاسدة . وخالفه أبو يوسف فقال : صلاة الإمام ومن لا يقرأ تامة . وقالت فرقة : صلاتهم كلهم جائزة » لأن كلاً مؤدّ فرضه ، وذلك مثل المتيمم يصلى بالمطهرين بالماء ، والمصلى قاصدا يصلى بقوم قيام صلاتهم مجزئة في قول من خالفنا ؛ لأن كلا مؤدّ فرض نفسه .

قلت : وقد يحتج لهذا القول بقوله عليه السلام : « ألا ينظر المصلى [إذا صلى] كيف يصلى فإنما يصلى لنفسه » أخرجه مسلم . وإن صلاة المأموم ليست مرتبطة بصلاة الإمام والله أعلم . وكان عطاء بن أبى رباح يقول : إذا كانت أمرأته تقرأ كبر هو وتقرأ هى ؛ فإذا فرغت من القراءة كبر وركع وسجد وهى خلفه تصلى . وروى هذا المعنى عن قتادة .

الثامنة عشرة — ولا بأس بإمامة الأعمى والأعرج والأشل والأقطع والحصى والعبد إذا كان كل واحد منهم عالماً بالصلاة . وقال ابن وهب : لا أرى أن يؤتم الأقطع والأشل ؛ لأنه متقص عن درجة الكمال ، وكرهت إمامته لأجل النقص . وخالفه جمهور أصحابه وهو الصحيح ؛ لأنه عضو لا يمنع فقده فرضاً من فروض الصلاة بخازن الإمامة الراجعة مع فقده كالعين ؛ وقد روى أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم استخلف ابن أم مكتوم يؤتم الناس وهو أعمى ، وكذا الأعرج والأقطع والأشل والحصى قياساً ونظراً ، والله أعلم . وقد روى عن أنس بن مالك أنه قال في الأعمى : وما حاجتهم إليه ! وكان ابن عباس وعثمان بن مالك يؤتمان وكلاهما أعمى ؛ وعليه عامة العلماء .

التاسعة عشرة - واختلفوا في إمامة ولد الزنى ؛ فقال مالك : أكره أن يكون إماما راتباً .
 وكره ذلك عمر بن عبد العزيز . وكان عطاء بن أبي رباح يقول : له أن يؤم إذا كان مرضياً .
 وهو قول الحسن البصري والزهرى والنخعي وسفيان الثوري والأوزاعي وأحمد وإسحاق .
 وتجزئ الصلاة خلفه عند أصحاب الرأي ، وغيره أحب إليهم . وقال الشافعي : أكره أن
 ينصب إماماً راتباً من لا يعرف أبوه ، ومن صلى خلفه أجزاء . وقال عيسى بن دينار : لا أقول
 بقول مالك في إمامة ولد الزنى وليس عليه من ذنب أبويه شيء . ونحوه قال ابن عبد الحكم إذا كان
 في نفسه أهلاً للإمامة . قال ابن المنذر : يؤم لدخوله في جملة قول رسول الله صلى الله عليه وسلم :
 ” يؤم القوم أقرؤهم “ . وقال أبو عمر : ليس في شيء من الآثار الواردة في شرط الإمامة
 ما يدل على مراعاة نسب ، وإنما فيها الدلالة على الفقه والقراءة والصلاح في الدين .

الموفية عشرين - وأما العبد فروى البخاري عن ابن عمر قال : لما قدم المهاجرون
 الأولون العصبية - موضع بقباء - قبل مقدم النبي صلى الله عليه وسلم كان يؤتهم سالم مولى
 أبي حذيفة وكان أكثرهم قرآناً . وعنه قال : كان سالم مولى أبي حذيفة يؤم المهاجرين
 الأولين وأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في مسجد بقاء . فهم أبو بكر وعمر وزيد وعاصم
 ابن ربيعة ؛ وكانت عائشة يؤتها عبداً ذكوان من المصحف . قال ابن المنذر : وأم أبو سعيد
 مولى أبي أسيد - وهو عبد - فقرأ من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، منهم حذيفة
 وأبو مسعود .

ورخص في إمامة العبد النخعي والشعبي والحسن البصري والحكم والثوري والشافعي
 وأحمد وإسحاق وأصحاب الرأي ؛ وكره ذلك أبو جاز . وقال مالك : لا يؤتهم إلا أن يكون
 العبد قارئاً ومن معه من الأحرار لا يقرءون إلا أن يكون في عيد أو جمعة فإن العبد لا يؤتهم
 فيها ؛ ويمزئ عند الأوزاعي إن صلوا وراءه . قال ابن المنذر : العبد داخل في جملة قول
 النبي صلى الله عليه وسلم : ” يؤم القوم أقرؤهم “ .

الحادية والعشرون - وأما المرأة فروى البخاري عن أبي بكر قال : لما بلغ رسول الله
 صلى الله عليه وسلم أن أهل فارس قد ملكوا بنت كسرى قال : ” لن يفلح قوم ولّوا أمرهم

أمرأة". وذكر أبو داود عن عبد الرحمن بن خالد عن أم ورقة بنت عبد الله قال : وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يزورها في بيتها ، قال : وجعل لها مؤذنا يؤذن لها وأمرها أن تؤم أهل دارها . قال عبد الرحمن : فانا رأيت مؤذنها شيخا كبيرا . قال ابن المنذر : والشافعي يوجب الإعادة على من صلى من الرجال خلف المرأة . وقال أبو ثور : لا إعادة عليهم . وهذا قياس قول المُرزني .

قلت : وقال علماء لا تصح إمامتها للرجال ولا للنساء . وروى ابن أيمن جواز إمامتها للنساء . وأما الخشني المشكل فقال الشافعي : لا يؤم الرجال ويؤم النساء . وقال مالك : لا يكون إماما بحال . وهو قول أكثر الفقهاء .

الثانية والعشرون — الكافر المخالف للشرع كاليهودي والنصراني يؤم المسلمين وهم لا يعلمون بكفره . وكان الشافعي وأحمد يقولان : لا يجزئهم ويعيدون . وقال مالك وأصحابه ؛ لأنه ليس من أهل القربة . وقال الأوزاعي : يعاقب . وقال أبو ثور والمُرزني لا إعادة على من صلى خلفه ، ولا يكون بصلاته مسلما عند الشافعي وأبي ثور . وقال أحمد : يجبر على الإسلام .

الثالثة والعشرون — وأما أهل البدع من أهل الأهواء كالمعتزلة والجهمية وغيرهما فذكر البخاري عن الحسن : صل ، وعليه بدعته . وقال أحمد : لا يصلي خلف أحد من أهل الأهواء إذا كان داعية إلى هواء . وقال مالك : ويصلي خلف أئمة الجور ، ولا يصلي خلف أهل البدع من التقديرية وغيرهم . وقال ابن المنذر : كل من أخرجه بدعته إلى الكفر لم تجز الصلاة خلفه ، ومن لم يكن كذلك فالصلاة خلفه جائزة ؛ ولا يجوز تقديم من هذه صفته .

الرابعة والعشرون — وأما الفاسق بجوارحه كالزاني وشارب الخمر ونحو ذلك فاختلف المذهب فيه ؛ فقال ابن حبيب : من صلى وراء من شرب الخمر فإنه يميد أبدا ، إلا أن يكون الوالي الذي تؤذي إليه الطاعة ، فلا إعادة على من صلى خلفه إلا أن يكون حينئذ سكان . قاله

من لقيت من أصحاب مالك . وروى من حديث جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال على المنبر : " لا تَوَقِّنْ امرأة رجلا ولا يَوَقِّنْ أعرابي مهاجرا ولا يَوَقِّنْ فاجرا " إلا أنت يكون ذلك ذا سلطان " . قال أبو محمد عبد الحق : هذا يرويه علي بن زيد بن جُدعان عن سعيد بن المسيب ، والأكثر يَضَعُفُ علي بن زيد . وروى الذارقُطَني عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن سَرَّكم أن تُزَكَّوا صلاتكم فقدّموا خياركم " . في إسناده أبو الوليد خالد بن إسماعيل المخزومي وهو ضعيف ؛ قاله الذارقُطَني . وقال فيه أبو أحمد بن عدي : كان يضع الحديث على ثقات المسلمين ؛ وحديثه هذا يرويه عن ابن جُرَيْج عن عطاء عن أبي هريرة . وذكر الذارقُطَني عن سلام بن سليمان عن عمر بن محمد بن واسع عن سعيد بن جُبَيْر عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أجعلوا أئمتكم خياركم فإنهم وقدّ فميا بينكم وبين الله " . قال الذارقُطَني : عمر هذا هو عندي عمر بن يزيد قاضي المدائن ، وسلام بن سليمان أيضا مدائني ليس بالقوي ؛ قاله عبد الحق .

الخامسة والعشرون — روى الأئمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " إنما جعل الإمام ليؤتم به فلا تختلفوا عليه فإذا كبر فكبروا وإذا ركع فاركعوا وإذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا ولك الحمد وإذا سبح فأسجدوا وإذا صلى جالسا فصلوا جلوسا أجمعون " .

وقد اختلف العلماء فيمن ركع أو خفض قبل الإمام طمدا على قولين : أحدهما — أن صلاته فاسدة إن فعل ذلك فيها كلها أو في أكثرها ؛ وهو قول أهل الظاهر وروى عن ابن عمر . ذكر سُئِد قال حدثنا ابن عُلَيَّة عن أيوب عن أبي قلابة عن أبي الورد الأنصاري قال : صليت إلى جنب ابن عمر فحملت أرفع قبل الإمام وأضع قبله ، فلما سلم الإمام أخذ ابن عمر بيدي فلواني وجذبني ، فقلت : مالك ! قال : من أنت ؟ قلت : فلان بن فلان ؛ قال : أنت من أهل بيت صدق ! فما يمنعك أن تصلّي ؟ قلت : أو ما رأيتني إلى جنبك ! قال : قد رأيتك ترفع قبل الإمام وتضع قبله وإنه لا صلاة لمن خالف الإمام . وقال الحسن بن حي — فيمن ركع أو سجد قبل الإمام ثم رفع من ركوعه أو سجوده قبل أن يركع الإمام أو يسجد :

لم يعتد بذلك ولم يحزه . وقال أكثر الفقهاء : مَنْ فعل ذلك فقد أساء ولم تفسد صلاته . لأن الأصل في صلاة الجماعة والائتمام فيها بالأئمة سنة حسنة ، فمن خالفها بعد أن أدى فرض صلاته بطهارتها وركوعها وسجودها وفرائضها فليس عليه إعادتها وإن أسقط بعض سنتها ؛ لأنه لو شاء أن ينفرد فصلّى قبل إمامه تلك الصلاة أجزأت عنه ؛ وبئس ما فعل في تركه الجماعة . قالوا : ومن دخل في صلاة الإمام فركع بركوعه وسجد بسجوده ولم يكن في ركعة وإمامه في أخرى فقد آتدى وإن كان يرفع قبله ويخفض قبله ؛ لأنه بركوعه يركع وبسجوده يسجد ويرفع وهو في ذلك تبع له ، إلا أنه مسمى في فعله ذلك لخلافه سنة المأموم المجتمع عليها .

قلت : ما حكاه ابن عبد البر عن الجمهور ينهى على أن صلاة المأموم عندهم غير مرتبطة بصلاة الإمام . لأن الإتياع الحسنى والشرعى مفقود ، وليس الأمر هكذا عند أكثرهم . والصحيح في الأثر والنظر القول الأول ؛ فإن الإمام إنما جعل ليؤتم به ويُقتدى به بأفعاله ؛ ومنه قوله تعالى : « إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا » أى ياتّمون بك ؛ على ما يأتى بيانه .

هذا حقيقة الإمام لغة وشرعا ، فمن خالف إمامه لم يتبعه . ثم أن النبي صلى الله عليه وسلم بين فقال : « إذا كبر فكبروا » الحديث . فأتى بالقاء التى توجب التعميق ، وهو الميّن عن الله مراده . ثم أوعد من رفع أو ركع قبلُ وعيّدًا شديدًا فقال : « أما يخشى الذى يرفع رأسه قبل الإمام أن يحول الله رأسه رأس حمار أو صورته صورة حمار » . أخرجه الموطأ والبخارى ومسلم وأبو داود وغيرهم . وقال أبو هريرة : إنما ناصيته بيد شيطان . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « كل عمل ليس عليه أمرنا فهو ردٌّ » . يعنى مردود . فمن تعمد خلاف إمامه عالما بأنه مأمور باتباعه منهى عن مخالفته فقد استخف بصلاته وخالف ما أمر به ؛ فواجب ألا تجزى عنه صلاته تلك ؛ والله أعلم .

السادسة والمشرون — فإن رفع رأسه ساهيًا قبل الإمام فقال مالك رحمه الله : السنة فيمن سها ففعل ذلك في ركوع أو في سجود أن يرجع راکعًا أو ساجدًا وينظر الإمام . وذلك خطأ ممن فصله ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إنما جعل الإمام ليؤتم به

فلا تختلفوا عليه». قال ابن عبد البر : ظاهر قول مالك هذا لا يوجب الإعادة حل من فعله عامداً لقوله : « وذلك خطأ ممن فعله » ؛ لأن السأى الإثم عنه موضوع .

السابعة والعشرون - وهذا الخلاف إنما هو فيما عدا تكبيرة الإحرام والسلام، أما السلام فقد تقدم القول فيه . وأما تكبيرة الإحرام فالجمهور على أن تكبير المأموم لا يكون إلا بعد تكبير الإمام، إلا ما روى عن الشافعى في أحد قوله : أنه إن كبر قبل إمامه تكبيرة الإحرام أجزأت عنه . لحديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء إلى الصلاة فلما كبر أنصرف وأوماً إليهم - أى كما أتم - ثم خرج ثم جاء ورأسه تقطر فصل بهم ؛ فلما انصرف قال : « إني كنت جُنُباً فَنَسِيتُ أَنْ أَغْتَسِلَ » . ومن حديث أنس « فكبر وكبرنا معه » وسأى بيان هذا عند قوله تعالى : « وَلَا جُنُبًا » في « النساء » إن شاء الله تعالى .

الثامنة والعشرون - وروى مسلم عن أبي مسعود قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسبح مناكبنا في الصلاة ويقول : « آتَوْنَا وَلَا تَخْتَلَفُوا فَتَخْلَفَ قُلُوبُكُمْ لِيَلِينِي مِنْكُمْ أُولُو الْأَحْلَامِ وَالْتَهَى ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ » . قال أبو مسعود : فاتم اليوم أشدَّ اختلافاً . زاد من حديث عبد الله : « وإياكم وهيشات الأسواق » . وقوله : « آتَوْنَا » أمرٌ بقسوة الصغوف وخاصة الصف الأول وهو الذى يل الإمام، على ما يأتى بيانه في سورة « الحجر » إن شاء الله تعالى . وهناك يأتى الكلام على معنى هذا الحديث بحول الله تعالى .

التاسعة والعشرون - واختلف العلماء في كيفية الجلوس في الصلاة لاختلاف الآثار في ذلك ؛ فقال مالك وأصحابه : يُغْضَى المصلى باليمنى إلى الأرض وينصب رجله اليمنى ويثني رجله اليسرى . لما رواه في موطنه عن يحيى بن سعيد أن القاسم بن محمد أراههم الجلوس في التشهد فنصب رجله اليمنى وثنى رجله اليسرى وجلس على وركه الأيسر ولم يجلس على قدمه، ثم قال : أراى هذا عبد الله بن عمر، وحديثى أن أباه كان يفعل ذلك .

(١) راجع ج ٥ ص ٢٠٤ (٢) الميعة (مثل الهوشة) : الاختلاط والمنازة وارتفاع الأصوات .

(٣) راجع ج ١٠ ص ٢٠

قلت : وهذا المعنى قد جاء في صحيح مسلم من عائشة قالت : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستفتح الصلاة بالتكبير والقرءة بالحمد لله رب العالمين ، وكان إذا ركع لم يُبَيِّنْ رَأْسَهُ ولم يُصَوِّبْهُ ، ولكن بين ذلك ، وكان إذا رفع رأسه من الركوع لم يسجد حتى يستوى قائماً ، وكان إذا رفع رأسه من السجدة لم يسجد حتى يستوى جالساً ، وكان يقول في كل ركعتين التحية ، وكان يفرش رجله اليسرى وينصب رجله اليمنى » وكان ينهى عن عُقْبَةِ الشَّيْطَانِ ، وينهى أن يفرش الرجل ذراعيه أفراس السبع » وكان ينجم الصلاة بالسليم .

قلت : ولهذا الحديث - والله أعلم - قال ابن عمر : إنما سُنَّةُ الصلاة أن تنصب رجلك اليمنى وتثنى اليسرى . وقال الثوري وأبو حنيفة وأصحابه والحسن بن صالح بن حتم : ينصب اليمنى ويقعد على اليسرى ، لحديث وائل بن حجر ، وكذلك قال الشافعي وأحمد وإسحاق في الجلسة الوسطى . وقالوا في الآخرة من الظهر أو العصر أو المغرب أو العشاء كقول مالك : لحديث أبي حميد الساعدي رواه البخاري قال : « رأيت النبي صلى الله عليه وسلم إذا كَبَّرَ جعل يديه حَذْوَ مَنْكِبَيْهِ ، وإذا ركع أمكن يديه من ركبتيه ثم هَضَرَ ظهره ، فإذا رفع أَسْتَوَى حتى يعود كل فِقَار مكانه » فإذا سجد وضع يديه غير مفترش ولا قابضهما واستقبل بأطراف أصابع رجله اليُسْرى . وإذا جلس في الركعتين جلس على رجله اليسرى ونصب الأخرى ، وإذا جلس في الركعة الآخرة قَدَّمَ رجله اليسرى ونصب اليمنى وقعد على مقدمته . قال الطبري : إن فعل هذا الحسن ، كل ذلك قد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم .

المؤية الثلاثين - مالك عن مسلم بن أبي مريم عن علي بن عبد الرحمن المعافى أنه قال : رأيت عبد الله بن عمر وأنا أعبت بالحصباء في الصلاة ، فلما أنصرف نهاني فقال : أصنع كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع ؟ قلت : وكيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع ؟ قال : كان إذا جلس في الصلاة وضع كفه اليمنى على فخذه اليمنى وقبض أصابعه

(١) عقبة الشيطان : قال ابن الأثير : « هو أن يضجع اليُسرى على فخذه اليمنى بين السجدين ، وهو الذي يجعل بعض

الناس الإيماء . وقيل : هو أن يترك عقبيه غير مفسولين في الوضوء . »

كلها وأشار بأصبعه التي تلى الإيهام « ووضع كفه اليسرى على نغذه اليسرى » وقال : هكنا كان يفعل . قال ابن عبد البر : وما وصفه ابن عمر من وضع كفه اليمنى على نغذه اليمنى وقبض أصابع يده تلك كلها إلا السبابة منها فإنه يشير بها ، ووضع كفه اليسرى على نغذه اليسرى مفتوحة مفروجة الأصابع ، كل ذلك سنة في الجلوس في الصلاة ^{صلى} مجمع عليه ، لا خلاف عليه بين العلماء فيها ، وحسبك بهذا . إلا أنهم اختلفوا في تحريك أصبعه السبابة ، فمنهم من رأى تحريكها ، ومنهم من لم يره . وكل ذلك مروى في الآثار الصحاح المستندة عن النبي صلى الله عليه وسلم « وجميعه مباح ، والحمد لله . وروى سفيان بن عيينة هذا الحديث عن مسلم بن أبي مريم بمعنى ما رواه مالك وزاد فيه : قال سفيان : وكان يحيى بن سعيد حدثناه عن من مسلم ثم لقيناه فسمعته منه وزادني فيه : قال : « هي مذبة الشيطان لا يسهر أحدكم ما دام يشير بأصبعه ويقول هكذا » .

قلت « روى أبو داود في حديث ابن الزبير أنه عليه السلام كان يشير بأصبعه إذا دعا ولا يحركها . وإلى هذا ذهب بعض العراقيين ، فنع من تحريكها . وبعض علمائنا رأوا أن مدّها إشارة إلى دوام التوحيد . وذهب أكثر العلماء من أصحاب مالك وضمهم إلى تحريكها ، إلا أنهم اختلفوا في الموالاة بالتحريك على قولين ، تأول من والاه بأن قال : إن ذلك يذكر بموالاة الحضور في الصلاة ، وبأنها مقمعة ومدفعة للشيطان على ما روى سفيان . ومن لم يوال رأى تحريكها عند التلفظ بكلمتي الشهادة ، وتأول في الحركة كأنها نطق بتلك الجارحة بالتوحيد ، والله أعلم .

الحادية والثلاثون — واختلفوا في جلوس المرأة في الصلاة ، فقال مالك : هي كالرجل « ولا تحالفه فيما بعد الإحرام إلا في اللباس والجهر . وقال الثوري : تسدل المرأة جلبابها من جانب واحد « ورواه عن إبراهيم النخعي . وقال أبو حنيفة وأصحابه : تجلس المرأة كأيسر ما يكون لها . وهو قول الشعبي : تقعد كيف تيسر لها . وقال الشافعي : تجلس بأستر ما يكون لها .

الثانية والثلاثون — روى مسلم عن طاوس قال : قلنا لأبن عباس في الإقماء على القدمين ؛ فقال : هي السنة ۖ فقلنا له إنا لنراه جفاء بالرجل ؛ فقال ابن عباس : [بل] هي سنة نيك صلى الله عليه وسلم . وقد اختلف العلماء في صفة الإقماء ما هو ۖ فقال أبو عبيد : الإقماء جلوس الرجل على أليته ناصباً تغذيه مثل إقماء الكلب والسبع . قال ابن عبد البر : وهذا إقماء مجتمع عليه لا يختلف العلماء فيه . وهذا تفسير أهل اللغة وطائفة من أهل الفقه . وقال أبو عبيد : وأما أهل الحديث فإنهم يعملون الإقماء أن يجعل أليته على عقبه بين السجدين . قال القاضي عياض : والأشبه عندى في تأويل الإقماء الذى قال فيه ابن عباس إنه من السنة ؛ الذى فسره به الفقهاء من وضع الأليتين على العقين بين السجدين ؛ وكذا جاء مفسراً عن ابن عباس ۖ من السنة أن تمس عقبك أيتك . رواه إبراهيم بن ميسرة عن طاوس عنه ؛ ذكره أبو عمر . قال القاضي : وقد روى عن جماعة من السلف والصحابة أنهم كانوا يفعلونه ، ولم يقل بذلك عامة فقهاء الأمصار وسموه إقماء . ذكر عبد الرزاق عن معمر عن ابن طاوس عن أبيه أنه رأى ابن عمر وابن عباس وابن الزبير يقومون بين السجدين .

الثالثة والثلاثون — لم يختلف من قال من العلماء بوجوب التسليم وعدم وجوبه أن التسليمة الثانية ليست بفرض ، إلا ما روى عن الحسن بن حن أنه أوجب التسليمين معاً . قال أبو جعفر الطحاوى : لم نجد عن أحد من أهل العلم الذين ذهبوا إلى التسليمين أن الثانية من فرائضها غيره . قال ابن عبد البر : من حجة الحسن بن صالح في إيجابه التسليمين جميعاً — وقوله ۖ إن من أحدث بعد الأولى وقبل الثانية فسدت صلاته — قوله صلى الله عليه وسلم : " تحليها التسليم " . ثم بين كيف التسليم فكان يسلم عن يمينه وعن يساره . ومن حجة من أوجب التسليمة الواحدة دون الثانية قوله صلى الله عليه وسلم : " تحليها التسليم " قالوا : والتسليمة الواحدة يقع عليها اسم تسليم .

قلت: هذه المسئلة مبنية على الأخذ بأقل الاسم أو بآخره، ولما كان الدخول في الصلاة بتكبير واحدة بإجماع فكذلك الخروج منها بتسليم واحدة، إلا أنه تواردت^(١) السنن الثابتة من حديث ابن مسعود - وهو أكثرها تواترا - ومن حديث وائل بن حجر الحضرمي وحديث عمار وحديث البراء بن عازب وحديث ابن عمر وحديث سعد بن أبي وقاص أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يسلم تسليمتين . روى ابن جريج وسليمان بن بلال وعبد العزيز ابن محمد الدراؤدي^(٢) كلهم عن عمرو بن يحيى المازني عن محمد بن يحيى بن حبان عن عمه واسع بن حبان قال قلت لأبن عمر: حدثني عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف كانت؟ فذكر التكبير كلما رفع رأسه وكلما خفضه، وذكر السلام عليكم ورحمة الله عن يمينه، السلام عليكم ورحمة الله عن يساره . قال ابن عبد البر: وهذا إسناد مدني صحيح، والعمل المشهور بالمدينة التسليمة الواحدة . وهو عمل قد توارثه أهل المدينة كآبى عن كآبر، ومثله يصح فيه الاحتجاج بالعمل في كل بلد؛ لأنه لا يخفى لوقوعه في كل يوم مرارا . وكذلك العمل بالكوفة وغيرها مستفيض عندهم بالتسليمتين ومتوارث عندهم أيضا . وكل ما جرى هذا المجرى فهو اختلاف في المباح كالأذان، وكذلك لا يروى عن عالم الجحاز ولا بالعراق ولا بالشام ولا بمصر إنكار التسليمة الواحدة ولا إنكار التسليمتين بل ذلك عندهم معروف، وحديث التسليمة الواحدة رواه سعد بن أبي وقاص وعائشة وأنس؛ إلا أنها معلولة لا يصححها أهل العلم بالحديث .

الرابعة والثلاثون - روى الدارقطني عن ابن مسعود أنه قال: من السنة أن يخفى التشهد . وأختر مالك تشهد عمر بن الخطاب رضى الله عنه وهو: التحيات لله الزكيات لله الطيبات الصلوات لله، السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته، السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين، أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله . وأختر الشافعي وأصحابه والليث بن سعد تشهد ابن عباس؛ قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا التشهد كما يعلمنا السورة من القرآن، فكان يقول: "التحيات المباركات الصلوات الطيبات

الله، السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته، السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين، أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله ^(١) . وأختار الشورى والكوفيين وأكثر أهل الحديث تشهد ابن مسعود الذي رواه مسلم أيضاً قال : تخمنا نقول في الصلاة خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم : السلام على الله ، السلام على فلان ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم : ^(٢) « إن الله هو السلام فإذا قعد أحدكم في الصلاة فليقل التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين — فإذا قالها أصابت كل عبد [لله] صالح في السماء والأرض — أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ثم يتخير من المسألة ما شاء » . وبه قال أحمد وإسحاق وداود . وكان أحمد بن خالد بالأندلس يختاره ويميل إليه . وروى عن أبي موسى الأشعري مرفوعاً وموقوفاً نحو تشهد ابن مسعود . وهذا كله اختلاف في مباح ليس شيء منه على الوجوب ، والمحمد لله وحده . فهذه جملة من أحكام الإمام والمأموم تضمنها قوله جل وعز : « وَأَرْكَمُوا مَعَ الْزَّائِكِينَ » . وسيأتى القول في القيام في الصلاة عند قوله تعالى : « وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ ^(٣) » . ويأتى هناك حكم الإمام المريض وغيره من أحكام الصلاة . ويأتى في « آل عمران ^(٤) » حكم صلاة المريض غير الإمام . ويأتى في « النساء ^(٥) » في صلاة الخوف حكم المفترض خلف المتطفل ، ويأتى في سورة « مريم ^(٦) » حكم الإمام يوصل أرفع من المأموم ، إلى غير ذلك من الأوقات والأذان والمساجد ؛ وهذا كله بيان لقوله تعالى : « وَأَقِمُوا الصَّلَاةَ » . وقد تقدم في أول السورة جملة من أحكامها، والمحمد لله على ذلك .

قوله تعالى : أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ نَسْلُونَ
الْكِتَابَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿١٤﴾
فيه تسع مسائل :

(١) الزيادة عن مسلم - (٢) راجع ج ٣ ص ٢١٣ (٣) راجع ج ١ ص ٣١١

(٤) راجع ج ٥ ص ٣٥١ (٥) راجع ج ١١ ص ٨٥

الأول - قوله تعالى : (**أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ**) هذا آستفهام معناه التوبيخ ، والمراد في قول أهل التأويل علماء اليهود . قال ابن عباس : كان يهود المدينة يقول الرجل منهم لصهره ولذي قرابته ولن بينه وبينه رضاع من المسلمين : أثبت على الذي أنت عليه وما يأمرك به هذا الرجل - يريدون محمدا صلى الله عليه وسلم - فإن أمره حق ؛ فكانوا يأمرون الناس بذلك ولا يفعلونه . وعن ابن عباس أيضا : كان الأحبار يأمرون مقلديهم وأتباعهم باتباع التوراة ، وكانوا يخالفونها في مجدهم صفة محمدا صلى الله عليه وسلم . وقال ابن جريج : كان الأحبار يحضون على طاعة الله وكانوا هم يواقعون المعاصي . وقالت فرقة : كانوا يحضون على الصدقة ويحلون . والمعنى متقارب . وقال بعض أهل الإشارات : المعنى أنطالبون الناس بمقتضى المعاني وأتم تخالفون عن ظواهر رسومها ! .

الثانية - في شدة عذاب من هذه صفته ، روى حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ليلة أُسرى بي مررت على ناس تُقرض شفاههم بمقاريض من نار ، فقلت يا جبريل من هؤلاء ؟ قال هؤلاء الخطباء من أهل الدنيا يأمرون الناس بالبر وينسون أنفسهم وهم يتلون الكتاب أفلا يعقلون " . وروى أبو أمامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن الذين يأمرون الناس بالبر وينسون أنفسهم يجوزون قُصَبهم في نار جهنم فيقال لهم من أتم ؟ فيقولون نحن الذين كنا نأمر الناس بالخير وننسى أنفسنا " .

قلت : وهذا الحديث وإن كان فيه لين ؛ لأن في سنده الخصب بن محمد كان الإمام أحمد يستضعفه ، وكذلك ابن معين يرويه عن أبي غالب عن أبي أمامة صدق بن عجلان الباهلي ، وأبو غالب هو - فيما حكى يحيى بن معين - حرّور القرشي مولى خالد بن عبد الله ابن أسيد . وقيل : مولى باهلة . وقيل : مولى عبد الرحمن الحضرمي ، كان يختلف إلى

(١) كذا في مسند الإمام أحمد بن حنبل (ج ٣ ص ١٢٠) وتفسير النخعي الرازي (ج ١ ص ٤٩٦) .

وفي الأصول : « من أتمك » . (٢) سياق معنى « القصب » .

الشام في تجارته . قال يحيى بن معين : هو صالح الحديث ، فقد رواه مسلم في صحيحه بمعناه عن أسامة بن زيد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « يؤتى بالرجل يوم القيامة فيلقى في النار فتندلق أفتاب بطنه فيدور بها كما يدور الحمار [بالرحى^(١)] فيجتمع إليه أهل النار فيقولون يا فلان ما لك ألم [تكن^(٢)] تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر فيقول بلى قد كنت آمر بالمعروف ولا آتية وأنهى عن المنكر وآتية » .

القُصْب (بضم القاف) : المِئى ، وجمعه أقصاب . والأفتاب : الأمعاء ، واحدها قتب . ومعنى « فتندلق » : فتخرج بسرعة . وروينا « فتفتلق » .

قلت : فقد دلّ الحديث الصحيح والفاظ الآية على أن عقوبة من كان عالمًا بالمعروف وبالمنكر وبوجوب القيام بوظيفة كل واحد منهما أشد من لم يعلمه ؛ وإنما ذلك لأنه كالمستمين بحرمات الله تعالى « ومستخف بأحكامه ، وهو ممن لا ينفع بعلمه ؛ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أشد الناس عذاباً يوم القيامة عالم لم ينفعه الله بعلمه » . أخرجه ابن ماجه في سننه .

الثالثة — اعلم وفقك الله تعالى أن التوبيخ في الآية بسبب ترك فعل البر لا بسبب الأمر بالبر ، ولهذا ذم الله تعالى في كتابه قوما كانوا يأمرون بأعمال البر ولا يعملون بها ، ويحتم بهم توبيخاً يُشَلَّى على طول الدهر إلى يوم القيامة فقال : « أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ » الآية . وقال منصور الفقيه فأحسن :

إِن قَوْمًا يَأْمُرُونَ ■ بِالَّذِي لَا يَفْعَلُونَ

لِحَايِنٍ وَإِنْ هُمْ ■ لَمْ يَكُونُوا يَصْرَعُونَ

وقال أبو العتاهية :

وصفّت التقي حتى كأنك ذو تقي ■ وريح الخطايا من ثيابك تسطع

وقال أبو الأسود الدؤلي :

لَا تَنْسَ عَنْ خُلُقٍ وَتَأْتِي مِثْلَهُ ■ عَارُ طَبِكَ إِذَا فَعَلْتَ عَظِيمُ
وَأَبْدًا بِنَفْسِكَ فَأَنْهَاهَا عَنْ غِيَاهَا ■ فَإِنْ أَتَيْتَ عَنْهُ فَأَنْتَ حَكِيمُ
فَهَذَا يُقْبَلُ إِنْ وَعَظْتَ وَيُقْتَدَى ■ بِالْقَوْلِ مِنْكَ وَبِنَفْعِ التَّعْلِيمِ

وقال أبو عمرو بن مطر : حضرت مجلس أبي عثمان الحيري الزاهد فخرج وقعد على موضعه الذي كان يقعد عليه للتذكير ، فسكت حتى طال سكوته فناداه رجل كان يعرف بأبي العباس : ترى أن تقول في سكوتك شيئا ؟ فأنشأ يقول :

وغير نقي بامر الناس بالثبتي * طبيبٌ يداوى والطبيبُ مريضُ

قال : فأرتفعت الأصوات بالبكاء والضجيج .

الرابعة - قال إبراهيم النخعي : إني لأكره القصص لثلاث آيات ، قوله تعالى : « أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ » الآية ، وقوله : « لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ » ^(١) وقوله : « وَمَا أُرِيدُ أَنْ أُخَالِفَكُمْ إِلَى مَا أَنْتُمْ عَنْهُ » ^(٢) وقال سلم بن عمرو :

مَا أَقْبَحَ التَّرْهِيدَ مِنْ وَاعِظٍ ■ يُرْهَدُ النَّاسَ وَلَا يَزْهَدُ
لَوْ كَانَ فِي تَرْهِيدِهِ صَادِقًا ■ أَخْصَى وَأَمْسَى بَيْتُهُ الْمَسْجِدُ
إِنْ رَفَضَ الدُّنْيَا فَمَا بِاللَّهِ ■ يَسْتَمْنَعُ النَّاسَ وَيَسْتَرْفِدُ
وَالزُّزُقُ مَقْسُومٌ عَلَى مَنْ تَرَى ■ يَسْأَلُهُ الْأَبْيَضُ وَالْأَسْوَدُ ^(٣)

وقال الحسن لمطرف بن عبد الله : عِظْ أَصْحَابَكَ فقال إني أخاف أن أقول ما لا أفعل ، قال : يرحمك الله ! وأينا يفعل ما يقول ! ويؤدّ الشيطان أنه قد ظفر بهذا ، فلم يأمر أحد بمعروف ولم ينه عن منكر . وقال مالك عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن سمعت سعيد بن جبير يقول : لو كان المرء لا يأمر بالمعروف ولا ينهى عن المنكر حتى لا يكون فيه شيء . ما أمر

(١) راجع ج ١٨ ص ٧٧ (٢) راجع ج ٩ ص ٨٩ (٣) كذا في الأصول . والصحيح أن

الآيات للجهار ، وهو ابن أخت سلم بن عمرو الخامس . راجع الأغاني (ج ٤ ص ٧٦) طبع دار الكتب المصرية .

(٤) كذا في الأغاني . وفي الأصول : « يسئله » .

أحد بمعروف ولا نهي عن منكر . قال مالك : وصدق ، من ذا الذي ليس فيه شيء ! .
الخامسة - قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَاعْمَلُوا الصَّالِحَاتِ وَاتَّقُوا اللَّهَ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ .
والبر : ولد الثعلب . والبر : سوق الغنم ؛ ومنه قولهم : « لا يعرف هراً من بر » أي لا يعرف
دعاه الغنم من سوقها . فهو مشترك ؛ وقال الشاعر :

لَا هُمْ رَبُّ إِنْ بَكَرَا دُونَكَ • يَسْبُرُكَ النَّاسُ وَيَفْجُرُونَكَ

أراد بقوله « يبرك الناس » : أي يطيعونك . ويقال : إن البر الفؤاد في قوله :

أَكُونُ مَكَانَ الْبَرِّ مِنْهُ وَدُونَهُ • وَأَجْعَلُ مَالِي دُونَهُ وَأَوَائِرُهُ

والبر (بضم الباء) معروف ، و (بفتحها) الإجلال والتعظيم ، ومنه ولد بر وباز ؛ أي يُعظم
والديه ويكرمهما .

السادسة - قوله تعالى : ﴿ وَتَنَسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ ﴾ أي تتركون . والنسيان (بكسر النون)

يكون بمعنى الترك ؛ وهو المراد هنا ، وفي قوله تعالى : « نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ » ، وقوله : « فَلَمَّا
نَسُوا مَاذُكَّرُوا بِهِ » ، وقوله : « وَلَا تَنَسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ » . ويكون خلاف الذكر

والحفظ ؛ ومنه الحديث : « نَسِيَ آدَمُ فَلَنَسِيَ ذَرْبَهُ » . وسيأتي . يقال : رجل نسيان

(بفتح النون) : كثير النسيان للشيء . وقد نسيبت الشيء نسياناً ، ولا تقل نسياناً (بالتحريك) ؛

لأن النسيان إنما هو تشبيه نسا العرق . وأنفس : جمع نفس ، جمع قلة . والنفس : الروح ؛

يقال : خرجت نفسي ، قال أبو نعرash :

نَجَا سَالِمٌ وَالنَّفْسُ مِنْهُ يَشْدِقُهُ • وَلَمْ يَنْجِ إِلَّا جَفْنَ سَيْفٍ وَمِزْرًا

أي ينجي سيف ومزدر . ومن الدليل على أن النفس الروح قوله تعالى : « اللَّهُ يَتَوَفَّى

الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا » يريد الأرواح ؛ في قول جماعة من أهل التأويل على ما يأتي . وذلك

(١) في نسخة : « طيه » . (٢) كذا في البحر المحيط لأبي حيان . وفي الأصول : « بكوا » بالواو .
وفي تفسير الشوكاني : « إن يكونوا » . (٣) كذا في الأصول واللسان مادة « برر » . وفي شرح القاموس :

• يكون مكان البرمي ودونه •

(٤) راجع ج ٨ ص ١٩٩ (٥) راجع ج ٦ ص ٤٢٦ (٦) راجع ج ٣ ص ٢٠٨

(٧) راجع ج ١٥ ص ٢٦٠

يَن في قول بلال للنبي صَلَّى الله عليه وسلم في حديث ابن شهاب : أَخَذَ بِنَفْسِي يَا رَسُولَ اللَّهِ الَّذِي أَخَذَ بِنَفْسِكَ . وقوله عليه السلام في حديث زيد بن أسلم : «إِنَّ اللَّهَ قَبَضَ أَرْوَاحَنَا وَلَوْ شَاءَ لَرَدَّهَا إِلَيْنَا فِي حِينٍ غَيْرِ هَذَا» . رواها مالك ، وهو أَوْلَى ما يقال به . والنفس أيضا ^(١) الدم ؛ يقال : سالت نفسه ؛ قال الشاعر :

تَسِيلُ عَلَى حَدِّ السَّيُوفِ نَفُوسُنَا ■ وليست على غير الطُّبَاتِ تَسِيلُ ^(٢)

وقال إبراهيم التَّخَمِي : ما ليس له نَفْسٌ سائلةٌ فَإِنَّهُ لَا يَجْبِسُ الْمَاءُ إِذَا مَاتَ فِيهِ . والنفس أيضا الجسد ؛ قال الشاعر ^(٣) :

تُبْتُ أَنَّ بَنِي مُحَيِّمٍ أَدْخَلُوا ■ أَيْبَاتَهُمْ تَامُورَ نَفْسِ الْمُنْذِرِ
والتامور أيضا : الدم .

السابعة — قوله تعالى : (وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ) تو بئح عظيم لمن فهم . «وَتَتْلُونَ» : تَقْرَءُونَ . «الكتاب» : التوراة . وكذا مَنْ فعل فعلهم كان مثلهم . وأصل التلاوة الاتِّباع ، ولذلك أَسْتَمْعِلُ في القراءة ؛ لأنه يتبع بعض الكلام ببعض في حروفه حتى يَأْتِيَ على نَسَقِهِ ؛ يقال : تلوته إذا تبعته تُلُوءًا ، وتلوْتُ القرآن تِلَاوَةً . وتلوْتُ الرجل تُلُوءًا إِذَا خَذَلْتَهُ . والتَّلِيَّةُ والتَّلَاوَةُ (بضم التاء) : البقية ؛ يقال : تَلَيْتُ لِي مِنْ حَقِّي تَلَاوَةً وَتَلِيَّةً ؛ أَيْ بَقِيَّةً . وَأَتَلَيْتُ : أَبَقَيْتُ . وَتَلَيْتُ حَقِّي إِذَا تَبَعْتَهُ حَتَّى تَسْتَوْفِيهِ . قال أبو زيد : تَلَّى الرَّجُلُ إِذَا كَانَ بِأَخْرَاقِهِ .

الثامنة — قوله تعالى : (أَفَلَا تَعْقِلُونَ) أَيْ أَفَلَا تَمْنَعُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ مَوَاقِعَةِ هَذِهِ الْحَالِ الْمُرِيدَةِ لَكُمْ . والعقل : المنع ؛ ومنه عَقَالُ البعير ، لأنه يمنع عن الحركة . ومنه العقل للذئبة ؛ لأنه يمنع ولِيَّ المقتول عن قتل الجاني . ومنه أعْقَالُ البطن واللسان . ومنه يقال للحصن : مَعْقِل . والعقل : نقيض الجهل . والعقل : ثوب أحمر تَحْضَهُ نِسَاءُ الْعَرَبِ تُغْنِي بِهِ الْهُوَادِجَ ؛ قَالَ طَلْقَمَةُ :

عَقْلًا وَرَقًّا تَكَادُ الطَّيْرِ تَخْطِفُهُ ■ كَأَنَّهُ مِنْ دَمِ الْأَجْوَافِ مَدْمُومٌ

(١) هو السموم . (٢) في اللسان : «حد الطُّبَاتِ» . (٣) هو أوس بن جهم ؛ يحضض عمرو بن هند على بني حنيفة وهم قتل أبيه المنذر بن ماء السماء . أَيْ حَلَّوْا دَمَهُ إِلَى أَيْبَاتِهِمْ . (عن اللسان) .

المدموم (بالدال المهملة) : الأحمر، وهو المراد هنا . والمدموم : المثلث شحاً من البعير وغيره .
ويقال : هما ضربان من البرود . قال ابن فارس : والعقل من شبات الثياب ما كان نقشه
طولاً؛ وما كان نقشه مستديراً فهو الرِّقْم . وقال الزجاج : العاقل من عمل بما أوجب الله
عليه، فمن لم يعمل فهو جاهل .

التاسعة — أتنقأ أهل الحق على أن العقل كائن بوجود ليس بقديم ولا معدوم؛
لأنه لو كان معدوماً لما اختلف بالانصاف به بعض الذوات دون بعض ؛ وإذا ثبت
وجوده فيستحيل القول بقدمه . إذ الدليل قد قام على أن لا قديم إلا الله تعالى، على ما يأتي
بيانه في هذه السورة وغيرها، إن شاء الله تعالى .

وقد صارت الفلاسفة إلى أن العقل قديم . ثم منهم من صار إلى أنه جوهر لطيف
في البدن ينبت شعاعه منه بمنزلة السراج في البيت، يفصل به بين حقائق المعلومات . ومنهم
من قال : إنه جوهر بسيط . أى غير مركب . ثم اختلفوا في محله ؛ فقالت طائفة منهم :
محله الدماغ ؛ لأن الدماغ محل الحس . وقالت طائفة أخرى : محله القلب ؛ لأن القلب
معدن الحياة ومادة الحواس . وهذا القول في العقل بأنه جوهر فاسد . من حيث إن
الجواهر متعائلة؛ فلو كان جوهر عقلاً لكان كل جوهر عقلاً . وقيل : إن العقل هو
المدرَك للأشياء على ما هي عليه من حقائق المعاني . وهذا القول وإن كان أقرب مما قبله
فيمعد عن الصواب من جهة أن الإدراك من صفات الحى ، والعقل عَرَض يستحيل
ذلك منه كما يستحيل أن يكون ملتذاً ومشتهياً . وقال الشيخ أبو الحسن الأشعري والأستاذ
أبو إسحاق الأسفرائين وغيرهما من المحققين : العقل هو العلم . بدليل أنه لا يقال : عقلت
وما علمت ، أو علمت وما عقلت . وقال القاضي أبو بكر : العقل علوم ضرورية بوجوب
الواجبات وجواز الجائزات واستحالة المستحيلات . وهو اختيار أبي المعالي في الإرشاد .
وأختر في البرهان أنه صفة يتأق بها دَرَك العلوم . وأعرض على مذهب القاضي وأستدل
على فساد مذهبه . وحكى في البرهان عن المحاسب أنه قال : العقل غريزة . وحكى الأستاذ

أبو بكر عن الشافعي وأبي عبد الله بن مجاهد أنهما قالَا : العقل آلة التمييز . وحكى عن أبي العباس القلانسي أنه قال : العقل قوة التمييز . وحكى عن المحاسبي أنه قال : العقل أنوار وبصائر . ثم رتب هذه الأقوال وحملها على محامل فقال : والأولى ألا يصح هذا النقل عن الشافعي ولا عن ابن مجاهد ، فإن الآلة إنما تستعمل في الآلة المثبتة ^(١) واستعملها في الأعراض مجاز . وكذلك قول من قال : إنه قوة ، فإنه لا يعقل من القوة إلا القدرة ؛ والقلاسي أطلق ما أطلقه توسعاً في العبارات ، وكذلك المحاسبي . والعقل ليس بصورة ولا نور ، ولكن تستفاد به الأنوار والبصائر . وسيأتي في هذه السورة بيان فائدته في آية التوحيد إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : **وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ** ﴿٤٥﴾
فيه ثمان مسائل :

الأولى - قوله تعالى : **(وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ)** الصبر : الحبس في اللغة . وقيل فلان صبراً ؛ أى أُنيسك وحُيس حتى أُلُف . وصبرتُ نفسي على الشيء : حبستها . والمصبورة التي نُهِى عنها في الحديث هي المحبوسة على الموت ، وهي المُجْتَمَةِ . وقال عنترة :
فَصَبَرْتُ عَارِفَةً لَدَيْكَ حُرَّةً ■ تَرَسُّوْا إِذَا نَفْسُ الْجَبَانِ تَطْلُعُ

الثانية - أمر تعالى بالصبر على الطاعة وعن المخالفة في كتابه فقال : **« وَاصْبِرُوا »** . يقال : فلان صابر عن المعاصي ، وإذا صبر عن المعاصي فقد صبر على الطاعة ؛ هذا أصح ما قيل . قال النحاس : ولا يقال لمن صبر على المصيبة : صابر ؛ إنما يقال : صابر على كذا . فإذا قلت : صابر مطلقاً فهو على ما ذكرنا . قال الله تعالى : **« إِنَّمَا يُؤَيِّتُ الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ »** ^(٢) .

الثالثة - قوله تعالى : **(وَالصَّلَاةِ)** خص الصلاة بالذكر من بين سائر العبادات تنوياً بذكرها . وكان عليه السلام إذا حزبه أمر ^(٣) فزَع إلى الصلاة ؛ ومنه ما روى أن عبد الله

(١) في بعض نسخ الأصل : « في الآلة المبنية » . (٢) راجع ج ٢ ص ١٩١ .

(٣) راجع ج ١٥ ص ٢٤١ . (٤) حزبه : أى نزل به مُهْمٌ أو أمابه غم .

ابن عباس يُعَيِّ له أخوه قُتْم — وقيل بِلْت له — وهو في سفر فاسترجع وقال : عَوْرَة سترها الله ، ومؤنة كفهاها الله ، وأجرُ ساقه الله . ثم نُحِّي عن الطريق وصَلَّى ، ثم أنصرف إلى راحلته وهو يقرأ : « وَأَسْتَمِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ » . فالصلاة على هذا التأويل هي الشرعية . وقال قوم : هي الدعاء على حُرْفِها في اللغة ؛ فتكون الآية على هذا التأويل مشبهة لقوله تعالى : « إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ » ؛ لأن الثبات هو الصبر ، والذكر هو الدعاء . وقول ثالث ، قال مجاهد : الصبر في هذه الآية الصوم ؛ ومنه قيل لرمضان : شهر الصبر ، بخلاف الصوم والصلاة على هذا القول في الآية متناسباً في أن الصيام يمنع من الشهوات ويزهّد في الدنيا ، والصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ، وتُخَشَع ويُقرأ فيها القرآن الذي يذكر الآخرة . والله أعلم .

الرابعة — الصبر على الأذى والطاعات من باب جهاد النفس وقمعها عن شهواتها ومنعها من تطاولها ، وهو من أخلاق الأنبياء والصالحين . قال يحيى بن اليمان : الصبر ألا تَنُحِّي حالة سوى ما رزقك الله ، والرضا بما قضى الله من أمر دنياك وآخرتك . وقال الشعبي : قال علي رضي الله عنه : الصبر من الإيمان بمنزلة الرأس من الجسد . قال الطبري : وصدق علي رضي الله عنه ؛ وذلك أن الإيمان معرفة بالقلب وإقرار باللسان وعمل بالحوارج ؛ فمن لم يصبر على العمل بمجوارحه لم يستحق الإيمان بالإطلاق . فالصبر على العمل بالشرائع نظير الرأس من الجسد للإنسان الذي لا تمام له إلا به .

الخامسة — وصف الله تعالى جزاء الأعمال وجعل لها نهاية وحدّاً فقال : « مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا ^(١) » . وجعل جزاء الصدقة في سبيل الله فوق هذا فقال : « مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ ^(٢) » الآية . وجعل أجر الصابرين بغير حساب ، ومدح أهلها فقال : « إِنَّمَا يُؤِثَّرُ ^(٣) بِالصَّابِرِينَ أَجْرُهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ » . وقال : « وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ » . وقد قيل : إن المراد بالصابرين في قوله : « إِنَّمَا يُؤِثَّرُ ^(٣) بِالصَّابِرِينَ » أي الصامعون ؛ لقوله تعالى في صحيح السنة عن النبي صلى الله عليه وسلم : « الصيام لي وأنا أنجز به ^(٤) » فلم يذكر ثواباً مقدراً كما لم يذكره في الصبر . والله أعلم .

السادسة — من فَضَّل الصَّبْرَ وَصَفَ الله تعالى نفسه به؛ كما في حديث أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «ليس أحد أو ليس شيء أصْبَرَ على أذى سمعه من الله تعالى إنهم لَيَدْعُونَ له ولدا وإنه ليعافيهن ويرزقهن» . أخرجه البخارى . قال علماؤنا : وَصَفَ الله تعالى بالصبر إنما هو بمعنى الحلم ، ومعنى وصفه تعالى بالحلم هو تأخير العقوبة عن المستحقين لها ، ووصفه تعالى بالصبر لم يرد في التنزيل وإنما ورد في حديث أبي موسى ، وتأوله أهل السنة على تأويل الحلم ؛ قاله ابن قُورَك وغيره . وجاء في أسماؤه «الصبور» للبالغة في الحلم عن عصاه .

السابعة — قوله تعالى: (وَإِنِّهَا لَكَبِيرَةٌ) اختلف المتأولون في عود الضمير من قوله: «وإنها» ؛ ف قيل : على الصلاة وحدها خاصة ؛ لأنها تكبر على النفوس مالا يكبر الصوم . والصبر هنا : الصوم . فالصلاة فيها يحجب النفوس ، والصوم إنما فيه منع الشهوة ؛ فليس من مُنِع شهوة واحدة أو شهيوتين كمن مُنِع جميع الشهوات . فالصائم إنما منع شهوة النساء والطعام والشراب ، ثم ينسبط في سائر الشهوات من الكلام والمشي والنظر إلى غير ذلك من ملاقاته الخلق ؛ فينسى تلك الأشياء عما مُنِع . والمصلى يتمتع من جميع ذلك ؛ فجوارحه كلها مقيدة بالصلاة عن جميع الشهوات . وإذا كان ذلك كانت الصلاة أصعب على النفس ومكابدتها أشد ، فلذلك قال : «وإنها لكبيرة» . وقيل : عليهما ؛ ولكنه كفى عن الأغلب وهو الصلاة ؛ كقوله : «وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ» ^(١) وقوله : «وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا آنَفُوا إِلَيْهَا» ^(٢) . فرد الكفاية إلى الفضة ؛ لأنها الأقلب والأعم ، وإلى التجارة ؛ لأنها الأفضل والأهم . وقيل : إن الصبر لما كان داخلا في الصلاة أعاد عليها ؛ كما قال : «وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ» ^(٣) . ولم يقل : يرضوهما ؛ لأن رضا الرسول داخل في رضا الله جل وعز ؛ ومنه قول الشاعر ^(٤) :

إِنَّ شَرَّ الشَّبَابِ وَالشَّعْرَ الْأَسَدَ ■ يود ما لم يُعاصَ كان جنونا

(٢) راجع ج ١٨ ص ١٠٩

(١) راجع ج ٨ ص ١٢٣ - ١٢٧

(٤) هو حسان بن ثابت .

(٣) راجع ج ٨ ص ١٩٣

ولم يقل يعاصيا ، ردّ إلى الشباب لأن الشعر داخل فيه . وقيل : ردّ الكفاية إلى كل واحد منهما لكن حذف اختصارا ، قال الله تعالى : « وَجَعَلْنَا آيَنَ مَرْيَمَ وَآمَةَ آيَةً » ولم يقل آيتين ؛ ومنه قول الشاعر ^(٢) :

فمن بك أمتى بالمدينة رحله • فلأى وقبار بها لغريب

وقال آخر ^(٣) :

لكلّ همّ من الموم سعة • والصبيح والمسيّ لافلاح ممّة

أراد : لغريبان ، لافلاح معهما . وقيل : على العبادة التي يتضمّنها بالمعنى ذكر الصبر والصلاة . وقيل : على المصدر ، وهي الاستعانة التي يقتضيا قوله : « وأستعينوا » . وقيل : على إجابة عهد عليه السلام ، لأن الصبر والصلاة مما كان يدعو إليه . وقيل : على الكعبة ؛ لأن الأمر بالصلاة إنما هو إليها . « وكيرة » معناه ثقيلة شاقة ، خبر « إن » . ويجوز في غير القرآن : وإنه لكيرة . « إلا على الخاشعين » فإنها خفيفة عليهم . قال أرباب المعاني : إلا على من أيّد في الأزل بمخصائص الاجتناء والهدى .

الثامنة — قوله تعالى : ﴿ عَلَى الْخَاشِعِينَ ﴾ الخاشعون جمع خاشع وهو المتواضع . والخشوع : هيئة في النفس يظهر منها في الجوارح سكون وتواضع . وقال قتادة : الخشوع في القلب ، وهو الخوف وغيض البصر في الصلاة . قال الزجاج : الخاشع الذي يرى أثر الذل والخشوع عليه ؛ تكتسوع الدار بعد الإفواء . هذا هو الأصل . قال النابغة :

رَمَادُ كُكُلِ الْعَيْنِ لَا يَأْتِيَنَّهُ • وَتَوَى يَكْنُزُ الْحَوْضِ أَتْلُمُ خَاشِعُ

ومكان خاشع لا يهتدى له . وَخَشَعَتِ الأصوات أى سكنت . وَخَشَعَتِ تَرَائِشُ صدره إذا ألقي بُصَاقًا لَرَجًا . وَخَشَعَ بصره إذا غَضَّه . والخُشْعَةُ : قطعة من الأرض رخوة ؛ وفي الحديث : « كانت خُشْعَةٌ على الماء ثم دُحِيت بعداً » ^(٤) . وبلدة خاشعة : مغبرة لا مقل

(١) راجع ج ١٢ ص ١٢٦ (٢) هزبان البرجمي « كافي اللسان مادة (قير) والكامل للبرد (ج ١)

(٣) طبع أوربا . (٤) هو الأصم بن قريع السدي ؛ من اللسان مادة (مسا) .

(٤) الذي في نهاية ابن الأثير مادة (خشع) : « كانت الكعبة خشعة على الماء فدحيت منها الأرض » .

بها . قال سفيان الثوري : سألت الأعمش عن الخشوع فقال : يا ثوري ، أنت تريد أن تكون إماما للناس ولا تعرف الخشوع ! سألت إبراهيم النخعي عن الخشوع ، فقال : أُمِيش ! تريد أن تكون إماما للناس ولا تعرف الخشوع ! ليس الخشوع بأكل الخشن وليس الخشن وتطاول الرأس ! لكن الخشوع أن ترى الشريف والدنيء في الحق سواء ، وتخضع لله في كل فرض أقترض عليك . ونظر عمر بن الخطاب إلى شاب قد نكس رأسه فقال : يا هذا ! ارفع رأسك ، فإن الخشوع لا يزيد على ما في القلب . وقال علي بن أبي طالب : الخشوع في القلب . وأن تلين كفيك لله المسلم ، وآلا تلتفت في صلاتك . وسيأتي هذا المعنى مجودا عند قوله تعالى : « قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ » . فمن أظهر للناس خشوعا فوق ما في قلبه فإنما أظهر نفاقا على نفاق . قال سهل بن عبد الله : لا يكون خاشعا حتى تخضع كل شعرة على جسده ؛ لقول الله تبارك وتعالى : « تَقْشِطُهُمْ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ » .

قلت : هذا هو الخشوع المحمود لأن الخوف إذا سكن القلب أوجب خشوع الظاهر فلا يملك صاحبه دفعه . فتراه مطرقا متدبرا متذلا . وقد كان السلف يجتهدون في ستر ما يظهر من ذلك . وأما المذموم فنكفئه والتباكي ومطاطاة الرأس كما يفعله الجهال ليروا بين البر والإجلال ، وذلك خدع من الشيطان ، وتسويل من نفس الإنسان . روى الحسن أن رجلا تنفس عند عمر بن الخطاب كأنه يتمازج ؛ فذكره عمر ، أو قال لعله . وكان عمر رضى الله عنه إذا تكلم أسمع ، وإذا مشى أسرع ، وإذا ضرب أوجع ، وكان ناسكا صدقا ، وخاشعا حقا . وروى ابن أبي نجيح عن مجاهد قال : الخاشعون هم المؤمنون حقا .

قوله تعالى : الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴿٤٦﴾

قوله تعالى : (الَّذِينَ يَظُنُّونَ) « الذين » في موضع خفض على التعت للخاصين ، ويجوز الرفع على القطع . والظن هنا في قول الجمهور بمعنى اليقين ؛ ومنه قوله تعالى : « إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلَاقٍ حِسَابِيهِ » وقوله : « فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَاقِعُوهَا » . قال دريد بن الصمة :

فقلت لهم ظنوا بالقي مدحج • سرأته في الفارسي المسرد

وقال أبو ذؤاد :

رُبُّ هَمِّ فَوْجِهِ بَغْرِيمٌ • وَغِيُوبُ كَشَفَتِهَا بَظُنُونِ

وقد قيل : إن الظن في الآية يصح أن يكون على بابه ، ويضمر في الكلام بذنوبهم . فكانهم يتوقعون لقاء مذبذبين ، ذكر المهدوي والماوردي . قال ابن عطية : وهذا تعسف . وزعم الفراء أن الظن قد يقع بمعنى الكذب . ولا يعرف ذلك البصريون . وأصل الظن وقاعدته الشك مع ميل إلى أحد معتقديه . وقد يقع موقع اليقين ؛ كما في هذه الآية وغيرها ، لكنه لا يقع فيما قد خرج إلى الحس . لا تقول العرب في رجل مرئي حاضر : أظن هذا إنسانا . وإنما تجد الاستعمال فيما لم يخرج إلى الحس بعد . كهذه الآية والشعر . وكقوله تعالى : « فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَاقِعُوهَا » . وقد يحىء اليقين بمعنى الظن ، وقد تقدم بيانه أول السورة . وتقول : سُئِلَ بِهِ ظَنًّا • وَأَسَاتَ بِهِ الظن . يدخلون الألف إذا جاءوا بالألف واللام . ومعنى « مُلَاقَوْ رَبِّهِمْ » جزاء رَبِّهِمْ . وقيل : جاء على المفاعلة وهو من واحد ، مثل ما فاء الله . « وَأَتَتْهُمْ » بفتح الهززة عطف على الأول ، ويجوز « وإنيهم » بكسرها على القطع . « إِلَيْهِ » أى إلى ربهم ، وقبل إلى جزائه . « رَاجِعُونَ » إقرار بالبعث والجزاء والعرض على الملك الأعلى .

قوله تعالى : يَبْنِيْ اِسْرَءِيْلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ اَلَّتِيْ اَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَاِنِّ

فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْاٰلَمَآئِيْنَ ﴿٤٧﴾

قوله تعالى : « يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ » تقدم . « وَاِنِّ فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْاٰلَمَآئِيْنَ » يريد على عالمي زمانهم ، وأهل كل زمان عالم . وقيل : على كل العالمين بما جعل فيهم من الأنبياء . وهذا خاصة لهم وليست لغيرهم .

قوله تعالى : وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِيْ نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ

مِنْهَا شَفَعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿٤٨﴾

قوله تعالى : (وَأَقْتُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا) أمر معناه الوعيد ؛ وقد مضى الكلام في التقوى . « يومًا » يريد عذابه وهوله ، وهو يوم القيامة . وانتصب على المفعول به « أقتوا » . ويجوز في غير القرآن يوم لا تجزى ، على الإضافة . وفي الكلام حذف بين التحوين فيه اختلاف . قال البصريون : التقدير يوما لا تجزى فيه نفس عن نفس شيئا ، ثم حذف فيه ؛ كما قال :

« وَيَوْمًا شَهِدَنَاهُ سُلَيْمًا وَعَامِرًا »^(٢)

أى شهدنا فيه . وقال الكسائي : هذا خطأ لا يجوز حذف « فيه » ولكن التقدير : وأقتوا يوما لا تجزى فيه نفس ، ثم حذف الماء . وإنما يجوز حذف الماء لأن الظروف عنده لا يجوز حذفها . قال : لا يجوز أن تقول : هذا رجلا قصدت ، ولا رأيت رجلا أرغب ؛ وأنت تريد قصدت إليه وأرغب فيه . قال : ولو جاز ذلك لحاز الذى تكلمت زيد ؛ بمعنى تكلمت فيه زيد . وقال القراء : يجوز أن تحذف الماء وفيه . وحكى المهدوى أن الوجهين جائزان عند سيبويه والأخفش والزجاج .

ومعنى « لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا » : أى لا تؤاخذ نفس بذنب أخرى ولا تدفع عنها شيئا ؛ تقول : جَرَى عَنِّي هَذَا الْأَمْرُ يَجْزِي ؛ كما تقول : قَضَى عَنِّي . وأجترأت بالشيء . أجترأ إذا آكتفت به ؛ قال الشاعر :

فَإِنِ الْغَدْرُ فِي الْأَقْوَامِ عَارٌ • وَأَنْتَ الْحَزْ يَجْزَا بِالْكَرَاعِ

أى يكفى بها . وفي حديث عمر : « إذا أبريت الماء على الماء جَرَى عَنْكَ » . يريد إذا صببت الماء على البول في الأرض بغرى عليه طهر المكان ، ولا حاجة بك إلى غسل ذلك الموضع وتنشيف الماء بمنزلة أو غيرها كما يفعل كثير من الناس . وفي صحيح الحديث عن أبى بردة بن نيار في الأصحية : « لَنْ تَجْزِيَ عَنْ أَحَدٍ بَعْدَكَ » أى لن تغنى . فعنى لا تجزى : لا تقضى ولا تغنى ولا تكفى إن لم يكن عليها شيء ؛ فإن كان فإنها تجزى وتقضى وتغنى .

بغير اختيارها من حسناتها ما عليها من الحقوق ؛ كما في حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " من كانت عنده مظلمة لأخيه من عرضة أو شيء فليستحللها منه اليوم قبل ألا يكون دينار ولا درهم إن كان له عمل صالح أخذ منه بقدر مظلمته وإن لم يكن له حسنات أخذ من سيئات صاحبه فحُمِلَ عليه " . خرجه البخارى . ومثله حديثه الآخر في المُفْلِس ، وقد ذكرناه في النذكرة خرجه مسلم . وقرئ « مجزئ » بضم التاء والمهمز . ويقال : جَزَى وأجزى بمعنى واحد . وقد فرق بينهما قوم فقالوا : جَزَى بمعنى قضى وكافأ . وأجزى بمعنى أغنى وكفى . أجزانى الشيء يجزئنى أى كفاينى ؛ قال الشاعر :

وأجزأت أمر العالمين ولم يكن * ليجزئ إلا كامل وأبْنُ كامل

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ ﴾ الشفاعة مأخوذة من الشفع وهما الأئتمان ؛ تقول : كان ورّاً فشَفَعْتُهُ شَفْعاً ، والشَّفْعَةُ منه ؛ لأنك تضم ملك شريكك إلى ملكك . والشفيع : صاحب الشَّفْعَةِ وصاحب الشفاعة . وناقة شافع : إذا اجتمع لها حمل وولد يتبعها ؛ تقول منه : شَفَعَتِ الناقة شَفْعاً . وناقة شَفُوع وهى التى تجمع بين محبّين فى حَبْلة واحدة . وأستشفعته إلى فلان : سألته أن يشفع لى إليه . وتشَفَعْتُ إليه فى فلان فشَفَعْنى فيه ؛ فالشفاعة إذا ضم غيرك إلى جاهك ووسيلتك ؛ فهى على التحقيق إظهار لمنزلة الشفيع عند المشفّع وإبصال منفعته للشفوع .

الرابعة - مذهب أهل الحق أن الشفاعة حق ۖ وأنكروها المعتزلة وخلدوا المؤمنين من المذنبين الذين دخلوا النار فى العذاب . والأخبار متظاهرة بأن من كان من العصاة المذنبين الموحدين من أمم النبيين هم الذين تسالم شفاعة الشافعين من الملائكة والنبيين والشهداء والصالحين . وقد تمسك القاضى عليهم فى الردّ بشيئين : أحدهما - الأخبار الكثيرة التى تواترت فى المعنى . والثانى : الإجماع من السلف على تلقى هذه الأخبار بالقبول ؛ ولم يبدُ من

(١) راجع صحيح مسلم ، باب تحريم الظلم (ج ٢ ص ٢٨٢) طبع بولاق .

(٢) يلاحظ أن جميع نسخ الأصل التى بأيدينا لم تذكر المسألة الأولى والثانية فى هذه الآية .

أحد منهم في عصر من الأعصار نكير . فظهر رروايتها وإطباقهم على محنتها وقبولهم لها دليل قاطع على صحة عقيدة أهل الحق وفساد دين المعتزلة .

فإن قالوا : قد وردت نصوص من الكتاب بما يوجب رد هذه الأخبار ، مثل قوله : « مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَيْمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ » . قالوا : وأصحاب الكفار ظالمون . وقال : « مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزِئُهُ ^(١) » ، « وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ » . قلنا : ليست هذه الآيات عامة في كل ظالم ، والعموم لا صيغة له ؛ فلا تتم هذه الآيات كل من يعمل سوءا وكل نفس ، وإنما المراد بها الكافرون دون المؤمنين بدليل الأخبار الواردة في ذلك . وأيضا فإن الله تعالى أثبت شفاعة لأقوام ونفاها عن أقوام ؛ فقال في صفة الكافرين : « قَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ » وقال : « وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ^(٢) أَرْتَضَى » وقال : « وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ ^(٣) أَذِنَ لَهُ » . فاعلمنا بهذه الجملة أن الشفاعة إنما تنفع المؤمنين دون الكافرين . وقد أجمع المفسرون على أن المراد بقوله تعالى : « وَأَتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ » النفس الكافرة لا كل نفس . ونحن وإن قلنا بعموم العذاب لكل ظالم عاص فلا نقول : إنهم مخلدون فيها بدليل الأخبار التي روينها ، وبدليل قوله : « وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ » ، وقوله : « إِنَّهُ لَا يَبَاسُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمَ الْكَافِرُونَ » .

فإن قالوا : فقد قال تعالى « وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ أَرْتَضَى » والفاسق غير مُرْتَضَى . قلنا : لم يقل لمن لا يرضى ، وإنما قال : « لِمَنْ أَرْتَضَى » ومن أَرْضَاهُ الله للشفاعة هم الموحدون ؛ بدليل قوله : « لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا » . وقيل للنبي صلى الله عليه وسلم : ما عهد الله مع خلقه ؟ قال : « أن يؤمنوا ولا يشركوا به شيئا » . وقال المفسرون : إلا من قال لا إله إلا الله .

فإن قالوا : المرتضى هو النائب الذي اتخذ عند الله عهدا بالإجابة إليه ، بدليل أن الملائكة استغفروا لهم ، وقال : « فَأَغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ » . وكذلك شفاعة الأنبياء عليهم السلام إنما هي لأهل التوبة دون أهل الكفار . قلنا : عندكم يجب على الله تعالى قبول التوبة ،

(١) راجع ج ٥ ص ٣٩٦ (٢) راجع ج ١٩ ص ٨٦ (٣) راجع ج ١١ ص ٢٨١

(٤) راجع ج ١٤ ص ٢٩٥ (٥) راجع ج ٥ ص ٢٤٥ (٦) راجع ج ١١ ص ١٥٣

فإذا قبل الله توبة المذنب فلا يحتاج إلى الشفاعة ولا إلى الاستغفار . وأجمع أهل التفسير على أن المراد بقوله : « فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا » أى من الشرك « وَأَتَّبِعُوا سَبِيلَكَ » أى سبيل المؤمنين . سألوا الله تعالى أن يفرلهم ما دون الشرك من ذنوبهم « كما قال تعالى : « وَبَغْفِرْ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاءُ » .

فإن قالوا : جميع الأمة يرغبون في شفاعته النبي صلى الله عليه وسلم ، فلو كانت لأهل الكبار خاصة بطل سؤالهم .

قلنا : إنما يطلب كل مسلم شفاعته الرسول ويرغب إلى الله في أن تناله ؛ لاعتقاده أنه غير سالم من الذنوب ولا قائم لله سبحانه بكل ما أقترض عليه ؛ بل كل واحد معترف على نفسه بالنقص فهو لذلك يخاف العقاب ويرجو النجاة ؛ وقال صلى الله عليه وسلم : " لا ينجو أحد إلا برحمة الله تعالى - فقيل : ولا أنت يا رسول الله ؟ - فقال : ولا أنا إلا أن يتغمدني الله برحمته " .

الخامسة - قوله تعالى : « وَلَا يُقْبَلُ » قرأ ابن كثير وأبو عمرو « تُقْبَلُ » بالتاء ؛ لأن الشفاعة مؤنثة . وقرأ الباقون بالياء على التذكير ؛ لأنها بمعنى الشفع . وقال الأخفش : حسن التذكير ؛ لأنك قد تفرقت ؛ كما تقدم في قوله : « فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ » .^(١)

السادسة - قوله تعالى : « وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ » أى فداء . والعديل (بفتح العين) : الفداء ، و(بكسرها) : المثل ؛ يقال : عَدِلَ وَعَدِيلَ للذى يماثلك فى الوزن والقدر . ويقال : عَدِلُ الشئ هو الذى يساويه قيمةً وقدرًا وإن لم يكن من جنسه . والعديل (بالكسر) : هو الذى يساوى الشئ من جنسه وفى جرْمه . وحكى الطبري : أن من العسب من يكسر العين من معنى الفدية . فأما واحد الأعدال فبالكسر لا غير .

قوله تعالى : « وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ » أى يعانون . والنصر : العون . والأنصار : الأعوان ؛ ومنه قوله : « مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ » أى من يضم نصرته إلى نصرتي . وأنصرت الرجل :^(٢) أنتقم . والنصر : الإتيان ؛ يقال : نصرت أرض بني فلان : أتيتها ؛ قال الشاعر :^(٣)

(١) راجع ص ٣٢٦ (٢) راجع ج ١٨ ص ٨٩ (٣) هو الراعى يخاطب خيلا (عن اللسان) .

إذا دخل الشهر الحرام فودّعي ■ بلاد تم وأنصري أرض عاصمي
والنصر: المطر؛ يقال: نُصِرَت الأرض: مطرت. والنصر المطاء؛ قال ■
إني وأسطار سيطرن سطرًا ■ لفائل يا نصر نصرًا نصرًا

وكان سبب هذه الآية فيما ذكروا أن بنى إسرائيل قالوا: نحن أبناء الله وأحباؤه وأبناء
أنبيائه وسبب دفع لنا أبائنا ■ فأعلمهم الله تعالى عن يوم القيامة أنه لا تقبل فيه الشفاعات
ولا يؤخذ فيه فدية. وإنما خص الشفاعة والفدية والنصر بالذكر؛ لأنها هي المعاني التي
اعتادها بنو آدم في الدنيا؛ فإن الواقع في الشدة لا يتخلص إلا بأن يُشفع له أو يُنصر أو يُفدى.

قوله تعالى: وَإِذْ نَجَّيْنَكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ
يُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ
عَظِيمٌ ﴿٦١﴾

فيه ثلاث عشرة مسألة:

الأولى — قوله تعالى: (وَإِذْ نَجَّيْنَكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ) «إذ» في موضع نصب عطف
على «أَذْكُرُوا نِعْمَتِي». وهذا وما بعده تذكير ببعض النعم التي كانت له عليهم ■ أي أذكروا
نعمتي بإنجائكم من مدوكم وجعل الأنبياء فيكم. والخطاب للوجودين والمراد من سلف من
الآباء؛ كما قال: «إِنَّا لَطَغْنِي الْمَاءُ حَمَلْنَاكُمْ فِي الْجَارِيَةِ» أي حملنا آباءكم. وقيل: إنما
قال: «نجيناكم» لأن نجاة الآباء كانت سببا لنجاة هؤلاء الموجودين. ومعنى «نجيناكم»
ألقيناكم على نجوة من الأرض ■ وهي ما أرتفع منها. هذا هو الأصل؛ ثم سُمي كل فائز
ناجيا. فالنابى من نرج من ضيق إلى سعة. وقرئ: ■ وإذ نَجَّيْتُمْ ■ على التوحيد.

الثانية — قوله تعالى: (مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ) «آل فرعون» قومه وأتباعه وأهل دينه.
وكذلك آل الرسول صلى الله عليه وسلم من هو على دينه وملته في عصره وسائر الأعصار؛ سواء
كان نسبيا له أو لم يكن. ومن لم يكن على دينه وملته فليس من آله ولا أهله، وإن كان
سبيبه وقرينه. خلافا للرافضة حيث قالت: إن آل رسول الله صلى الله عليه وسلم فاطمة

والحسن والحسين فقط . دليلنا قوله تعالى : « وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ » « أَذْخَلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ » ^(١) أى آل دينه ، إذ لم يكن له أبن ولا بنت ولا أب ولا عم ولا أخ ولا عصبية . ولأنه لا خلاف أن من ليس بمؤمن ولا موحد فإنه ليس من آل محمد وإن كان قريبا له ؛ ولأنجل هذا يقال : إن أبا لب وأبا جهل ليسا من آل ولا من أهله ؛ وإن كان بينهما وبين النبي صلى الله عليه وسلم قرابة ؛ ولأنجل هذا قال الله تعالى في ابن نوح : « إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ » ^(٢) . وفي صحيح مسلم عن عمرو بن العاص قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يجهاراً غير سِرٍّ يقول : « [ألا] إِنَّ آلَ أَبِي — يعنى فلانا — ليسوا [لى] بأولياء إنما وليي الله وصالح المؤمنين » . وقالت طائفة : آل محمد أزواجه وذريته خاصة ؛ ولحديث أبي حميد الساعدي أنهم قالوا : يا رسول الله كيف نصلى عليك ؟ قال : « قولوا اللهم صل على محمد وعلى أزواجه وذريته كما صليت على آل إبراهيم وبارك على محمد وعلى أزواجه وذريته كما باركت على آل إبراهيم إنك حميد مجيد » . رواه مسلم . وقالت طائفة من أهل العلم : الأهل معلوم ، والآل : الأتباع . والأول أصح لما ذكرناه ؛ ولحديث عبد الله بن أبي أوفى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا أتاه قوم بصدقهم قال : « اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَيْهِمْ » فأتاه أبي بصدقه فقال : « اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى آلِ أَبِي أَوْفَى » .

الثالثة — اختلف النحاة هل يضاف الآل إلى البلدان أو لا ؟ فقال الكسائي : إنما يقال آل فلان وآل فلانة ، ولا يقال في البلدان هو من آل حص ولا من آل المدينة . قال الأخفش : إنما يقال في الرئيس الأعظم « نحو آل محمد صلى الله عليه وسلم ، وآل فرعون لأنه رئيسهم في الضلالة » . قال : وقد سمعناه في البلدان ، قالوا : أهل المدينة وآل المدينة .

(١) راجع ج ١٥ ص ٣١٩ (٢) راجع ج ٩ ص ٤٦ (٣) الزيادة عن صحيح مسلم .
(٤) قوله « يعنى فلانا » وروى « ألا إن آل أبي فلان » . قال النوى : « هذه التكاية هي من بعض الرواة ، خشي أن يسميه فيرتب عليه مفسدة وقتة ... قال القاضى عياض : قيل إن المكى عنه ها هنا هو الحكم بن أبي العاص » .
والحكم هذا ، من الفر الذين كانوا يؤذون رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيته . راجع سيرة ابن هشام (ج ١ ص ٢٧٦) طبع أوروبا .

الرابعة - وأختلف النعاة أيضا هل يضاف الال إلى المضر أولا؟ فنع من ذلك النحاس والزبيدي والكسائي؛ فلا يقال إلا اللهم صل على محمد وآل محمد، ولا يقال وآله، والصواب أن يقال: أهله. وزهبت طائفة أخرى إلى أن ذلك يقال؛ منهم ابن السيد وهو الصواب؛ لأن السماع الصحيح يقضيه، فإنه قد جاء في قول عبد المطلب:

لا هم إن المبد يم ■ نزع رَحْلَه فأمْنَع جَلالَكَ^(١)
وأنصر على آل الصلبي ■ ب وابدیه اليوم آلَكَ

وقال نذبة:

أنا الفارس الحامي حقيقة والدى ■ وآلى كما تقي حقيقة آلِكَا.

الحقيقة (بقافين) ما يَحْتَق على الإنسان أن يحبه؛ أي يجب عليه حمايته.

الخامسة - وأختلفوا أيضا في أصل آل فقال النحاس: أصله أهل، ثم أبدل من الهاء ألفا؛ فإن صغرته رددته إلى أصله نقلت: أهيل. وقال المهدي: أصله أول. وقيل: أهل؛ قلبت الهاء همزة ثم أبدلت الهمزة ألفا. وجمعه آلون؛ وتصغيره أول؛ فيما حكى الكسائي. وحكى غيره أهيل، وقد ذكرناه عن النحاس. وقال أبو الحسن بن كيسان: إذا جمعت آلا قلت آلون؛ فإن جمعت آلا الذي هو السراب قلت آوال؛ مثل مال وأموال.

السادسة - قوله تعالى: ﴿فِرْعَوْنَ﴾ فرعون ■ قيل: إنه اسم ذلك الملك بعينه. وقيل إنه اسم كل ملك من ملوك المألفة؛ مثل كسرى للفرس ■ وقبصر للروم، والنجاشي للبهشة. وإن اسم فرعون موسى: قابوس؛ في قول أهل الكتاب. وقال وهب: اسمه الوليد ابن مصعب بن الريان ■ ويكنى أبا مرة وهو من بني عمليق بن لاوذ بن إرم بن سام بن نوح عليه السلام. قال السهيلي: وكل من ولي القبط ومصر فهو فرعون. وكان فارسيا من أهل اصطخر. قال المسعودي: لا يعرف لفرعون تفسير بالعربية. قال الجوهري: فرعون لقب الوليد بن مصعب ملك مصر؛ وكل عات فرعون. والنعاة: الفراعنة؛ وقد تفرعن؛

(١) الحلال (بالكسر): القوم المقيمون المجاورون. يريد بهم سكان الحرم.

وهو ذو فرعة؛ أى دهاء ونكر . وفى الحديث : « أخذنا فرعون هذه الأمة » . « وفرعون » .
 فى موضع خفض إلا أنه لا ينصرف لُعُجْمَتِهِ .

السابعة — قوله تعالى : ﴿ يَسْؤُمُونَكَ ﴾ قيل : معناه يذيقونكم ويلزمونكم إياه .
 وقال أبو عبيدة : يُؤْلُونَكُمْ ۖ يقال : سامه خُطَّةٌ خَسَفَ إذا أولاه إياها ۖ ومنه قول عمرو
 ابن كُثُوم : ۖ

إذا ما الملك سام الناس خَسَفًا ۖ آيئنا أن نُفَز الخسف فينا

وقيل : يذيمون تعذيبكم . والسُّوم : الدوام ۖ ومنه سائمة الغنم لمداومتها الرعى . قال
 الأخفش : وهو فى موضع رفع على الابتداء ۖ وإن شئت كان فى موضع نصب على الحال ؛
 أى سائمين لكم .

الثامنة — قوله تعالى : ﴿ سُوَّاءُ الْعَذَابِ ﴾ مفعول ثان . « يسومونكم » ومعناه أشد
 العذاب . ويجوز أن يكون بمعنى سوم العذاب . وقد يجوز أن يكون نعتاً بمعنى سوما سيئاً .
 فروى أن فرعون جعل بنى إسرائيل خدماً وخولاً وصفهم فى أعماله ۖ فيُصَف يبنون ،
 ويُصَف يمحرون ويزرعون ، ويُصَف يتخدمون — وكان قومه جنداً ملوكاً — ومن لم يكن منهم
 فى عمل من هذه الأعمال ضُربت عليه الجزية ۖ فذلك سوء العذاب .

التاسعة — قوله تعالى : ﴿ يَذَّبَحُونَ أَبْنَاءَهُمْ ﴾ « يذبَحون » بغير واو على البدل من قوله :

« يسومونكم » كما قال — أنشد سيبويه — ۖ

مَتَى نَأْتَا تُلَيْمَ بَنَّا فى ديارنا ۖ تجد حطباً جزلاً وناراً نأبججا

قال الفراء وغيره ۖ « يذبَحون » بغير واو على التفسير لقوله : « يَسْؤُمُونَكَ سُوءَ الْعَذَابِ » كما
 تقول : أتانى القوم زيد وعمرو ۖ فلا تحتاج إلى الواو فى زيد ۖ ونظيره : « وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ
 يَلْقَ أَثَامًا . يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ » ۖ وفى سورة إبراهيم : « وَيَذَّبَحُونَ » بالواو ، لأن المعنى

(١) يريد أنها مسأفة . وعبرة البحر لأى حيان : ۖ يحتمل أن تكون هذه الجملة مستأنفة وهى حكاية حال

ماضية ۖ ويحتمل أن تكون فى موضع الحال ؛ أى سائمينكم . (٢) راجع ج ١٣ ص ٧٦ .

يُذَبِّحُونَكُمْ بِالذَّبْحِ وَبَنِي الذَّبْحِ . فقولہ : « وَيُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ » جنس آخر من العذاب ، لا تفسير لما قبله . والله أعلم .

قلت : قد يحتمل أن يقال : إن الواو زائدة بدليل سورة « البقرة » والواو قد تزداد ، كما قال :

« فلبسنا أجزنا ساعة الحى وأتقى »

أى قد أتقى . وقال آخر :

إلى الملك القرم وأبن الهام ■ وليت الكنية فى المزدحم

أراد إلى الملك القرم ابن الهام ليت الكنية ، وهو كثير .

المباشرة — قوله تعالى : « يُذَبِّحُونَ » قراءة الجماعة بالشديد على الكثير . وقرأ ابن محيىصين « يُذَبِّحُونَ » بفتح الباء . والذَّبْحُ : الشق . والذَّبْحُ : المذبوح . والذَّبْحُ : تشقق فى أصول الأصابع . وذبحت الدن : بزلته ، أى كشفتته . وسعدُ الدَّابُّجُ : أحد السمود . والمذابج : المحاريب . والمذابج : جمع مذبج ، وهو إذا جاء السيل نفذ فى الأرض ، فإكان كالشبر ونحوه سمي مذبجا . فكان فرعون يذبح الأطفال ويُسقى البنات ، وعبر عنهم بأسم النساء بالمآل . وقالت طائفة : « يُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ » يعنى الرجال ، ومثموا أبناء لما كانوا كذلك ، وأستدل هذا القائل بقوله : « نِسَاءكُمْ » . والأول أحق ، لأنه الأظهر ، والله أعلم .

الحادية عشرة — نسب الله تعالى الفعل إلى آل فرعون ، وهم إنما كانوا يفعلون بأمره وسلطانة ، لتوحيهم ذلك بأنفسهم ، وليعلم أن المباشر مأخوذ بفعله . قال الطبرى : « يقتضى أن من أمره ظالم بقتل أحد فقتله المأمور فهو المأخوذ به .

قلت : وقد اختلف العلماء فى هذه المسألة على ثلاثة أقوال : يُقتلان جميعا ، هذا بأمره والمأمور بمباشرة . هكذا قال النخعى ، وقاله الشافعى ومالك فى تفصيل لما . قال الشافعى : إذا أمر السلطان رجلا بقتل رجل والمأمور يعلم أنه أمر بقتله ظلما كان عليه وعلى الإمام القود كقاتلين معاً ، وإن أكرهه الإمام عليه وعلم أنه يقتله ظلما كان على الإمام القود . وفى المأمور

قولان : أحدهما — أن عليه القود . والآخر لا قود عليه وعليه نصف الدية ؛ حكاه ابن المنذر . وقال علماؤنا : لا يخلو المأمور أن يكون ممن تلزمه طاعة الأمر ويخاف شره كالسلطان والسيد لعبده ، فالقود في ذلك لازم لهما ؛ أو يكون ممن لا يلزمه ذلك فيقتل المباشر وحده دون الأمر ؛ وذلك كالأب يأمر ولده ، أو المعلم بعض صبيانه ، أو الصانع بعض متعلميه إذا كان محتتما ؛ فإن كان غير محتلم فالقتل على الأمر ، وعلى عاقلة الصبي نصف الدية . وقال ابن نافع : لا يقتل السيد إذا أمر عبده — وإن كان أعجمياً — بقتل إنسان . قال ابن حبيب : ويقول ابن القاسم أقول إن القتل عليهما . فاما أمر من لا خوف على المأمور في مخالفته فإنه لا يلحق بالإكراه بل يقتل المأمور دون الأمر ، ويضرب الأمر ويحبس . وقال أحمد في السيد يأمر عبده أن يقتل رجلاً : يقتل السيد . وروى هذا القول عن علي بن أبي طالب وأبي هريرة رضي الله عنهما . وقال علي : ويستودع العبد السجن . وقال أحمد : ويحبس العبد ويضرب ويؤذّب . وقال الثوري : يعزر السيد . وقال الحكم وحماد : يقتل العبد . وقال قتادة : يقتلن جميعاً . وقال الشافعي : إن كان العبد فصيحاً يعقل قُتل العبد وعُوقب السيد ؛ وإن كان العبد أعجمياً فعل السيد القود . وقال سليمان بن موسى : لا يقتل الأمر ولكن تُقطع يديه ثم يُعاقب ويحبس — وهو القول الثاني — ويقتل المأمور للبشارة . كذلك قال عطاء والحكم وحماد والشافعي وأحمد وإسحاق في الرجل يأمر الرجل بقتل الرجل ؛ وذكره ابن المنذر . وقال زُفر : لا يقتل واحد منهما — وهو القول الثالث — حكاه أبو المعالي في البرهان ؛ ورأى أن الأمر والمباشر ليس كل واحد منهما مستقلاً في القود ؛ فلذلك لا يقتل واحد منهما عنده . والله أعلم .

الثانية عشرة — قرأ الجمهور ■ يذبحون ■ بالتشديد على المبالغة . وقرأ ابن محيصة ■ يذبحون ■ بالتخفيف . والأولى أرجح إذ الذبح متكرر . وكان فرعون على ما روي قد رأى في منامه ناراً خرجت من بيت المقدس فأحرقت بيوت مصر ؛ فأولت له رؤياه : أن مولوداً من بني إسرائيل ينشأ فيكون خراب ملكه على يديه . وقيل غير هذا ؛ والمعنى متقارب .

الثالثة عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَفِي ذَٰلِكُمْ ﴾ إشارة إلى جملة الأمر ، إذ هو خبر فهو كمتفرد حاضر ، أى وفى فعلهم ذلك بكم بلاء ، أى امتحان واختبار . و ﴿ بَلَاءٌ ﴾ نعمة ؛ ومنه قوله تعالى : « وَلِيْلِي الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَاءٌ حَسَنًا » . قال أبو الميثم : البلاء يكون حسناً ويكون سيئاً . وأصله المحنة ؛ والله عز وجل يبلو عبده بالصنع الجميل ليمتحن شكره ، ويبلوه بالبلوى التى يكرهها ليمتحن صبره ؛ فليل للحسن بلاء ، وللسيئ بلاء ؛ حكاه المبرزوى . وقال قوم : الإشارة بـ « ذللكم » إلى التنجية ؛ فيكون البلاء على هذا فى الخير ، أى تيجيتكم نعمة من الله عليكم . وقال الجمهور : الإشارة إلى الذبح ونحوه ، والبلاء هنا فى الشر ؛ والمعنى : وفى الذبح مكروه وامتحان . وقال ابن كيسان : ويقال فى الخير إبلاء الله وبلاء ؛ وأنشد :

جَزَى اللَّهُ بِالْإِحْسَانِ مَا فَعَلَا بِكُمْ ■ وَأَبْلَاهَا خَيْرَ الْبَلَاءِ الَّذِي يَبْلُو^(١)

بجمع بين اللتين . والأكثر فى الخير أبلته ، وفى الشر بلوته ، وفى الاختبار أبلتيه وبلوته ؛ قاله النحاس .

قوله تعالى : وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمُ الْبَحْرَ فَأَنجَيْنَاكُمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ﴿٥٠﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمُ الْبَحْرَ فَأَنجَيْنَاكُمْ ﴾ « إذ » فى موضع نصب . و « فرقنا » فلقنا ؛ فكان كل فرق كالطود العظيم ، أى الجبل العظيم . وأصل الفرق الفصل ؛ ومنه فرق الشعر ؛ ومنه الفرقان ؛ لأنه يفرق بين الحق والباطل أى يفصل ؛ ومنه : « فَأَلْفَارِقَاتٍ فَرَقًّا »^(٢) . يعنى الملائكة تنزل بالفرق بين الحق والباطل ؛ ومنه : « يَوْمَ الْفُرْقَانِ »^(٣) . يعنى يوم بدر ، كان فيه فرق بين الحق والباطل ، ومنه : « وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ »^(٤) أى فصلناه وأحكناه . وقرأ الزهري : « فرقنا » بتشديد الراء ؛ أى جعلناه فرقا . ومعنى « بكم » أى لكم ، فالباء بمعنى اللام . وقيل : الباء فى مكانها ؛ أى فرقنا البحر بدخولكم إياه . أى صاروا بين المائمين ، فصار الفرق بهم ؛ وهذا أولى ، يبينه « فَأَنفَلَقَ » .

(١) قاله زهير . (٢) راجع ج ١٩ ص ١٥٣ (٣) راجع ج ٨ ص ٢٠ (٤) راجع ج ١٠ ص ٣٣٩

قوله تعالى ﴿الْبَحْرُ﴾ البحر معروف، سُمِّيَ بذلك لانتساعه . ويقال : قَرَسَ بَحْرًا إذا كان واسع الجَرَى ؛ أى كثيره . ومن ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم فى مَثْدُوب فَرَسٍ أبى طلحة : " وَإِنْ وَجَدْنَاهُ لِبَحْرًا " . والبحر : الماء المالح . ويقال : أبحر الماء : مَلَحَ ؛ قال نُصَيْب :

وقد عاد ماء الأرض بَحْرًا فزادنى • إلى مَرَضَى أَنْ أَبْحَرَ الْمَشْرَبُ الْعَذْبُ

والبحر : البلدة ؛ يقال : هذه بَحْرُنَا ؛ أى بلدتنا . قاله الأُمَوِيُّ . والبحر : السُّلَالُ ^(١) يصيب الإنسان . ويقولون : لقيته مَحْمَرَةً بِحَرَّةٍ • أى بارزا مكشوبا . وفى الخبر عن كعب الأحمير قال : إِنْ لَهِىَ مَلَكًا يُقَالُ لَهُ : صَنْدَفَائِيلُ • البحار كلها فى قرة إبهامه ذكره أبو نعيم عن نور ابن يزيد عن خالد بن معدان عن كعب .

قوله تعالى : ﴿فَانْجِبْنَاكُمْ﴾ أى أنججناكم منه ؛ يقال : نجوت من كذا نجاة ، ممسود ، ونجاة ، مقصور . والصدق منجاة . وأنجيت غيرة ونجيت به ؛ وقرئ بهما • وإذ نجبناكم • ، • فأنجبناكم • .

قوله تعالى : ﴿وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ﴾ يقال : غَرِقَ فى الماء غَرَقًا فهو غَرِيقٌ وغارق أيضا ؛ ومنه قول أبى النجم :

^(٢) من بين مقتولٍ وطافٍ غارقٍ •

وأغرقه غيره وغرقه فهو مغرقٌ وغريق . ولجأ مغرق بالفضة ؛ أى حُمِّلَ . والتفريق : القتل ؛ قال الأعشى :

^(٣) • ألا ليت قيسًا غرقته القوابل •

وذلك أن القابلة كانت تغرق المولود فى ماء السَّلِّ عام القحط ، ذكرها كان أو أنثى حتى يموت • ثم جعل كل قتل تفريقا ؛ ومنه قول ذى الرمة :

(١) السلال (كغراب) • فرقة تحدث فى الرقة أروكاًم ونوازل أرسعال طويل ، وتلزمها حى هادئة .

(عن القاموس) • (٢) صدر البيت • فأسبحوا فى الماء والخنادق •

(٣) المراد به قيس بن مسعود الشيباني . وصدر البيت : • أطودين فى عام غزاة • •

إِذَا غَرَّقْتُ أَرْبَابُهَا نَحْيَ بَكْرَةَ ■ بَنِيَاءَ لَمْ تُصْبِحْ رُؤُومًا سَلُوبَهَا
والأرباض : الحبال . والبكرة : الناقة الفتية . وبنيتها : بطنها الثاني ؛ وإنما لم تعطف على
ولدها لما لحقها من التعب .

القول في اختلاف العلماء في كيفية إنجاء بني إسرائيل

فذكر الطبري أن موسى عليه السلام أوحى إليه أن يسرى من مصر بنى إسرائيل فأمرهم
موسى أن يستعبروا الحلى والمتاع من القبط ، وأحل الله ذلك لبني إسرائيل ؛ فسرى بهم موسى
من أول الليل ؛ فأعلم فرعون فقال : لا يتبعهم أحد حتى تصبح الديكة ، فلم يصح تلك الليلة
بمصر ديك ؛ وأمات الله تلك الليلة كثيرا من أبناء القبط فاشتغلوا في الدفن وخرجوا في الأتباع
مشرقين ؛ كما قال تعالى : « فَاتَّبَعُوهُمْ مُشْرِقِينَ » ^(١) . وذهب موسى إلى ناحية البحر حتى بلغه .
وكانت عدة بني إسرائيل تيقا على ستمائة ألف . وكانت عدة فرعون ألف ألف ومائتي ألف .
وقيل : إن فرعون أتبعه في ألف ألف حصان سوى الإناث . وقيل : دخل إسرائيل -
وهو يعقوب عليه السلام - مصر في ستة وسبعين نفسا من ولده وولد ولده ؛ فأنمى الله عددهم
وبارك في ذريته ؛ حتى خرجوا إلى البحر يوم فرعون وهم ستمائة ألف من مقاتلة سوى الشيوخ
والذرية والنساء . وذكر أبو بكر عبد الله بن محمد بن أبي شيبه قال حدثنا شعبة بن سوار
عن يونس بن أبي إسحاق عن أبي إسحاق عن عمرو بن ميمون عن عبد الله بن مسعود أن موسى
عليه السلام حين أسرى بني إسرائيل بلغ فرعون فامر بشاة فذبحت ■ ثم قال : لا والله
لا يفرغ من سلخها حتى تجتمع لي ستمائة ألف من القبط ؛ قال : فانطلق موسى حتى انتهى
إلى البحر ؛ فقال له : أفرق ؛ فقال له البحر : لقد استكبرت يا موسى ! وهل فرقت لأحد
من ولد آدم فأفرق لك ! قال : ومع موسى رجل على حصان له ؛ قال : فقال له ذلك الرجل :
أين أمرت يانبي الله ؟ قال : ما أمرت إلا بهذا الوجه ؛ قال : فاقم فرسه فسبح فخرج .
فقال أين أمرت يانبي الله ؟ قال ما أمرت إلا بهذا الوجه ؛ قال : والله ما كذبت ولا كذبت ؛
ثم أقتحم الثانية فسبح به حتى خرج ؛ فقال : أين أمرت يانبي الله ؟ فقال : ما أمرت

إلا بهذا الوجه؛ قال: والله ما كَذَبْتُ ولا كُذِّبْتُ؛ قال فأوحى الله إليه: «إِنْ أَضْرِبَ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ» فضربه موسى بعصاه؛ «فَانْفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ». فكان فيه اثنا عشر فرقا، لاثنى عشر سبطا، لكل سبط طريق يتراءون؛ وذلك أن أطواد الماء صار فيها طبقاتا وشبابيك يرى منها بعضهم بعضا؛ فلما خرج أصحاب موسى وقام أصحاب فرعون التطم البحر عليهم فأغرقهم. ويذكر أن البحر هو بحر القلزم. وأن الرجل الذي كان مع موسى على الفرس هو فتاه يوشع بن نون. وأن الله تعالى أوحى إلى البحر أن أنفرك لموسى إذا ضربك؛ فبات البحر تلك الليلة يضطرب؛ فحين أصبح ضرب البحر وكناه أبا خالد. ذكره ابن أبي شيبه^(١) أيضا. وقد أكثر المفسرون في قصص هذا المعنى؛ وما ذكرناه كافٍ، وسيأتي في سورة «يونس» والشعراء^(٢) زيادة بيان إن شاء الله تعالى.

فصل — ذكر الله تعالى الإنجاء والإغراق. ولم يذكر اليوم الذي كان ذلك فيه. فروى مسلم عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم المدينة فوجد اليهود صياما يوم عاشوراء؛ فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ما هذا اليوم الذي تصومونه؟» فقالوا: هذا يوم عظيم أنجى الله فيه موسى وقومه وغرق فرعون وقومه، فصامه موسى شكرا؛ فنحن نصومه. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «فمن أحق وأولى بموسى منكم؟» فصامه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمر بصيامه. وأخرجه البخاري أيضا عن ابن عباس، ولأن النبي صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه: «أتم أحق بموسى منهم فصوموا».

مسئلة — ظاهر هذه الأحاديث تدل على أن النبي صلى الله عليه وسلم إنما صام عاشوراء وأمر بصيامه اقتداء بموسى عليه السلام على ما أخبر به اليهود. وليس كذلك؛ لما روته عائشة رضي الله عنها قالت: كان يوم عاشوراء تصومه قريش في الجاهلية، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصومه في الجاهلية؛ فلما قدم المدينة صامه وأمر بصيامه؛ فلما فرض رمضان ترك صيام يوم عاشوراء فمن شاء صامه ومن شاء تركه. أخرجه البخاري ومسلم.

(١) أي كنى موسى البحر. (٢) راجع ج ٨ ص ٣٧٧ وج ١٣ ص ١٠٥.

فإن قيل : يحتمل أن تكون قریش إنما صامته بإخبار اليهود لها لأنهم كانوا يسمعون منهم ؛ لأنهم كانوا عندهم أهل علم ؛ فصامه النبي عليه السلام كذلك في الجاهلية ، أى بمكة ؛ فلما قدم المدينة ووجد اليهود يصومونه قال : « نحن أحق وأولى بموسى منك » فصامه أتباعا لموسى . « وأمر بصيامه » أى أوجبه وأكد أمره ، حتى كانوا يصومونه الصغار . قلنا : هذه شبهة من قال : إن النبي صلى الله عليه وسلم لعنه كان متعبدا بشريعة موسى ؛ وليس كذلك ، على ما يأتى بيانه في « الأنعام » عند قوله تعالى : « فَبِهَدَاهُمْ أَخَذَهُ » .

مسئلة - اختلف في يوم عاشوراء ؛ هل هو التاسع من المحرم أو العاشر ؟ فذهب الشافعى إلى أنه التاسع ؛ لحديث الحكم بن الأعمرج قال : أتتهيت إلى ابن عباس رضى الله عنهما وهو متوسد رداءه في زمزم ، فقلت له : أخبرنى عن صوم عاشوراء ؛ فقال : إذا رأيت هلال المحرم فأعدد وأصبح يوم التاسع صائما . قلت : هكذا كان عهد صلى الله عليه وسلم يصومه ؟ قال نعم . خرجه مسلم . وذهب سعيد بن المسيب والحسن البصرى ومالك وجماعة من السلف إلى أنه العاشر . وذكر الترمذى حديث الحكم ولم يصفه بصحة ولا حسن . ثم أردفه : أنبأنا قتيبة أنبأنا عبد الوارث عن يونس عن الحسن عن ابن عباس قال : أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بصوم عاشوراء يوم العاشر . قال أبو عيسى : حديث ابن عباس حديث حسن صحيح . قال الترمذى : وروى عن ابن عباس أنه قال : صوموا التاسع والعاشر وخالفوا اليهود . وبهذا الحديث يقول الشافعى وأحمد بن حنبل وإسحاق . قال غيره : وقول ابن عباس للسائل : « فأعدد وأصبح يوم التاسع صائما » ليس فيه دليل على ترك صوم العاشر ، بل وعد أن يصوم التاسع مضافا إلى العاشر . قالوا : فصيام اليومين جمع بين الأحاديث . وقول ابن عباس للحكم لما قال له : هكذا كان عهد صلى الله عليه وسلم يصومه ؟ قال : نعم . معناه أن لو عاش ؛ وإلا فما كان النبي صلى الله عليه وسلم صام التاسع قط . بينه ما خرجه ابن ماجه في سننه ومسلم في صحيحه عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لئن بقيت إلى قابل لأصومن اليوم التاسع » .

فضيلة — روى أبو قتادة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « صيام يوم عاشوراء احتسب على الله أن يكفر السنة التي قبله ». أخرجه مسلم والترمذى . وقال : لا نعلم في شيء من الروايات أنه قال : « صيام يوم عاشوراء كفارة سنة » إلا في حديث أبي قتادة .

قوله تعالى : (وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ) جملة في موضع الحال ، ومعناه بأبصاركم ؛ فيقال إن آل فرعون طفقوا على الماء فنظروا إليهم يفرقون ، وإلى أنفسهم ينجون ؛ ففى هذا أعظم المنة . وقد قيل : إنهم أخرجوا لهم حتى رأوهم . فهذه منة بعد منة . وقيل : المعنى « وأنتم تنظرون » أى ببصائركم الاعتبار ؛ لأنهم كانوا فى شغل عن الوقوف والنظر بالأبصار . وقيل : المعنى وأنتم بحال من ينظر لو نظرت كما تقول : هذا الأمر منك بمرأى ومسمع ؛ أى بحال تراه وتسمعه إن شئت . وهذا القول والأول أشبه بأحوال بنى إسرائيل لتوالى عدم الاعتبار فيما صدر من بنى إسرائيل بعد خروجهم من البحر ؛ وذلك أن الله تعالى لما أنجاهم وغرق عدوهم قالوا : يا موسى إن قلوبنا لا تطمئن ، إن فرعون قد غرق ! حتى أمر الله البحر فلقظه فنظروا إليه . ذكر أبو بكر بن أبى شيبة عن قيس بن عباد أن بنى إسرائيل قالت : ما مات فرعون وما كان يموت أبدا ! قال : فلما أن سمع الله تكذيبهم نبهه عليه السلام ، رعى به على ساحل البحر كأنه نور أحمر يראהه بنو إسرائيل ؛ فلما أطمأنوا وبعثوا من طريق البر إلى مدائن فرعون حتى ثقلوا كنوزهم وغرقوا فى النعمة ، رأوا قوما يعكفون على أصنام لهم ؛ قالوا يا موسى اجعل لنا إلها كما لهم آلهة ؛ حتى زجرهم موسى وقال : أغير الله أنبيكم إلها وهو فضلكم على العالمين ؛ أى عالمى زمانه . ثم أمرهم أن يسيروا إلى الأرض المقدسة التى كانت مساكن آبائهم ويتطهروا من أرض فرعون . وكانت الأرض المقدسة فى أيدي الجبارين قد غلبوا عليها فأحتاجوا إلى دفعهم عنها بالقتال ؛ فقالوا : أتريد أن تجعلنا لحمة للجبارين ! فلو أنك تركتنا فى يد فرعون كان خيرا لنا . قال : « يَأْقُومُ ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ » إلى قوله « فَأَعِدُّوهُمْ » حتى دعا عليهم وسمهم فاسقين . فبقوا فى الله أربعين سنة عقوبة ثم رحمهم فن عليهم بالسَّوَى وبالغنام — على ما يأتى بيانه — ، ثم سار موسى إلى طُور سيناء . (١) فى نسخة : « فلم يبد أن سمع الله ... » الخ .

ليجيئهم بالثوراة؛ فاتخذوا العجل — على ما يأتي بيانه ^(١) — ثم قيل لهم : قد وصلتم إلى بيت المقدس فأدخلوا الباب مُجَبِّدًا وقولوا حِطَّة — على ما يأتي — ، وكان موسى عليه السلام شديد الحياء سِتِيرًا ؛ فقالوا : إنه آدر . فلما آغْتَسَلَ ^(٢) وضع على الحجر ثوبه ؛ فعدا الحجر بثوبه إلى مجالس بني إسرائيل ، وموسى على أثره عُرِيَان وهو يقول : يا حجر ثوبي ! فذلك قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَىٰ قَبْرَهُ ۖ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا » — على ما يأتي بيانه ^(٣) — ، ثم لما مات هارون قالوا له : أنت قتلت هارون وحسدته ؛ حتى نزلت الملائكة بسريره وهارون ميت عليه — وسياقي في المائة ^(٤) — « ثم سأله أن يعلموا آية في قبول قربانهم ؛ فجعلت نار تخرج من السماء فتقبل قربانهم ؛ ثم سأله أن يبين لنا كفارات ذنوبنا في الدنيا ، فكان من أذنب ذنبا أصبح على بابه مكتوب : « عملت كذا ، وكفارته قطع عضو من أعضائك » يسميه له ؛ ومن أصابه بول لم يطهر حتى يقرضه ويزيل جلده من بدنه ؛ ثم بدّلوا الثوراة وأقروا على الله وكتبوا بأيديهم وأشتروا به عَرَضًا ؛ ثم صار أمرهم إلى أن قتلوا أنبياءهم ورسولهم . فهذه معاملتهم مع ربهم وسيرتهم في دينهم وسوء أخلاقهم . وسياقي بيان كل فصل من هذه الفصول مستوفى في موضعه إن شاء الله تعالى . وقال الطبري : وفي أخبار القرآن على لسان محمد عليه السلام بهذه المغيبات التي لم تكن من علم العرب ولا وقعت إلا في حق بني إسرائيل دليل واضح عند بني إسرائيل قائم عليهم بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم .

قوله تعالى : وَإِذْ وَعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ ۚ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ ﴿٥١﴾

فيه ست مسائل :

(٢) الأذرة (بالضم) : قفّة في الخصى .

(٤) راجع ج ٦ ص ١٣٠

(١) راجع ج ٧ ص ٢٧٢

(٣) راجع ج ١٤ ص ٢٥٠

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ وَاعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ﴾ ﴿ قَرَأَ أَبُو عَمْرٍو « وَعَدْنَا »
 بغير ألف » وأختره أبو عبيد وربحه وأنكر « واعدنا » قال : لأن المواعدة إنما تكون من
 البشر « فأما الله جل وعز فإما هو المنفرد بالوعد والوعيد . على هذا وجدنا القرآن ؛ كقوله
 عز وجل : « وَعَدُّكُمْ ^(١) وَدَّ الْحَقُّ » وقوله : « وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ »^(٢)،
 وقوله : « وَإِذْ يَبْدُكُمْ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ » . قال مكي : وأيضا فإن ظاهر
 اللفظ فيه وعد من الله تعالى لموسى « وليس فيه وعد من موسى ؛ فوجب حمله على الواحد ،
 لظاهر النص أن الفعل مضاف إلى الله تعالى وحده » . وهي قراءة الحسن وأبي رجاء
 وأبي جعفر وشيبة وعيسى بن عمر ؛ وبه قرأ قتادة وابن أبي إسحاق . قال أبو حاتم : قراءة
 العامة عندنا « واعدنا » بغير ألف ؛ لأن المواعدة أكثر ما تكون بين المخلوقين والمتكافئين « كل
 واحد منهما يعد صاحبه » قال الجوهري : الميعاد : المواعدة والوقت والموضع . قال
 مكي : « المواعدة أصلها من اثنين ، وقد تأتي المفاعلة من واحد في كلام العرب ؛ قالوا : طارقت
 النمل ، وداويت العليل » وعاقبت اللص « والفعل من واحد . فيكون لفظ المواعدة من الله
 خاصة لموسى كعنى وعدنا ؛ فتكون القراءةان بمعنى واحد . والاختيار « واعدنا » بالألف لأنه
 بمعنى « واعدنا » في أحد معنييه ، ولأنه لا بد لموسى من وعد أو قبول يقوم مقام الوعد تصح
 المفاعلة . قال النحاس : وقراءة « واعدنا » بالألف أجود وأحسن ، وهي قراءة مجاهد والأصمعي
 وابن كثير ونافع والأعمش وحمة والكسائي ؛ وليس قوله عز وجل : « وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا
 مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ » من هذا في شيء ؛ لأن « واعدنا موسى » إنما هو من باب الموافاة
 وليس هذا من الوعد والوعيد في شيء ، وإنما هو من قولك : موعدك يوم الجمعة ، وموعدك
 موضع كذا . والفصيح في هذا أن يقال : واعدته « قال أبو إسحاق الزجاج : « واعدنا »
 ها هنا بالألف جيد ؛ لأن الطاعة في القبول بمنزلة المواعدة ؛ فمن الله جل وعز وعد ومن
 موسى قبول وأتباع يجرى مجرى المواعدة . قال ابن عطية . ورتج أبو عبيدة « وعدنا » وليس
 بصحيح ؛ لأن قبول موسى لوعده الله والتزامه وأرتقابه يشبه المواعدة .

الثانية - قوله تعالى : ﴿مُوسَى﴾ موسى أسم أعجمي لا ينصرف للجمعة والتعريف .
والقبط على - ما يروى - يقولون للآء : مو ، وللشجر : شا . فلما وُجد موسى في التابوت
عند ماء وشجر ، سُمي موسى . قال السّدى : لما خافت عليه أمه جعلته في التابوت وألقته
في اليم - كما أوحى الله إليها - فألقته في اليم بين أشجار عند بيت فرعون ؛ فخرج جوارى
أسية امرأة فرعون يفتسلن فوجدته ؛ فسُمي باسم المكان . وذكر النقاش وغيره : أن أسم
الذى ألقطته صابوث . قال ابن إسحاق : وموسى هو موسى بن عمران بن بصهر بن قاهث
ابن لاوى بن يعقوب إسرائيل الله بن إسحاق بن إبراهيم عليه السلام .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿أَرْبَعِينَ لَيْلَةً﴾ أربعين نصب على المفعول الثانى ،
وفى الكلام حذف ؛ قال الأخفش : التقدير وإذ واعدنا موسى تمام أربعين ليلة ؛ كما قال :
«وَأَسْتَلِ الْقَرْيَةَ» والأربعون كلها داخله في الميعاد .

والأربعون فى قول أكثر المفسرين : ذو القعدة وعشرة من ذى الحجة . وكان ذلك بعد أن
جاوز البحر وسأله قومه أن يأتهم بكاتب من عند الله ؛ فخرج إلى الطور في سبعين من خيار
بنى إسرائيل ، وصعدوا الجبل وواعدهم إلى تمام أربعين ليلة ؛ فمدوا - فيما ذكر المفسرين -
عشرين يوما وعشرين ليلة ، وقالوا قد أخلفنا موعده . فأتخذوا العجل ؛ وقال لهم السامري :
هذا إلهكم وإله موسى ، فأطعنوا إلى قوله . ونهاهم هارون وقال : «يَا قَوْمِ إِنَّمَا فُتِنْتُمْ بِهِ وَإِنَّ
رَبَّكُمُ الرَّحْمَنُ فَاتَّبِعُونِي وَأَطِيعُوا أَمْرِي . قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ عَاكِفِينَ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَى» .
فلم يتبع هارون ولم يطمعه فى ترك عبادة العجل إلا أنسا عشر ألفا فيما روى فى الخبر . وتهاوت
فى عبادته سائرهم وهم أكثر من ألفى ألف ؛ فلما رجع موسى ووجدهم على تلك الحال ، ألقى
الألواح فرفع من جملتها ستة أجزاء وبقي جزء واحد وهو الحلال والحرام وما يحتاجون ؛
وأحرق العجل وذراه فى البحر ؛ فشرّبوا من مائه حُبًّا للعجل ؛ فظهرت على شفاههم صفرة

(١) كذا فى بعض نسخ الأصل ، وفى بعضها : «سا» بالسين المهملة . وفى القاموس وشرحه : «... وسا
الشجر ؛ كذا فى سائر النسخ ؛ وقال ابن الجوالقي «هو بالسين المعجمة» .

(٢) كذا فى الأصول ، وأسم الجلالة زائد ، ولا يبعد أن يكون الأصل : عبد الله وهو معنى إسرائيل . راجع
ص ٣٣١ من هذا الجزء . (٣) راجع ج ١١ ص ٢٢٦ .

ووريت بطونهم ، فتابوا ولم تقبل توبتهم دون أن يقتلوا أنفسهم ؛ فذلك قوله تعالى : « فَتَوْبُوا إِلَىٰ بَارِئِكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ » . فقاموا بالجناح والسيوف بعضهم إلى بعض من لدن طلوع الشمس إلى ارتفاع الضحى ؛ فقتل بعضهم بعضا ، لا يسئل والد عن ولده ولا ولد عن والده . ولا أخ عن أخيه ولا أحد عن أحد ؛ كل من استقبله ضربه بالسيف وضربه الآخر بمثله . حتى تجع موسى إلى الله صارخا : يارباه ، قد فئت بنو إسرائيل ! فرحمهم الله وجاد عليهم بفضله ؛ فقبل توبة من بقي وجعل من قتل في الشهداء ؛ على ما يأتي .

الرابعة — إن قيل : لم خص الليالي بالذكر دون الأيام ؟ قيل له : لأن الليلة أسبق من اليوم فهي قبله في الرتبة ، ولذلك وقع بها التاريخ . فالليالي أول الشهور والأيام تبع لها .
الخامسة — قال النقاش : في هذه الآية إشارة إلى صلة الصوم ؛ لأنه تعالى لو ذكر الأيام لأمكن أن يعتقد أنه كان يفطر بالليل . فلما نص على الليالي أقتضت قوة الكلام أنه عليه السلام واصل أربعين يوما بلياليها . قال ابن عطية : سمعت أبي يقول : سمعت الشيخ الزاهد الإمام الواعظ أبا الفضل الجوهري رحمه الله يعظ الناس في الخلوة بالله والدنو منه في الصلاة ونحوه ، وأن ذلك يشغل عن كل طعام وشراب . ويقول : أين حال موسى في القرب من الله ! وواصل ثمانين من الدهر من قوله حين سار إلى الحضرة لفتاه في بعض يوم : « آتَيْنَا غَدَاءَنَا » .

قلت : وبهذا امتدل علماء الصوفية على الوصال ، وأن أفضله أربعون يوما . وسيأتي الكلام في الوصال في آي الصيام من هذه السورة إن شاء الله تعالى . ويأتي في « الأعراف » زيادة أحكام لهذه الآية عند قوله تعالى : « وَوَعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً » ، ويأتي لقصة المعجل بيان في كيفيته وخواره هناك وفي « طه » إن شاء الله تعالى .

السادسة — قوله تعالى : « ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ » أي اتخذتموه لمثا من بعد موسى . وأصل اتخذتم اتخذتم ، من الأخذ ، ووزنه أفتعلم . سهلت الهمزة الثانية لامتناع همزتين لحاء إتخذتم . فأضطربت الياء في التصريف جاءت ألفا في يتخذ ، وواوا في موئخذ ،

فَبَدَّلَتْ بِحَرْفٍ جَلَدَ نَابِتٍ مِنْ جَنْسٍ مَا بَعْدَهَا وَهِيَ التَّاءُ وَأَدْغَمَتْ ۖ ثُمَّ أَجْعَلَتْ أَلْفَ الْوَصْلِ لِلنَّطْقِ، وَقَدْ يَسْتَفْنِي عَنْهَا إِذَا كَانَ مَعْنَى الْكَلَامِ التَّقْرِيرُ؛ كَقَوْلِهِ تَعَالَى ۖ « قُلْ أَتَّخِذُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا ۖ فَأَسْتَفْنِي عَنْ أَلْفِ الْوَصْلِ بِأَلْفِ التَّقْرِيرِ؛ قَالَ الشَّاعِرُ ۖ

أَسْتَحَدَثَ الزَّكْبُ عَنْ أَشْيَاءِهِمْ خَبْرًا ۖ أَمْ رَاجَعَ الْقَلْبَ مِنْ اطْرَايِهِ طَرَبُ
وَنَحْوِهِ فِي الْقُرْآنِ ۖ « أَطْلَعَ الْغَيْبَ » . « أَصْطَفَى الْبَنَاتِ » . « اسْتَكْبَرَتْ أَمْ كُنْتُ » .
وَمَذْهَبُ أَبِي عَلِيٍّ الْفَارِسِيِّ أَنَّ « أَتَّخِذُمْ »، مِنْ تَخَذَ لَا مِنْ أَخَذَ. (وَأَتَمَّ ظَالِمُونَ) جَمْلَةٌ فِي مَوْضِعِ
الْحَالِ . وَقَدْ تَقَدَّمَ مَعْنَى الظُّلْمِ ^(١) . وَالْحَمْدُ لِلَّهِ .

قوله تعالى : ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٥٢﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ) الْعَفْوُ : عَفَا اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ عَنْ خَلْقِهِ؛ وَقَدْ
يَكُونُ بَعْدَ الْعُقُوبَةِ وَقَبْلُهَا، بِخِلَافِ الْعُفْرَانِ فَإِنَّهُ لَا يَكُونُ مَعَهُ عَقُوبَةٌ الْبَيِّنَةُ . وَكُلٌّ مِنْ أَسْتَحَقَّ
عُقُوبَةً فَتَرَكْتُ لَهُ فَقَدْ عُفِيَ عَنْهُ . فَالْعَفْوُ : مَحْوُ الذَّنْبِ؛ أَيْ مَحْوُنَا ذُبُوبَكُمْ وَتَجَاوِزُنَا عَنْكُمْ .
مَأْخُوذٌ مِنْ قَوْلِكَ : عَفَيْتَ الرِّيحَ الْأَثَرَ؛ أَيْ أَذْهَبْتَهُ . وَعَفَا الشَّيْءُ : كَثُرَ . فَهُوَ مِنَ الْأَضْدَادِ؛
وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى : « حَتَّى عَفَا » .

الثانية — قوله تعالى : (مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ) أَيْ مِنْ بَعْدِ عِبَادَتِكُمُ الْعَجَلِ . وَسُمِّيَ الْعَجَلُ
عَجَلًا لِاسْتِعْجَالِهِمْ عِبَادَتَهُ . وَانَّهُ أَعْلَمَ . وَالْعَجَلُ ۖ وَلَدُ الْبَقَرَةِ . وَالْعِجُولُ مِثْلُهُ ، وَالْجَمْعُ
الْمِجَاجِيلُ ، وَالْأُنْثَى عِجْلَةٌ . عَنْ أَبِي الْجَزَّاحِ .

الثالثة — قوله تعالى : (لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ) كَيْ تَشْكُرُوا عَفَا اللَّهَ عَنْكُمْ . وَقَدْ تَقَدَّمَ
مَعْنَى لَعَلَّ ^(٢) . وَأَمَّا الشُّكْرُ فَهُوَ فِي اللُّغَةِ الظُّهُورُ؛ مِنْ قَوْلِهِ : دَابَّةٌ تَشْكُرُ؛ إِذَا ظَهَرَ عَلَيْهَا مِنْ
النَّسَمِ فَوْقَ مَا تَغْطِي مِنَ الْعَلْفِ . وَحَقِيقَتُهُ الشُّنَاءُ عَلَى الْإِنْسَانِ بِمَعْرُوفٍ يُؤَلِّيكَهُ . كَمَا تَقَدَّمَ

في الفاتحة ^(١) . قال الجوهري : الشكر : الثناء على المحسن بما أولاكه من المعروف ؛ يقال : شكرته وشكرت له ؛ وباللام أفصح . والشكران : خلاف الكفران . وتشكرت له مثل شكرت له . وروى الترمذي وأبو داود عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " لا يشكر الله من لا يشكر الناس " . قال الخطابي : هذا الكلام يتأول على معنيين : أحدهما — أن من كان من طبعه كفران نعمة الناس وترك الشكر لمعرفهم كان من عادته كفران نعمة الله عز وجل وترك الشكر له . والوجه الآخر — أن الله سبحانه لا يقبل شكر العبد على إحسانه إليه إذ كان العبد لا يشكر إحسان الناس إليه ويكفر معرفهم ؛ لاتصال أحد الأمرين بالآخر .

الرابعة — في عبارات العلماء في معنى الشكر ؛ فقال سهل بن عبد الله : الشكر : الاجتهاد في بذل الطاعة مع الاجتناب للعصية في السر والعلانية . وقالت فرقة أخرى : الشكر هو الاعتراف في تقصير الشكر للنعم ؛ ولذلك قال تعالى : « أَعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا » ^(٢) . فقال داود : كيف أشكرك يا رب ، والشكر نعمة منك ! قال : الآن قد عرفني وشكرني ؛ إذ قد عرفت أن الشكر مني نعمة . قال : يا رب فأرني أخفى نعمك علي . قال : يا داود تنفس ؛ فتنفس داود . فقال الله تعالى : مَنْ يُحْصِ هذه النعمة الليل والنهار . وقال موسى عليه السلام : كيف أشكرك وأصغر نعمة وضعتها بيدي من نعمك لا يجازي بها عملي كله ! فأوحى الله إليه : يا موسى الآن شكرتني . وقال الجنيد : حقيقة الشكر المعجز عن الشكر . وعنه قال : كنت بين يدي الميرئ السَّقَطِيّ ألعب وأنا ابن سبع سنين وبين يديه جماعة يتكلمون في الشكر ، فقال لي : يا غلام ما الشكر ؟ فقلت : ألا يعصى الله بنعمه . فقال لي : أخشى أن يكون حظك من الله لسانك . قال الجنيد : فلا أزال أبكي على هذه الكلمة التي قالها الميرئ لي . وقال الشبلي : الشكر : التواضع والحفاظة على الحسنات « ومخالفة الشهوات وبذل الطاعات ، ومراقبة جبار الأرض والسموات . وقال ذو النون المصري أبو الفيض : الشكر لمن فوقك بالطاعة ، ولنظيرك بالمكافأة ، ولمن دونك بالإحسان والإفضال .

قوله تعالى : وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿٥٢﴾

« إذا » أسم للوقت الماضي . و « إذا » أسم للوقت المستقبل . و « آتينا » : أعطينا . وقد تقدم جميع هذا . والكتاب : التوراة بإجماع من التأولين . وأختلف في الفرقان . فقال الفراء وقطرب : المعنى آتينا موسى التوراة ، ومجدا عليه السلام الفرقان . قال النحاس : هذا خطأ في الإعراب والمعنى ؛ أما الإعراب فإن المعطوف على الشيء مثله . وعلى هذا القول يكون المعطوف على الشيء خلافه . وأما المعنى فقد قال تعالى : « وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ » . قال أبو إسحاق الزجاج : يكون الفرقان هو الكتاب ؛ أعيد ذكره باسمين تأكيداً . وحكى عن الفراء ؛ ومنه قول الشاعر :

وَقَدَسَتِ الْأَدِيمَ لِرَاهِسِيهِ * وَأَلَنِي قَوْلَهَا كَذِبًا وَمِينَا

وقال آخر :^(٢)

أَلَا حَبْدًا هِنْدُ وَأَرْضُهَا هِنْدُ * وَهِنْدُ أَتَى مِنْ دُونِهَا النَّأْيُ وَالْبُعْدُ

فنسق البعد على النأي ، والمين على الكذب ؛ لاختلاف اللفظين تأكيداً ؛ ومنه قول عنترة :

حَيَّتِ مِنْ طَلَلٍ تَقَادَمَ عَهْدُهُ * أَقْوَى وَأَفْقَرُ بَعْدَ أُمِّ الْمَيْتَمِ

قال النحاس : وهذا إنما يمي ، في الشعر . وأحسن ما قيل في هذا قول مجاهد : فرقا بين الحق والباطل ؛ أى الذى علمه إياه . وقال ابن زيد : الفرقان أنفراق البحر له حتى صار فرقا فعبروا . وقيل : الفرقان الفرج من الكرب ؛ لأنهم كانوا مستعبدين مع القبط ؛ ومنه قوله تعالى : « إِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا » أى فرجا ومخرجا . وقيل : إنه الحجة والبيان . قاله ابن بحر . وقيل : الواو صلة ، والمعنى آتينا موسى الكتاب الفرقان ، والواو قد تراد في النعوت ؛ كقولهم : فلان حسن وطويل ؛ وأنشد :

إِلَى الْمَلِكِ الْقَرْمِ وَأَبْنِ الْمَهْمِ * وَلَيْتَ الْكَتَبِيَّةِ فِي الْمُرْدَحِمِ

(١) راجع ص ٢٦١ ص ٣٤٣ (٢) الرواية المشهورة في البيت « فقددت الأديم » وهو لمدى بن

زيد . والقد : القطع . والأديم : الجلد . والراعتان : عرقان في باطن الذراع . (٣) هو الحطينة .

أراد إلى الملك القوم ابن المهمل ليث الكتيبة . ودليل هذا التأويل قوله عز وجل : « ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ وَتَفْصِيلًا لِّكُلِّ شَيْءٍ ^(١) » أى بين الحرام والحلال والكفر والإيمان والوعد والوعيد، وغير ذلك . وقيل : الفرقان الفرق بين قوم فرعون ؛ أنجى هؤلاء وأغرق أولئك . ونظيره : « يَوْمَ الْفُرْقَانِ » . فقيل : يعنى به يوم بدر؛ نصر الله فيه محمدا صلى الله عليه وسلم وأصحابه ، وأهلك أبا جهل وأصحابه . (لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ) لى تهتدوا من الضلالة . وقد تقدم ^(٢) .

قوله تعالى : وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَنْقُومُ إِنِّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجَلَ فَنُتُوبُوا إِلَى بَارِئِكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ عِنْدَ بَارِئِكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿٥٥﴾

قوله تعالى : (وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ) القوم : الجماعة الرجال دون النساء ؛ قال الله تعالى : « لَا يَسْخَرُ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ » ثم قال : « وَلَا نِسَاءٌ مِنْ نِسَاءٍ » . وقال زهير : وما أدري وسوف إخال أدري * أقوم آل حصين أم نساء

وقال تعالى : « وَلَوْطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ » أراد الرجال دون النساء . وقد يقع القوم على الرجال والنساء ؛ قال الله تعالى : « إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ » وكذا كل نبي مرسل إلى النساء والرجال جميعا .

قوله تعالى : (يَا قَوْمِ) منادى مضاف . وحذفت الياء في « يا قوم » لأنه موضع حذف والكسرة تدل عليها ؛ وهى بمنزلة التنوين لحذفها كما تحذف التنوين من المفرد . ويجوز فى غير القرآن إثباتها ساكنة ؛ فنقول : يا قومي ؛ لأنها أسم وهى فى موضع خفض . وإن شئت فتحتها وإن شئت ألحقت معها هاء ؛ فقلت : يا قومية . وإن شئت أبدلت منها ألفا لأنها أخف ؛ فقلت : يا قوما ، وإن شئت قلت : يا قوم ؛ بمعنى يأيا القوم . وإن جعلتهم نكرة نصبت ونونت . وواحد القوم أمرؤ على غير اللفظ . ونقول : قوم وأقوام ؛ وأقوام جمع الجمع . والمراد هنا بالقوم عبدة العجل ؛ وكانت مخاطبته عليه السلام لهم بأمر من الله تعالى .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ ﴾ استغنى بالجمع القليل عن الكثير والكثير نفوس . وقد يوضع الجمع الكثير موضع جمع القلة ، والقليل موضع الكثرة ؛ قال الله تعالى : « ثَلَاثَةٌ قُرُوءٌ » . وقال : « وَفِيهَا مَا تَشْتَبِهُ الْأَنْفُسُ » . ويقال لكل من فعل فعلا يعود عليه ضرره : إنما أسأت إلى نفسك . وأصل الظلم وضع الشيء في غير موضعه . ثم قال تعالى : ﴿ بِإِعْثَادِكُمْ الْعِجْلَ ﴾ قال بعض أرباب المعاني : عِجْلُ كُلِّ إِنْسَانٍ نَفْسُهُ ؛ فمن أسقطه وخالف مراده فقد برئ من ظلمه . والصحيح أنه هنا عِجْلٌ على الحقيقة عبوده كما نطق به التنزيل . والحمد لله .

قوله تعالى : ﴿ قَتُوبُوا إِلَىٰ بَارِئِكُمْ ﴾ لما قال لهم : فتوبوا إلى باريكم ؛ قالوا : كيف ؟ قال : ﴿ فَأَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ﴾ . قال أرباب الخواطر : ذَلَّلُوهَا بالطاعات وكَفَّوْهَا عن الشهوات . والصحيح أنه قَتْلٌ على الحقيقة هنا . والقتل : إماتة الحركة . وقتلت الخمر . كسرت شدتها بالماء . قال سفيان بن عيينة : التوبة نعمة من الله أنعم الله بها على هذه الأمة دون غيرها من الأمم ؛ وكانت توبة بني إسرائيل القتل . وأجمعوا على أنه لم يؤمر كل واحد من عبدة العجل بأن يقتل نفسه بيده . قال الزهري : لما قيل لهم : ﴿ قَتُوبُوا إِلَىٰ بَارِئِكُمْ فَأَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ﴾ قاموا صفين وقتل بعضهم بعضا ؛ حتى قيل لهم : كفوا . فكان ذلك شهادة للقتول وتوبة للحي ؛ على ما تقدم . وقال بعض المفسرين : أرسل الله عليهم ظلاما ففعلوا ذلك . وقيل : وقف الذين عبدوا العجل صفًا ، ودخل الذين لم يعبدوه عليهم بالسلاح فقتلهم . وقيل : قام السبعون الذين كانوا مع موسى فقتلوا — إذ لم يعبدوا العجل — من عبدة العجل . ويروى أن يوشع بن نون خرج عليهم وهم مُحْتَبُونَ فقال : ملعون من حلَّ حَبْوَتِهِ أَوْ مَدَّ طَرَفَهُ إِلَىٰ قَاتِلِهِ أَوْ أَتَقَاهُ بِيَدٍ أَوْ رِجْلٍ . فما حلَّ أحد منهم حَبْوَتَهُ حتى قتل منهم — يعني من قتل — وأقبل الرجل يقتل من يليه . ذكره النحاس وغيره . وإنما عوقب الذين لم يعبدوا العجل بقتل أنفسهم — على القول الأول — ؛ لأنهم لم يغيروا المنكر حين عبده ؛ وإنما اعتزلوا ، وكان الواجب عليهم أن يقاتلوا من عبده . وهذه سنة الله في عبادته إذا فشا المنكر ولم يغيّر عوقب الجميع . روى جرير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ^{٢٢} « ما من قوم يعمل فيهم

بالمعاصي هم أعزّ منهم وأمنع لا يغيّرون إلاّ تمهم الله بمقاب^(١) . أخرجه ابن ماجه في سننه .
وسياق الكلام في هذا المعنى إن شاء الله تعالى . فلما استحثّ^(٢) فيهم القتل وبلغ سبعين ألفا عفا
الله عنهم . قاله ابن عباس وعلى رضى الله عنهما . وإنما رفع الله عنهم القتل لأنهم أعطوا
المجهد في قتل أنفسهم . فما أنعم الله على هذه الأمة نعمة بعد الإسلام هي أفضل من التوبة .
وقرأ قتادة : فاقبلوا أنفسكم - من الإقالة - أي استقبلوها من العثرة بالقتل .

قوله تعالى : ﴿ بَارِئُكُمْ ﴾ الباري الخالق وبينهما فرق ، وذلك أن الباري هو المبدع
المحدث . والخالق هو المقدر الناقل من حال إلى حال . والبرية : الخلق ؛ وهي قبيلة بمعنى
مفعولة غير أنها لا تُهمز . وقرأ أبو عمرو « بَارِئُكُمْ » - بسكون الهمزة - ويشعركم وينصركم
ويأمركم . وأختلف النحاة في هذا ؛ فمنهم من يُسكن الضمة والكسرة في الوصل ؛ وذلك
في الشعر . وقال أبو العباس المبرد : لا يجوز التسكين مع توالي الحركات في حرف الإعراب
في كلام ولا شعر . وقرأة أبي عمرو لحن . قال النحاس وغيره : وقد أجاز ذلك النحويون
القدماء الأئمة ؛ وأنشدوا :

إذا غَوَجَجَن قُلْتُ صَاحِبُ قَوْمٍ ■ بِالذِّوْ أَمْثَالِ السِّفِينِ الْقَوْمِ^(٣)

وقال امرؤ القيس :

فَالْيَوْمَ أَشْرَبَ غَيْرَ مُسْتَحْقِبِ ■ لِمَتْنَا مِنْ اللَّهِ وَلَا وَاعِلِ^(٤)

وقال آخر :

■ قَالَتْ سُلَيْمَى أَشْتَرْنَا سَوِيْقَا ■

وقال الآخر :

رُحَيْتُ فِي رَجْلِيكَ مَا فِيهِمَا ■ وَقَدْ بَدَأَ هَنَيْكَ مِنَ الْمِثْرِ

(١) استحثّ : اشتدّ وكثر . (٢) الدِّوْ (فتح الدال وتشديد الواو) : الصعراء . وأراد بأمثال السفين

دراجل محلة قطع الصعراء قطع السفن البحر . (٣) المستحبب : المتكسب . والواعل : الذي يدخل
على القوم في طعامهم وشرايبهم من غير أن يدعوهم . يقول هذا حين قتل أبوه ونذر ألا يشرب الخمر حتى يئاريه ؛
فلما أدرك ثأره حلت له بزعمه فلا يأثم بشربها ، إذ وثق بنذره فيها .

فمن أنكر التسكين في حرف الإعراب فحجته أن ذلك لا يجوز من حيث كان علما للإعراب . قال أبو علي : وأما حركة البناء فلم يختلف النحاة في جواز تسكينها مع توالي الحركات . وأصل برا من تبرى الشيء من الشيء وهو انفصاله منه . فالحلق قد فصلوا من العدم إلى الوجود ؛ ومنه برأت من المرض برأ (بالفتح) كذا يقول أهل الحجاز . وغيرهم يقول : برئت من المرض برأ (بالضم) ؛ و برئت منك ومن الديون والعيوب براءة ؛ ومنه المبارأة للراة . وقد بارأ شريكه وأمرأته .

قوله تعالى : ﴿ قَاتِبَ عَلَيْكُمْ ﴾ في الكلام حذف ، تقديره ففعلتم « قاتب عليكم » ؛ أى فتجاوز عنكم « أى على الباقيين منكم » . ﴿ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴾ تقدم معناه ، والحمد لله .

قوله تعالى : وَإِذْ قُلْتُمْ يَمُوسَى لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ﴿٥٥﴾ ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٥٦﴾

فيه خمس مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قُلْتُمْ ﴾ معطوف . ﴿ يَا مُوسَى ﴾ نداء مفرد . ﴿ لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ ﴾ أى نصديقك . ﴿ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً ﴾ قيل : هم السبعون الذين اختارهم موسى ؛ وذلك أنهم لما أسمهم كلام الله تعالى قالوا له بعد ذلك : « لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ » . والإيمان بالأنبياء واجب بعد ظهور معجزاتهم . فأرسل الله عليهم نارا من السماء فأحرقهم ؛ ثم دعا موسى ربه فأحياهم ؛ كما قال تعالى : « ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ » . وساقى قصة السبعين في الأعراف (٢) إن شاء الله تعالى . قال ابن فورك : يحتمل أن تكون معاقبتهم لإخراجهم طلب الرؤية عن طريقه بقولهم لموسى : « أَرَأَيْتَ اللَّهَ جَهْرَةً » وليس ذلك من مقدور موسى عليه السلام .

وقد اختلف في جواز رؤية الله تعالى ؛ فأكثر المبتدعة على إنكارها في الدنيا والآخرة . وأهل السنة والسلف على جوازها فيهما ووقوعها في الآخرة ؛ فعلى هذا لم يطلبوا من الرؤية

محالا؛ وقد سأله موسى عليه السلام . وسيأتي الكلام في الرؤية في «الأنعام» و«الأعراف»^(١) إن شاء الله تعالى .

الثانية - قوله تعالى : (**جَهَنَّمَ**) مصدر في موضع الحال ، ومعناه علانية . وقيل عيانا؛ قاله ابن عباس . وأصل الجهر الظهور؛ ومنه الجهر بالقراءة إنما هو إظهارها . والمجاهرة بالمعاصي : المظاهرة بها . ورأيت الأمير جهارا وجهرة؛ أى غير مستتر بشئ . وقرأ ابن عباس « **جَهَنَّمَ** » بفتح الهاء . وهما لفتان ؛ مثل زهرة وزهرة . وفي الجهر وجهان : أحدهما - أنه صفة لخطابهم لموسى أنهم جهروا به وأعلنوا؛ فيكون في الكلام تقديم وتأخير؛ والتقدير : وإذ قلم جهرة يا موسى . الثاني - أنه صفة لما سأله من رؤية الله تعالى أن يروه جهرة وعيانا؛ فيكون الكلام على نسقه لا تقديم فيه ولا تأخير . وأكد بالجهر فرقا بين رؤية العيان ورؤية المنام .

الثالثة - قوله تعالى : (**فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ**) قد تقدم في أول السورة معنى الصاعقة . وقرأ عمر وعثمان وعلي^(٢) « **الصَّعِقَةُ** » وهى قراءة ابن محيصن في جميع القرآن . (**وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ**) جملة في موضع الحال . ويقال : كيف يموتون وهم ينظرون ؟ فالجواب أن العرب تقول : دور آل فلان تراءى ؛ أى يقابل بعضها بعضا . وقيل : المعنى « تنظرون » أى إلى حالكم وما نزل بكم من الموت وأتار الصعقة .

الرابعة - قوله تعالى : (**ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ**) أى أحييناكم . قال قتادة : ماتوا وذابت أرواحهم ثم ردوا لاستيفاء آجالهم . قال النحاس : وهذا احتجاج على من لم يؤمن بالبعث من قريش ، واحتجاج على أهل الكتاب إذ خبروا بهذا ، والمعنى (**لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ**) ما فعل بكم من البعث بعد الموت . وقيل : ماتوا موت هودٍ يعتبر به الغير ، ثم أرسلوا . وأصل البعث الإرسال . وقيل : بل أصله إثارة الشيء من محله ؛ يقال : بعث الناقة : أثرتها ، أى حركتها؛ قال امرؤ القيس :

وفتيان صدق قد بعثت بسُفرة^(١) • ققاموا جميعاً بين عاتٍ وتُشوان

وقال عنتره :

وحسابة شُم الأنوف بعثتهم • ليلا وقد مال الكرى بطلاها^(٢)

وقال بعضهم : « بَعِثْنَاكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ » علمناكم من بعد جهلكم .

قلت : والأوّل أصح ، لأن الأصل الحقيقة ، وكان موت عقوبة ؛ ومنه قوله تعالى : « أَلَمْ تَر إِلَى الَّذِينَ نَزَّحُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ » .
على ما يأتي^(٣) .

الخامسة — قال الماوردي : وأختلف في بقاء تكليف من أعيد بعد موته ومعاينة الأحوال المضطرة إلى المعرفة على قولين : أحدهما — بقاء تكليفهم لثلاثين مخلوعاقل من تعبد .
الثاني : سقوط تكليفهم معتبرا بالاستدلال دون الاضطراب .

قلت : والأوّل أصح ، فإن بنى إسرائيل قد رأوا الجبل في الهواء ساقطاً عليهم والنار محيطة بهم ؛ وذلك مما اضطّرهم إلى الإيمان ، وبقاء التكليف ثابت عليهم ؛ ومثلهم قوم يونس .
ومحال أن يكونوا غير مكلفين . والله أعلم .

قوله تعالى : وَظَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوى كُلُوا^ط
من طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ^ط ﴿٥٧﴾
فيه ثمانى مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَظَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ) أى جعلناه عليكم كالظلة . والغمام جمع غمامة ، كسحابة وسحاب ؛ قاله الأخفش سعيد . قال الفراء : ويمجوز غمام وهو السحاب ؛ لأنها تنعم السماء أى تسترها ؛ وكل مغطى فهو مغموم ؛ ومنه المغموم على عقله . ونعم الهلال

(١) السفرة (بضم أوله) : السَّحَر . وقيل : أعل السحر . وقيل : هو من ثلث الليل الآخر إلى طلوع الفجر .

(٢) الطل (بضم فتح) : الأعناق . (٣) راجع ج ٣ ص ٢٢٠

إذا غَطَّاهُ الْقَيْمُ . وَالْقَيْنُ مِثْلُ الْقَيْمِ ؛ وَمِنْهُ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « إِنَّهُ لَيُغَانُ عَلَى قَلْبِي » . قَالَ صَاحِبُ الْعَيْنِ : غَيْنٌ عَلَيْهِ : غَطَّى عَلَيْهِ . وَالْقَيْنُ : شَجَرٌ مُلْتَفٌ . وَقَالَ السُّدِّيُّ : الْغَنَامُ السَّحَابُ الْأَبْيَضُ . وَفَعَلَ هَذَا بِهِمْ لِيَقِيمَهُمْ حَرَّ الشَّمْسِ نَهَارًا ، وَيَجْعَلِي فِي آخِرِهِ لِيَسْتَضِيئُوا بِالْقَمَرِ لَيْلًا . وَذَكَرَ الْمُفَسِّرُونَ أَنَّ هَذَا جَرَى فِي النَّبِيِّ بَيْنَ مِصْرَ وَالشَّامِ لَمَّا آمَنُوا مِنْ دُخُولِ مَدِينَةِ الْحَبَارِينَ وَقَاتَلَهُمْ ، وَقَالُوا لِمُوسَى : « فَأَذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا »^(١) . فَعُوقِبُوا فِي ذَلِكَ الْفَحْصِ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتَبَهُونَ فِي خِمَاسَةِ فَرَاسِخٍ أَوْ سِتَّةَ . رُؤِيَ أَنَّهُمْ كَانُوا يَمْشُونَ النَّهَارَ كُلَّهُ وَيَتَزَلُّونَ لِلَّيْلِ فَيَصْبِحُونَ حَيْثُ كَانُوا بِكَرَّةٍ أَمْسَ . وَإِذْ كَانُوا بِأَجْمَعِهِمْ فِي النَّبِيِّ قَالُوا لِمُوسَى : مَنْ لَنَا بِالطَّعَامِ ! فَاَنْزِلْ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَى . قَالُوا : مَنْ لَنَا مِنْ حَرِّ الشَّمْسِ ! فَظَلَّلَ عَلَيْهِمُ الْغَنَامَ . قَالُوا : فِيمَ نَسْتَصْبِحُ ! فَضْرَبَ لَهُمْ عَمُودٌ نُورٌ فِي وَسْطِ عَمَلَتِهِمْ . وَذَكَرَ مَكِّي : عَمُودٌ مِنْ نَارٍ . قَالُوا : مَنْ لَنَا بِالسَّاءِ ! فَأَمَرَ مُوسَى بِضَرْبِ الْحِجْرِ . قَالُوا : مَنْ لَنَا بِاللِّبَاسِ ! فَأَعْطَوْا ؛ أَلَّا يَسِلَّ لَهُمْ ثَوْبٌ وَلَا يَحْتَأَقَ وَلَا يَدْرَنَ ؛ وَأَنْ تَنْمُو صِغَارُهَا حَسَبَ نَمُو الصَّبِيَّانِ . وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

الثَّانِيَّةُ — قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَى ﴾ اخْتَلَفَ فِي الْمَنَّاءِ مَا هُوَ وَتَعَيَّنَ عَلَى أَقْوَالٍ ؛ فُقِيلَ : التَّرْجِيمِينَ — بِتَشْدِيدِ الرَّاءِ وَتَسْكِينِ النَّونِ ، ذَكَرَهُ النُّحَاسُ ، وَيُقَالُ : الطَّرْجِيمِينَ بِالطَّاءِ — وَعَلَى هَذَا أَكْثَرُ الْمُفَسِّرِينَ . وَقِيلَ : صِفَةُ حُلُوةٍ . وَقِيلَ عَسَلٌ : وَقِيلَ شَرَابٌ حَلَوٌ . وَقِيلَ : خَبَزَ الرُّقَاقَ ؛ عَنْ وَهْبِ بْنِ مُنَبِّهٍ . وَقِيلَ : « الْمَنَّاءُ » مُصْدَرُ يَمُّ جَمِيعٌ مَا مَنَّ اللَّهُ بِهِ عَلَى عِبَادِهِ مِنْ غَيْرِ تَعَبٍ وَلَا زَرْعٍ ؛ وَمِنْهُ قَوْلُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَدِيثِ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ بْنِ عَمْرٍو بْنِ نُفَيْلٍ : « الْكَأَةُ مِنَ الْمَنَّاءِ الَّذِي أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ وَمَاؤُهَا شِفَاءٌ لِلْعَيْنِ »^(٢) فِي رِوَايَةٍ « مِنَ الْمَنَّاءِ الَّذِي أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى مُوسَى » . رَوَاهُ مُسْلِمٌ . قَالَ عَلَمَاؤُنَا : وَهَذَا الْحَدِيثُ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْكَأَةَ مِمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ ؛ أَيْ مِمَّا خَلَقَهُ اللَّهُ لَهُمْ فِي النَّبِيِّ . قَالَ أَبُو عُبَيْدٍ : إِنَّمَا شَبَّهَهَا بِالْمَنَّاءِ لِأَنَّهُ لَا مَوْؤَنَةَ فِيهَا بِذَرٍّ وَلَا سَقًى وَلَا عِلَاجَ ؛ فَهِيَ مِنْهُ . أَيْ مِنْ جِنْسِ مَنْ

(١) راجع ج ٦ ص ١٢٨ (٢) الفحص : كل موضع يسكن . وفي حديث كعب : « إِنَّ اللَّهَ بَارَكَ فِي الشَّامِ وَخَصَّ بِالْقُدَيْسِ مِنْ لُحُصِّ الْأُرْدُنِّ إِلَى رَغٍّ ... » وَلُحُصُّهُ مَا بَسَطَتْهُ وَكَشَفَتْهُ مِنْ نَوَاحِيهِ . (عن القاموس والنهاية) . (٣) الترجمين : مل يقع من السماء وهو ندى شبه بالعسل جامد متعجب (عن مفردات ابن البيطار) .

بنى إسرائيل في أنه كان دون تكلف . روى أنه كان ينزل عليهم من طلوع الفجر إلى طلوع الشمس كالثلج ؛ فيأخذ الرجل ما يكفيه ليومه « فإن أذخر منه شيئاً فسد عليه ، إلا في يوم الجمعة فإنهم كانوا يدنحرون ليوم السبت فلا يفسد عليهم ؛ لأن يوم السبت يوم عبادة ، وما كان ينزل عليهم يوم السبت شيء . »

الثالثة — لما نص عليه السلام على أن ماء الكأة شفاء للعين قال بعض أهل العلم بالطب : أما لتبريد العين من بعض ما يكون فيها من الحرارة فاستعمل بنفسها مفردة ، وأما لغير ذلك فركبة مع غيرها . وذهب أبو هريرة رضي الله عنه إلى استعمالها بمحاً في جميع مرض العين . وهذا كما استعمل أبو جزة العسل في جميع الأمراض كلها حتى في الكحل ، على ما يأتي بيانه في سورة « النحل »^(١) إن شاء الله تعالى . وقال أهل اللغة : الكء واحد ، وكان أشنان « وأكؤ ثلاثة ، فإذا زادوا قالوا : كماء — بالثاء — على عكس شجرة وشجر . والمتن أسم جنس لا واحده من لفظه ؛ مثل الخير والشر ؛ قاله الأخفش . »

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ وَالسَّلَوَى ﴾ اختُلف في السَّلَوَى ، ف قيل : هو السُّهَاقِي بعينه ؛ قاله الضحاك . قال ابن عطية : السَّلَوَى طير بإجماع المفسرين ؛ وقد فُطِط الهذلي فقال : وقاسمها بالله جهداً لأنتم^(٢) . ألد من السَّلَوَى إذا ما تُسَوَّرُها ظن السَّلَوَى العسل .

قلت : ما أذعاه من الإجماع لا يصح ؛ وقد قال المؤرخ^(٣) أحد علماء اللغة والتفسير : إنه العسل « وأستدل بيت الهذلي ، وذكر أنه كذلك بلغة نخانة ؛ سُمِّيَ به لأنه يسلي به ؛ ومنه عين السَّلوان^(٤) ؛ وأنشد :

لو أشرب السَّلوان ما سَلَيْتُ ■ ما بى غنى عنك وإن غَيَّتُ^(٥)

(١) راجع ج ١٠ ص ١٣٦ (٢) هو خالد بن زهير . (٣) هو مؤرج بن عمر السدوسي « ويكنى أبا فيد . كان من أصحاب الخليل بن أحمد ؛ مات سنة خمس وتسعين واثانة . (٤) عين السلوان : عين نضاعة يترك بها ويستشفى منها باليت المقدس . (من معجم ياقوت) . (٥) البيت لرؤبة . »

وقال الجوهري : والسَلَوَى العسل ؛ وذكر بيت المذلي :

■ أَلَدَّ مِنَ السَّلَوَى إِذَا مَا تَشَوَّرَهَا ■

ولم يذكر غلطا . والسَّلَوَانَةُ (بالضم) : خرزة كانوا يقولون إذا صُبَّ عليها ماء المطر فشربه العاشق سلا ؛ قال :

شربتُ على سُلَوَانَةٍ ماءً مُزْنَةً ■ فلا وجديد العيش ياتني ما أسئلُو

وأسم ذلك الماء السُلوان . وقال بعضهم : السلوان دواء يُسقاه الحزين فيسلو ؛ والأطباء يسمونه المُفْرِج . يقال : سَلَيْت وسلَوْتُ ؛ لفتان . وهو في سَلَوَةٍ من العيش ، أى في رغد ؛ عن أبي زيد .

الخامسة — وأُخْتَلِفَ في السَّلَوَى هل هو جمع أو مفرد ؛ فقال الأخفش : جمع لا واحده من لفظه ؛ مثل الخير والشر ؛ وهو يشبه أن يكون واحده سَلَوَى مثل جماعته ■ كما قالوا : دَفِلَ ^(١) للواحد والجماعة ، وسُمِّيَتْ ^(٢) وشُكَايَى في الواحد والجمع . وقال الخليل : واحده سَلَوَةٌ ؛ وأنشد :

وإني لتعروني لذكرك ^(٣) همزة ■ كما أنتفض السَّلَوَةُ من بلل القطر

وقال الكسائي : السَّلَوَى واحدة ، وجمعه سلاوى .

السادسة — « السَّلَوَى » عطفٌ على « المن » ، ولم يظهر فيه الإعراب ، لأنه مقصور . ووجب هذا في المقصور كله ؛ لأنه لا يخلو من أن يكون في آخره ألف . قال الخليل : والألف حرف هوائى لا مستقر له ؛ فأشبهه الحركة فاستحالت حركته . وقال الفراء : لو حركت الألف صارت همزة .

السابعة — قوله تعالى : (كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ) ■ « كلوا » فيه حذف ، تقديره « وكلنا كلوا » ؛ فحذف اختصارا للدلالة الظاهر عليه . والطيبات هنا قد جمعت الحلال واللذيذ .

(١) الدفل (كذكرى) : شجر مر أخضر حسن المنظر يكون في الأودية . (٢) الشكاى (كجبارى وقد تفتح) : من دق النبات ، وهي دفيقة الميدان صغيرة خضراء . والناس يتداون بها . (٣) في الأصول ■ « سلوة » وهو تحريف .

الثامنة - قوله تعالى : ﴿ وَمَا ظَلَمُونَا ﴾ بقدر قبله فمضوا ولم يقابلوا النعم بالشكر .
 ﴿ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾ لمقابلتهم النعم بالمعاصي .

قوله تعالى : وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ فَاكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا وَادْخُلُوا الْبَابَ مُجَدًّا وَقُولُوا حِطَّةٌ نَغْفِرْ لَكُمْ خَطِيئَتَكُمْ وَسَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ ﴿٥٨﴾
 فيه تسع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ ﴾ حُذفت الألف من « قلنا » لسكونها وسكون الدال بعدها ، والألف التي يبتدأ بها قبل الدال ألف وصل ؛ لأنه من يدخل .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ هَذِهِ الْقَرْيَةُ ﴾ أى المدينة ؛ سُميت بذلك لأنها عقرت أى اجتمعت ؛ ومنه قريّة الماء فى الحوض ؛ أى جمعته ؛ وأسم ذلك الماء قري (بكسر القاف) مقصور . وكذلك ما قري به الضيف (١) قاله الجوهري . والمقراة للحوض . والقريّة لمسيل الماء . والقرّا للظهور ؛ ومنه قوله :

• لَاحِقُ بَطْنٍ يَقْرَأُ سَمِينَ •

والمقاري : الحفان الجبار ؛ قال :

• عظام المقاري ضيفهم لا يُفزع •

وواحد المقاري مقراة ؛ وكله بمعنى الجمع غير مهموز . والقريّة (بكسر القاف) لغة اليمن . وأختلف فى تعيينها ؛ فقال الجمهور : هى بيت المقدس . وقيل : أريحاء من بيت المقدس . قال عمر بن شبة : كانت قاعدة ومسكن ملوك . ابن كيسان : الشام . الضحاك : الرملة والأردن وفلسطين وتدمر . وهذه نعمة أخرى ، وهى أنه أباح لهم دخول البلدة وأزال عنهم التّيه .

(١) هو جحد الأرقط . وصف فرسا بضمور البطن م نى أن يكون ضميره من هزال ، فقال : « بقرا سمين » .
 واللاحق الضامر . (عن شرح التواهد) .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ فَكُلُوا ﴾ إباحة . و ﴿ رَغَدًا ﴾ كثيراً واسمًا ؛ وهو نعت لمصدر محذوف ؛ أى أكلاً رَغَدًا . ويجوز أن يكون فى موضع الحال ؛ على ما تقدم . وكانت أرضاً مباركة عظيمة الغلّة ، فلذلك قال : « رَغدا » .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ وَادْخُلُوا أَبْوَابَ مُبَجَّدًا ﴾ الباب يُجمع أبواباً ؛ وقد قالوا :
 أُبُوبَةٌ للأزد راجح ؛ قال الشاعر :
 (١)

هَتَاكَ أُخْيِيَّةٌ وَلَاجِ أُبُوبَةٍ ■ يَخْلُطُ بِالْبَرِّ مِنْهُ الْخَدُّ وَاللِّينَا

ولو أفرد لم يجز . ومثله قوله عليه السلام : " مرحبا بالقوم — أو بالوفد — غير خزايا ولا ندأى " . وتبوّث بؤابا اتخذته . وأبواب مَبُوبَةٌ ؛ كما قالوا : أصناف مُصَنَّفَةٌ . وهذا شئ من بَأْتِكَ ؛ أى يصلح لك . وقد تقدم معنى السجود فلا معنى لإعادته . والحمد لله .
 والباب الذى أمروا بدخوله هو باب فى بيت المقدس يعرف اليوم بـ « باب حِطَّة » ؛ عن مجاهد وغيره . وقيل : باب القُبَّة التى كان يصلى إليها موسى وبنو إسرائيل . و « سجدا » قال ابن عباس : متحنين ركوعا . وقيل : متواضعين خضوعا لا على هيئة متعينة .

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ وَقُولُوا ﴾ عطف على آدخلوا . و ﴿ حِطَّةً ﴾ بالرفع قراءة الجمهور ؛ على إضمار مبتدأ أى مسئلتنا حطة ، أو يكون حكاية . قال الأخفش : قرئت « حِطَّةً » بالنصب ، على معنى أحطط عنا ذنوبنا حِطَّة . قال النحاس : الحديث عن ابن عباس أنه قيل لم : قولوا لا إله إلا الله ، وفى حديث آخر عنه قيل لم : قولوا مغفرة — تفسير للنصب ؛ أى قولوا شيئا يحط ذنوبكم ؛ كما يقال : قل خيرا . والأئمة من القراء على الرفع . وهو أولى فى اللغة ؛ لما حكى عن العرب فى معنى بطل ، قال أحمد بن يحيى : يقال بذتته ؛ أى غيرته ولم أزل عينه . وأبدلته أزلت عينه وتخصه ؛ كما قال :
 (٢) عَزَلَ الأمير للأمير المُبْدَل * .

(١) هو الفلاخ بن جناب . وقيل : هو ابن مقل . (عن اللسان) (٢) راجع ص ٣٤٥ .

(٣) فى الأصول : « قال النحاس جاء الحديث ... » والتصويب عن إعراب القرآن للنحاس . و « الحديث »

مبتدأ ، وخبره « تفسير » . (٤) هو أبو النجم . (عن إعراب القرآن للنحاس) .

وقال الله عز وجل : ﴿ قَالِ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا أَتَيْتِ بِقُرْآنٍ غَيْرِ هَذَا أَوْ بَدَّلَهُ ۚ ۝ ١١ ۚ وَحَدِيثُ أَبِي مَسْعُودٍ قَالُوا : « حِطَّةٌ » تفسير على الرفع . هذا كله قول النحاس . وقال الحسن وعكرمة : « حِطَّةٌ » بمعنى حُطَّ ذُنُوبُنَا ؛ أَمَرُوا أَنْ يَقُولُوا : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لِيَحُطَّ بِهَا ذُنُوبُهُمْ . وقال ابن جبير : معناه الاستغفار . إِبَانُ بْنُ تَغْلِبَ : التوبة ؛ قال الشاعر :

فاز بالحطة التي جعل الله بها ذنبا عبده مغفورا

وقال ابن فارس في الْمُجْتَمَلِ : « حِطَّةٌ » كلمة أمر بها بنو إسرائيل لو قالوها لحطَّت أوزارهم . وقاله الجوهرى أيضا في الصحاح .

قلت : يحتمل أن يكونوا تعبدوا بهذا اللفظ بعينه ، وهو الظاهر من الحديث . روى مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « قيل لبني إسرائيل أدخلوا الباب مُجْبَدًا وقولوا حِطَّةٌ يُغْفِرْ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ [فَبَدَلُوا] فدخلوا الباب يَزْحَفُونَ على أَسْتَاهُمْ وقالوا حَبَّةٌ فِي شَعْرَةٍ » . وأخرجه البخارى وقال : « فَبَدَلُوا وقالوا حِطَّةٌ حَبَّةٌ فِي شَعْرَةٍ » . في غير الصحيحين : « حنطة في شعر » . وقيل : قالوا هِطًا سُمُّهَا . وهى لفظة عبرانية ، تفسرها : حنطة حمراء ؛ حكاه ابن قتيبة ، وحكاها المروى عن السدى ومجاهد . وكان قصدهم خلاف ما أمرهم الله به ففصصوا وتمزدوا وأستهزؤا ؛ فعاقبهم الله بالجزوه وهو العذاب . وقال ابن زيد : كان طاعونا أهلك منهم سبعين ألفا . وَرُويَ أَنَّ الْبَابَ جُعِلَ قَصِيرًا لِيَدْخُلُوهُ رُكْمًا فَدَخُلُوهُ مُتَوَزِّكِينَ عَلَى أَسْتَاهُمْ . والله أعلم .

السادسة — استدلل بعض العلماء بهذه الآية على أن تبديل الأقوال المنصوص عليها في الشريعة لا يخلو أن يقع التعبد بلفظها أو بمعناها ؛ فإن كان التعبد وقع بلفظها فلا يجوز تبديلها ؛ لَدَمَ اللَّهُ تَعَالَى مَنْ بَدَّلَ مَا أَمَرَه بِقَوْلِهِ . وإن وقع بمعناها جاز تبديلها بما يؤدى إلى ذلك المعنى ؛ ولا يجوز تبديلها بما يخرج عنه .

(١) فى الأصل : « ولحديث ابن مسعود » . والتصويب عن النحاس .

(٢) الزيادة عن صحيح مسلم .

وقد اختلف العلماء في هذا المعنى ، فحكى عن مالك والشافعي وأبي حنيفة وأصحابهم أنه يجوز للعالم بمواقع الخطاب البصير بأحاديثه نقل الحديث بالمعنى لكن بشرط المطابقة للمعنى بكلامه ، وهو قول الجمهور . ومنع ذلك جمع كثير من العلماء منهم ابن سيرين والقاسم بن محمد ورجاء بن حيوة . وقال مجاهد : أنقص من الحديث إن شئت ولا تزد فيه . وكان مالك بن أنس يشدد في حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم في التاء والياء ونحو هذا . وعلى هذا جماعة من أئمة الحديث لا يرون إبدال اللفظ ولا تغييره حتى أنهم يسمعون ملحونا ويعلمون ذلك ولا يغيرونه . وروى أبو مجاز عن قيس بن عباد قال قال عمر بن الخطاب : من سمع حديثنا فحنت به كما سمع فقد سلم . وروى نحوه عن عبد الله بن عمرو بن زيد بن أرقم . وكذا الخلاف في التقديم والتأخير والزيادة والنقصان ؛ فإن منهم من يعتد بالمعنى ولا يعتد باللفظ ، ومنهم من يشدد في ذلك ولا يفارق اللفظ . وذلك هو الأحوط في الدين والأثني والأولى ؛ ولكن أكثر العلماء على خلافه . والقول بالجواز هو الصحيح إن شاء الله تعالى ؛ وذلك أن المعلوم من سيرة الصحابة رضي الله عنهم هو أنهم كانوا يروون الوقائع المتحدة بالفاظ مختلفة ، وما ذاك إلا أنهم كانوا يصرفون عنايتهم للمعنى ولم يلتزموا التكرار على الأحاديث ولا كتبها . وروى عن واثلة بن الأسقع أنه قال : ليس كل ما أخبرنا به رسول الله صلى الله عليه وسلم قلناه إليكم ، حسبكم المعنى . وقال قتادة عن زُرارة بن أوفى : لقيت عدة من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فأختلفوا علي في اللفظ واجتمعوا في المعنى . وكان التخييل والحسن والشعبي رحمهم الله يأتون بالحديث على المعاني . وقال الحسن : إذا أصبت المعنى أجزأك . وقال سفيان الثوري رحمه الله : إذا قلت لكم إنى أحدثكم كما سمعت فلا تصدقوني ، إنما هو المعنى . وقال وكيع رحمه الله : إن لم يكن المعنى واسمًا فقد هلك الناس . وأتفق العلماء على جواز نقل الشرع للعجم بلسانهم وترجمته لهم ؛ وذلك هو النقل بالمعنى . وقد فعل الله ذلك في كتابه فيما قص من أنباء ما قد سلف ، فقص قصصًا ذكر بعضها في مواضع بالفاظ مختلفة والمعنى واحد ، ونقلها من ألسنتهم إلى اللسان العربي وهو مخالف لما في التقديم والتأخير ، والحذف والإلقاء ،

والزيادة والنقصان . وإذا جاز إبدال العربية بالمعجمة فلأن يحوز بالعربية أولى . أحتج بهذا المعنى الحسن والشافعي ، وهو الصحيح في الباب .

فإن قيل : فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : " نَصَرَ الله أَمْرًا سَمِعَ مَقَاتِي فَبَلَنَهَا كَمَا سَمِعَهَا " وذكر الحديث . وما ثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه أمر رجلا أن يقول عند مضجعه في دعاء عليه : " آمَنْتُ بِكَأَنَّكَ الَّذِي أَنْزَلْتَ وَنَبِيَّكَ الَّذِي أَرْسَلْتَ " ؛ فقال الرجل : ورسولك الذي أرسلت ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " وَنَبِيَّكَ الَّذِي أَرْسَلْتَ " . قالوا : أفلا ترى أنه لم يسوّغ لمن علمه الدعاء مخالفة اللفظ وقال : " فَأَذَاهَا كَمَا سَمِعَهَا " . قيل لهم : أما قوله " فَأَذَاهَا كَمَا سَمِعَهَا " فالمراد حكما لا لفظها ؛ لأن اللفظ غير معتد به . ويدلّك على أن المراد من الخطاب حكمه قوله : " قُرْبَ حَامِلٍ فَفَهْ غَيْرِ فَفِيهِ وَرُبَّ حَامِلٍ فَفَهْ إِلَى مَنْ هُوَ أَفْهَ مِنْهُ " . ثم إن هذا الحديث بعينه قد نقل بالفاظ مختلفة والمعنى واحد ؛ وإن أمكن أن يكون جميع الألفاظ قول النبي صلى الله عليه وسلم في أوقات مختلفة ؛ لكن الأغلب أنه حديث واحد نقل بالفاظ مختلفة ؛ وذلك أدل دليل على الجواز . وأما ردّه عليه السلام الرجل من قوله : " ورسولك — إلى قوله — ونبيك " ؛ لأن لفظ النبي صلى الله عليه وسلم أمدح ؛ ولكل نعت من هذين النعتين موضع . ألا ترى أن أسم الرسول يقع على الكافة ، وأسم النبي لا يستحقه إلا الأنبياء عليهم السلام ؛ وإنما فضّل المرسلون من الأنبياء لأنهم جمعوا النبوة والرسالة . فلبس قال : " ونبيك " ، جاء بالنعت الأمدح ، ثم قيده بالرسالة بقوله : " الذي أرسلت " . وأيضا فإن نقله من قوله : " ورسولك — إلى قوله — ونبيك " ليجمع بين النبوة والرسالة . ومستقيم في الكلام أن تقول : هذا رسول فلان الذي أرسله ، وهذا قتيل زيد الذي قتله ؛ لأنك تجزئ بقولك : رسول فلان ، وقتيل فلان عن إعادة المرسل والقاتل ؛ إذ كنت لا تفيد به إلا المعنى الأول . وإنما يحسن أن تقول : هذا رسول عبد الله الذي أرسله إلى عمرو ، وهذا قتيل زيد الذي قتله بالأمس أو في وقعة كذا . والله وليّ التوفيق .

فإن قيل : إذا جاز للزاوي الأول تغيير ألفاظ الرسول عليه السلام جاز للثاني تغيير ألفاظ الأول ، ويؤدى ذلك إلى طمس الحديث بالكلية لدقة الفروق وخفائها . قيل له : الجواز مشروط بالمطابقة والمساواة كما ذكرنا ؛ فإن عُدت لم يحز . قال ابن العربي : الخلاف في هذه المسألة إنما يتصور بالنظر إلى عصر الصحابة والتابعين لتساويهم في معرفة اللغة الحليّة الذوقية ؛ وأما من بعدهم فلا تشك في أن ذلك لا يجوز ؛ إذ الطباع قد تضررت ، والفهم قد تباينت ، والعوائد قد اختلفت ؛ وهذا هو الحق . والله أعلم .

قال بعض علمائنا : لقد تعاجم ابن العربي رحمه الله ؛ فإن الجواز إذا كان مشروطا بالمطابقة فلا فرق بين زمن الصحابة والتابعين وزمن غيرهم ؛ ولهذا لم يفصل أحد من الأصوليين ولا أهل الحديث هذا التفصيل . نعم ؛ لو قال : المطابقة في زمنه أبعد كان أقرب ، والله أعلم .

السابعة — قوله تعالى : ﴿ نَغْفِرْ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ ﴾ قراءة نافع بالياء مع ضمها . وابن عامر بالياء مع ضمها ، وهى قراءة مجاهد . وقرأها الباقون بالنون مع نصبها ، وهى أبينها ؛ لأن قبلها « وَ إِذْ قُلْنَا أَذْخُلُوا » بحرفي « نَغْفِرْ » على الإخبار عن الله تعالى ؛ والتقدير وقلنا أذخلوا الباب سجداً نغفر ، ولأن بعده « وَسَيَزِيدُ » بالنون . و « خطاياكم » أتباعا للسواد وأنه على بابه . ووجه من قرأ بالياء أنه أنت ثانياً لفظ الخطايا ؛ لأنها جمع خطيئة على التكسير . ووجه القراءة بالياء أنه ذكر لما حال بين المؤنث وبين فعله ؛ على ما تقدم في قوله : « فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٌ » . وحسن الياء والتاء وإن كان قبله إخبار عن الله تعالى في قوله : « وَإِذْ قُلْنَا » لأنه قد علم أن ذنوب الخاطئين لا يغفرها إلا الله تعالى ؛ فاستغنى عن النون ورد الفعل إلى الخطايا المغفورة .

الثامنة — واختلف في أصل خطايا جمع خطيئة بالهمزة ؛ فقال الخليل : الأصل في خطايا أن يقول : خطايي ؛ ثم قلب فقيل : خطاى بهمزة بعدها ياء ؛ ثم تبدل من الياء ألفا بدلا لازما فتقول : خطاء ؛ فلما اجتمعت ألفان بينهما همزة والهمزة من جنس الألف صرت كأنك جمعت بين ثلاث ألفات ، فأبدلت من الهمزة ياء فقلت : خطايا . وأما سيويوه فذهب به أن الأصل مثل الأول خطايي ؛ ثم وجب بهذه أن تهز الياء كما همزتها في مدائن فتقول :

خطائي ، ولا تجتمع همزتان في كلمة ؛ فأبدلت من الثانية ياء فقلت : خطائي . ثم عملت كما عملت في الأول . وقال الفراء : خطايا جمع خطبة بلا همز ؛ كما تقول : هدية وهذا يا . قال الفراء : ولو جمعت خطبة مهموزة لقلت : خطاء . وقال الكسائي : لو جمعتها مهموزة أدخلت الهمزة في الهمزة ؛ كما قلت : دواب .

التاسعة - قوله تعالى : ﴿ وَتَزِيدُ الْوَافِينَ ﴾ أى في إحسان من لم يعد العجل . ويقال : يفر خطايا من رفع المن والسلوى للعد ، وتزيد في إحسان من لم يرفع للعد . ويقال : يفر خطايا من هو عاص ، وتزيد في إحسان من هو محسن ؛ أى تزيدهم إحسانا على الإحسان المتقدم عندهم . وهو أسم فاعل من أحسن . والمحسن : من صحح عقد توحيدته ، وأحسن سياسة نفسه ، وأقبل على أداء فرائضه ، وكفى المسلمين شره . وفي حديث جبريل عليه السلام : " ما الإحسان قال أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك قال صدقت " وذكر الحديث . أخرجه مسلم .

قوله تعالى : ﴿ قَبَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴾^(٥٩) فية أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ قَبَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا ﴾ «الذين» في موضع رفع ؛ أى قبَّل الظالمون منهم قولاً غير الذى قيل لهم . وذلك أنه قيل لهم : قولوا حطة فقالوا حطة . على ما تقدم ؛ فزادوا حرفاً في الكلام فلقوا من البلاء ما لقوا ؛ تعريفاً أن الزيادة في الدين والابتداع في الشريعة عظيمة الخطر شديدة الضرر . هذا في تغيير كلمة هي عبارة عن التوبة أوجبت كل ذلك من العذاب . فما ظنك بتغيير ما هو من صفات المعبود ! هذا والقول أنقص من العمل ، فكيف بالتبديل والتغيير في الفعل .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ قَبَّلَ ﴾ تقدم معنى بَدَّلَ وأبدل ؛ وقُرئ عَسَى رَبُّنَا أَنْ يُبَدِّلَنَا عَلَى الْوَجْهِينِ . قال الجوهري : وأبدلت الشيء بغيره . وبَدَّلَ الله من الخوف

أَنَا . وتبديل الشيء أيضا تغييره وإن لم يأت ببدل . وأستبدل الشيء بغيره ، وتبدله به إذا أخذه مكانه . والمبادلة التبادل . والأبدال : قوم من الصالحين لا تخلو الدنيا منهم ؛ إذا مات واحد منهم أبدل الله مكانه بآخر . قال ابن دُرَيْد : الواحد بديل . والبديل : البدل . وبدل الشيء : غيره ؛ يقال : بَدَّلُ وَبَدَّلُ ، لفتان ؛ مثل : شَبَّهَ وَشَبَّهَ ، وَمَثَلَ وَمَثَلَ ، وَنَكَلَ وَنَكَلَ . قال أبو عبيد ^(١) : لم يُسَمَّ في قَمَلٍ وفعل غير هذه الأربعة الأحرف . والبَدَلُ : وَجَعَ يكون في اليدين والرجلين . وقد بَدَلَ (بالكسر) يَبْدُلُ بَدَلًا .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا ﴾ كرر لفظ «ظلموا» ولم يضممه تعظيما للأمر . والتكرير يكون على ضربين ؛ أحدهما : استعماله بعد تمام الكلام ؛ كما في هذه الآية وقوله : « قَوْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ » ، ثم قال بعد : « قَوْلٌ لَهُمْ مِمَّا كَتَبْتُ بِيَدِيهِمْ » ولم يقل : مما كتبوا . وكرر الويل تفيظا لفعلهم ؛ ومنه قول الخنساء :
تَعَزَّيْتُ الدَّهْرُ نَهْسًا وَحَرًّا ■ وَأَوْجَعَنِي الدَّهْرُ قَرَعًا وَغَمْرًا

أرادت أن الدهر أوجعها بكبريات نوائبه وصغرياتها . والضرب الثاني : مجيء تكرير الظاهر في موضع المضمر قبل أن يتم الكلام ؛ كقوله تعالى : « الْحَاقَّةُ . مَا الْحَاقَّةُ . وَالْقَارِعَةُ . مَا الْقَارِعَةُ » كان القياس لولا ما أريد به من التعظيم والتفخيم : الحاققة ما هي ، والقارعة ما هي ، ومثله : « فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ . وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ » . كرر « أصحاب الميمنة » تفخيما لما ينيلهم من جزيل الثواب ؛ وكرر لفظ « أصحاب المشأمة » لما ينالهم من أليم العذاب . ومن هذا الضرب قول الشاعر :

لَيْتَ الْغَرَابَ غَدَاةً يَنْعَبُ دَائِبًا ■ كَانَ الْغَرَابُ مُقَطَّعَ الْأَوْداجِ

وقد جمع عَدَى بن زيد المعنيين فقال :

(١) في الأصل : « أبو عبيدة » والتصويب عن اللسان وصحاح الجوهرى .

(٢) في بعض الأصول : « نهسا » بالشين المعجمة . والنهش : أن يتناول المرء الشيء بضمه ليعضه فيؤثر فيه

ولا يجرحه . والنهس : القبض على اللحم وتروه ، أى جذبه .

لا أرى الموت يسبق الموت شيء . نَصَّ الموتُ ذا النِثَى والفقيرا
فكرر لفظ الموت ثلاثا، وهو من الضرب الأول؛ ومنه قول الآخر
الاجنأ هند وأرض بها هند * وهند آتى من دونها النأى والبعد
فكرر ذكر محبوبته ثلاثا تفخيا لها .

الرابعة - قوله تعالى : (رِجْزًا) قراءة الجماعة « رِجْزًا » بكسر الراء، وأبن مُحْيِصِينَ بضم
الراء . والرجز : العذاب (بالزاي) ، و (بالسين) : التَّنُّ والقَدَرُ؛ ومنه قوله تعالى : « فَزَادَتْهُمْ
رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ » أى تَنَّا إلى تَنَّهُمْ ؛ قاله الكسائى . وقال الفراء : الرِّجْزُ هو الرِّجْسُ .
قال أبو عبيد : كما يقال السَّدْعُ والزَّدْعُ . وكذا رِجْسٌ ورِجْزٌ بمعنى . قال الفراء : وذكر
بعضهم أن الرِّجْزَ (بالضم) : أسم صنم كانوا يعبدونه ؛ وقرئ بذلك فى قوله تعالى : « والرِّجْزَ
فَأَهْرَجَ » . والرِّجْزُ (بفتح الراء والجيم) : نوع من الشجر . وأنكر الخليل أن يكون شجرا . وهو
مشتق من الرِّجْزِ ؛ وهو داء يصيب الإبل فى أعجازها ، فإذا تارت أرتشت أعجازها . (وَمَا
كَانُوا يَفْسُقُونَ) أى يفسقهم . والفِسْقُ الخروج ، وقد تَقَدَّمَ . وقرأ ابن وثاب والنخعي :
« يَفْسُقُونَ » بكسر السين .

قوله تعالى : وَإِذْ أَسْتَسْقَى مُوسَى لِقَوْمِهِ ۖ فَقُلْنَا أَضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ
فَاتَّخَذَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَّشْرَبَهُمْ كَلُوا وَاشْرَبُوا
مِنْ رَزْقِ اللَّهِ وَلَا تَعْتَوُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴿٦٠﴾
فيه ثمانى مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (وَإِذْ أَسْتَسْقَى مُوسَى لِقَوْمِهِ) كُثِرَتْ الدال لالتقاء الساكنين .
والسين سين السؤال ؛ مثل : أَسْتَعْلَمُ وَأَسْتَجِيرُ وَأَسْتَنْصِرُ ، ونحو ذلك . أى طلب وسأل السقى
لقومه . والعرب تقول : سقىته وأسقىته ، لثان بمعنى ؛ قال :
(١) وابع ١٩ ص ٦٥ (٢) راجع ص ٢٤٥ من هذا الجزء . (٣) هوليد (كافى اللسان) .

سقى قومي بنى نجد وأسقى • ثميراً والقبائل من هلال
وقيل : سقىته من سقى الشفة ، وأسقىته دللته على الماء .

الثانية - الاستسقاء إنما يكون عند عدم الماء وحبس القطر، وإذا كان كذلك فالحكم حينئذ إظهار العبودية والفقر والمسكنة والدلة مع التوبة النصوح . وقد استسقى نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فخرج إلى المصلى متواضعاً متذلاً متخشعاً مترسلاً متضرعاً ، وحسبك به ! فكيف بنا ولا توبة معنا إلا العناد ومخالفة رب العباد ؟ فأنى تُسقى ! لكن قد قال صلى الله عليه وسلم في حديث ابن عمر : "ولم يمتعوا زكاة أموالهم إلا مُنعوا القطر من السماء ولولا البهائم لم يُمطرُوا" الحديث . وسيأتى بكأله إن شاء الله .

الثالثة - سنة الاستسقاء الخروج إلى المصلى - على الصفة التى ذكرنا - والخطبة والصلاة ؛ وبهذا قال جمهور العلماء . وذهب أبو حنيفة إلى أنه ليس من سنة صلاة ولا خروج ، وإنما هو دعاء لا غير . وأحجج بحديث أنس الصحيح ، أخرجه البخارى ومسلم . ولا حجة له فيه ؛ فإن ذلك كان دعاءً مُجْتَلً إجابته فأكتفى به عما سواه ، ولم يقصد بذلك بيان سنة ؛ ولما قصد البيان بين بفعله • حسب ما رواه عبد الله بن زيد المازنى قال : خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المصلى فاستسقى وحول رداءه ثم صلى ركعتين . رواه مسلم . وسيأتى من أحكام الاستسقاء زيادة في سورة « هود » ^(١) إن شاء الله .

الرابعة - قوله تعالى : (قُلْنَا أَضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ) ^(٢) المعصا : معروف ، وهو أسم مقصور مؤنث وألفه منقلبة عن واو ؛ قال :
• على عصويها صايرى مشبرق ^(٣) •

(١) لم يذكر المصنف شيئاً عن الاستسقاء في سورة « هود » وإنما هو مذكور في سورة « نوح » ج ١٨

ص ٣٠٢ (٢) هو ذر الرمة . وصدر البيت : • بخاتم ينسج التكوير كأنه •

(٣) عصويها : عروق الدلو ، وما التمشيتان اللتان يعترضان على الدلو كالصليب . والسايرى : الدقيق من الثياب .

والمشبرق : المخرق .

والجمع عُصَى وَعِصَى وهو فعول . وإنما كُثِرَت العين لما بعدها من الكسرة . وأخص أيضا مثله . مثل زَمَنٍ وَأَزْمِن . وفي المثل : « الْعَصَا مِنَ الْمُصَيَّةِ » أى بعض الأمر من بعض . وقولهم : « أَلْقَى عَصَاهُ » أى أقام وترك الأسفار ، وهو مثل . قال :

فَالْقَتَّ عَصَاهَا وَأَسْتَفْرَبَهَا التَّوَى ■ كَمَا قَرَعَيْنَا بِالْإِيَابِ الْمَسَافِرُ

وفي التنزيل : « وَمَا تَلَكَ بِبَيْمِينِكَ يَا مُوسَى . قَالَ هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّأُ عَلَيْهَا » . وهناك يأتي الكلام في منافعها إن شاء الله تعالى . قال الفراء : أول لحن سَمِعَ بالمراق هذه عصاى . وقد يعبّر بالعصا عن الاجتماع والاتفاق . ومنه يقال في الحوارج : قد شَقُّوا عصا المسلمين . أى اجتماعهم وأتلفهم . وأنشقت العصاى أى وقع الخلاف ؛ قال الشاعر :

إِذَا كَانَتِ الْهَيْجَاءُ وَأَنْشَقَّتِ الْعَصَا ■ لِحُسْبِكَ وَالضُّحَاكَ سَيْفٌ مُهَنَّدٌ

أى يكفيك ويكفى الضحاك . وقولهم : لا ترفع عصاك عن أهلِكَ ؛ يراد به الأدب . والله أعلم .

والجحر معروف ، وقياس جمعه فى أدنى العدد أحجار ، وفى الكثير حجار وحجارة ؛ والحجارة نادر . وهو كقولنا : جَلَّ وَحَالَةً ، وَذَكَرَ وَذِكَارَةً . كذا قال ابن فارس والجهوى . قلت : وفى القرآن « فِيهِ كَالْحِجَارَةِ » . « وَإِنَّ مِنْ الْجِبَارَةِ » . « قُلْ كُونُوا حِجَارَةً » . « تَرْمِيهِمْ بِحِجَارَةٍ » . « وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَارَةً » فكيف يكون نادرا ، إلا أن يريد أنه نادر فى القياس كثير فى الاستعمال فصيح . والله أعلم .

قوله تعالى : (فَأَنْفَجَرَتْ) فى الكلام حذف ؛ تقديره فاضرب فأنفجرت . وقد كان تعالى قادرا على تفجير الماء وفلق الحجر من غير ضرب ؛ لكن أراد أن يربط السبب بالأسباب حكمة منه للعباد فى وصولهم إلى المراد ؛ وليرتب على ذلك ثوابهم وعقابهم فى المعاد . والآنفجار : الانشقاق ؛ ومنه أنشَقَ الفجر . وأنفجر الماء أنفجارا : انفث . والفُجرة : موضع تفجر الماء . والآنفجاس أضيق من الانفجار ؛ لأنه يكون آنفجاسا ثم يصير أنفجارا . وقيل : آنفجس وتنجس وتفجر وتفتق ، بمعنى واحد ؛ حكاه الهروى وغيره .

الخامسة - قوله تعالى : ﴿ أَتَيْنَا عَشْرَةَ عَيْنًا ﴾ « اثنتا » في موضع رفع بـ « ما فجعرت » وعلامة الرفع فيها الألف . وأعربت دون نظائرها لأن التثنية معربة أبدا لصحة معناها . « عَيْنًا » تُصب على البيان . وقرأ مجاهد وطلحة وعيسى « عَشْرَة » بكسر الشين ؛ وهي لغة بني تميم . وهذا من لغتهم فادر « لأن سيلهم التخفيف . ولغة أهل الحجاز « عشرة » وسيلهم التثنية . قال جميعه النحاس . والعَيْن من الأسماء المشتركة ؛ يقال : عَيْنُ الماء ، وعَيْنُ الإنسان ، وعَيْنُ الرُّكْبَةِ ، وعَيْنُ الشمس . والعَيْن : محابة تُقبل من ناحية القبلية . والعين : مطر يدوم نحسا أوسيًا لا يقلع . وبلد قليل العَيْن : أى قليل الناس . وما بها عين ، محركة الياء . والعين : الثقب في المزاغة . والعَيْن من الماء مُشَبَّهة بالعين من الحيوان ؛ لخروج الماء منها كخروج الدمع من عين الحيوان . وقيل : لما كان عين الحيوان أشرف ما فيه ، شُبَّهت به عين الماء ؛ لأنها أشرف ما في الأرض .

السادسة : لما استسقى موسى عليه السلام لقومه أمر أن يضرب عند استسقائه بمصاه حجرًا ؛ قيل : مرَبِّعًا طُورِيًّا (من الطور) على قدر رأس الشاة يلتقى في كسر جوائق ويُرَحَّل به ؛ فإذا نزلوا وُضِع في وسط محلتهم . وذكر أنهم لم يكونوا يحملون الحجر لكنهم كانوا يمدونه في كل مرحلة في منزله من المرحلة الأولى ؛ وهذا أعظم في الآية والإعجاز . وقيل : إنه أطلق له اسم الحجر ليضرب موسى أى حجر شاء ؛ وهذا أبلغ في الإعجاز . وقيل : إن الله تعالى أمره أن يضرب حجرًا بعينه بيته لموسى عليه السلام ؛ ولذلك ذكر بلفظ التعريف . قال سعيد بن جبير : هو الحجر الذى وضع عليه موسى ثوبه لما اغتسل « وفر بثوبه حتى برآه الله مما رماه به قومه . قال ابن عطية : ولا خلاف أنه كان حجرًا منفصلا مرَبِّعًا ، تطرد من كل جهة ثلاث عيون إذا ضربه موسى ، وإذا استغنوا عن الماء ورحلوا جفت العيون .

(١) كذا في بعض نسخ الأصل . وعين الركبة (براء مضمومة وباء موحدة) : فقرة في مقدمها عند الساق ، ولكل ركبة عَيْنان ؛ على التشبيه بفترة العين الحاسة . وفي البعض الآخر : « عين الركبة » (براء مفتوحة وباء مثناة من تحت) وهي فجر ماء البر ومشيها . (٢) الذى فى القاموس أن الياء تحرك وتسكن فى العين بهذا المعنى .

قلت : ما أوتي نبينا محمد صلى الله عليه وسلم من نبع الماء وأنفجاره من يده وبين أصابعه أعظم في المعجزة ؛ فإننا نشاهد الماء يتفجر من الأحجار أثناء الليل وأثناء النهار ؛ ومعجزة نبينا عليه السلام لم تكن لنبي قبل نبينا صلى الله عليه وسلم ، يخرج الماء من بين لم يدم ! .
 روى الأئمة الثقات والفقهاء الإثبات عن عبد الله قال : كما مع النبي صلى الله عليه وسلم فلم نجد ماء فأني سؤور فأدخل يده فيه ؛ فلقد رأيت الماء يتفجر من بين أصابعه ويقول : « حية على الظهور » . قال الأعمش : فحدثني سالم بن أبي الجعد قال قلت لجابر : كم كنتم يومئذ ؟ قال : ألفا وخمسمائة . لفظ النسائي .

السابعة - قوله تعالى : ﴿ قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَشْرَبَهُمْ ﴾ يعني أن لكل سبط منهم عينا قد عرفها لا يشرب من غيرها . والمشرَّب : موضع الشرب . وقيل : المشروب . والأسباط في بني إسرائيل كالقبائل في العرب . وهم ذرية الاثني عشر أولاد يعقوب عليه السلام ؛ وكان لكل سبط عين من تلك العيون لا يتعداها . قال عطاء : كان للحجر أربعة أوجه ، يخرج من كل وجه ثلاث أعين ؛ لكل سبط عين لا يتخالطهم سواهم . وبلغنا أنه كان في كل سبط خمسون ألف مقاتل سوى خيلهم ودوابهم . قال عطاء : كان يظهر على كل موضع من ضربة موسى مثل ثدي المرأة على الحجر فيعرق أولادهم يسيل .

الثامنة - قوله تعالى : ﴿ كُلُوا وَاشْرَبُوا ﴾ في الكلام حذف تقديره وقلنا لم كلوا المن والسوى ، واشربوا الماء المتفجر من الحجر المنفصل . ﴿ وَلَا تَعْتُوا ﴾ أي لا تفسدوا . والعيت : شدة الفساد ؛ ناهم عن ذلك . يقال : عني يعني عينا ، وعنا يعتو عتوا ؛ وعات يبيت عيتا وعيوتا ومعاتا ؛ والأول لغة القرآن . ويقال : عت يبت في المضاعف : أفسد ؛ ومنه العتة ، وهي السوسة التي تلحق الصوف . و ﴿ مُفْسِدِينَ ﴾ حال ؛ وتكرر المعنى تأكيدا لاختلاف اللفظ . وفي هذه الكلمات إباحة النعم وتعدادها ، والتقدم في المعاصي والنهي عنها .

(١) التور (بالا. المثناة) : إنا من صفراء حجارة يشرب منه أريتونا .

قوله تعالى : وَإِذْ قُلْتُمْ يٰمُوسَىٰ لَنْ نَّصْبِرَ عَلَىٰ طَعَامٍ وَاحِدٍ فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا وَقِثَّائِهَا وَفُومِهَا وَعَدَسِهَا وَبَصِلَهَا قَالَ أَلَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَىٰ بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ أَهْبَطُوا مِصْرًا فَإِنَّ لَكُمْ مِمَّا سَأَلْتُمْ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ وَبَاءُوا بِغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِعَايَتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيَّاتِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ذَٰلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴿١١﴾

قوله تعالى : (وَإِذْ قُلْتُمْ يٰمُوسَىٰ لَنْ نَّصْبِرَ عَلَىٰ طَعَامٍ وَاحِدٍ) كان هذا القول منهم في التَّيْس حين ملأوا المَنَ والسَّلْوَى ، وتذكروا عيشهم الأول بمصر . قال الحسن : كانوا تَنَاتَى أهل كُوث وأبصال وأعداس ، فترعوا إلى مَكْرِهِمْ عِكْرِ السَّوْءِ ، وأشتاقت طباعهم إلى ما جرت عليه عادتهم فقالوا : لن نصبر على طعام واحد . وكُنُوا عن المَن والسَّلْوَى بطعام واحد وهما آثان لأنهم كانوا يأكلون أحدهما بالآخر ؛ فلذلك قالوا « طعام واحد » . وقيل : لتكرارهما في كل يوم غذاء ؛ كما تقول لمن يداوم على الصوم والصلاة والقراءة : هو على أمر واحد ؛ ملازمته لذلك . وقيل « المعنى لن نصبر على الفنى فيكون جميعنا أغنياء فلا يقدر بعضنا على الاستعانة ببعض » لاستغناء كل واحد متاً بنفسه . وكذلك كانوا ؛ فهم أول من اتخذ العبيد والخدَم .

قوله تعالى : (عَلَى طَعَامٍ) الطعام يُطلق على ما يُطعم ويُشرب ؛ قال الله تعالى : « وَمن لَّمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي » وقال : « لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا » أى ما شربوه من الخمر ، على ما يأتي بيانه . وإن كان السَّلْوَى العسل — كما حكى المؤرِّج — فهو مشروب أيضاً . وربما خُصَّ بالطعام البَرُّ والخمرُ ؛ كما في حديث أبي سعيد الخُدْرِي قال : كُنَّا نُخْرِجُ صَدَقَةَ الْفِطْرِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَاعًا مِنْ طَعَامٍ أَوْ صَاعًا مِنْ (١) العِكر (بكسر أوله وسكون ثانيه) : الأصل . وقيل : العادة والهدى . و العِكر (بالفتح) : دُرْدَى كل شئ . (٢) راجع ج ٦ ص ٢٩٣ .

شعير؛ الحديث . والعرف جارٍ بأن القائل : ذهبت إلى سوق الطعام، فليس يفهم منه إلا موضع بيعه دون غيره مما يؤكل أو يُشرب . والطَّعم (بالفتح) : هو ما يؤذيه الذوق؛ يقال : طعمه مرّ . والطَّعم أيضا : ما يشتهي منه ؛ يقال : ليس له طعم . وما فلان بذى طعم : إذا كان غثًا . والطَّعم (بالضم) : الطعام؛ قال أبو خراش :

أَرَدْتُ شُجَاعَ الْبَطْنِ لَوْ تَعَلَّيْنِه ^(١) . وَأَوْرُغِي غَيْرِي مِنْ عِيَالِكَ بِالطَّعْمِ
وَأَغْنِيكَ الْمَاءَ الْقَبْرَاحَ فَأَتَهِي ^(٢) . إِذَا الزَّادُ أَمْسَى لِلزُّجِ ذَا طَعْمِ

أراد بالأول الطعام، وبالتالي ما يشتهي منه . وقد طعم يطعم فهو طاعم إذا أكل وذاق؛ ومنه قوله تعالى : « وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ يَمُنِّيْ » أى من لم يذقه . وقال : « فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا » أى أكلتم . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فى زمزم : « إِنَّمَا طَعَامُ طَعْمٍ وَشِفَاءُ سُقْمٍ ^(٣) » . وأستطعمنى فلان الحديث إذا أراد أن تحدّثه . وفى الحديث : « إِذَا أَسْتَطْعَمَكَ الْإِمَامُ فَأَطْعِمُوهُ » . يقول : إذا أستفتح فأنفتحوا عليه . وفلان ما يطعم النوم إلا قائما . وقال الشاعر :

نَامًا بَوَجْهَةِ صُفْرِ الْخَدَوِ ^(٤) ■ دَمَا تَطْعَمُ النَّوْمَ إِلَّا صَيَامًا

قوله تعالى : (فَأَدْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنْبِئُ الْأَرْضُ) لغة بنى عامر « فأدع » بكسر العين لانتقاء الساكنين؛ يُخْرِجُونَ المَعْتَلَ يَجْرِي الصَّحِيحُ وَلَا يَرَاوُنَ الْمَحْذُوفُ . و « يُخْرِجُ » مجزوم على معنى سبّله وقل له : أخرج ، يُخْرِجُ . وقيل : هو على معنى الدعاء على تقدير حذف

(١) فى ديوان المذليلين واللسان مادة (طعم) : « قد تليط » . (٢) المزج : من معانيه الخيل . والمزج بالقوم وليس منهم . وكلاهما محتمل . (٣) أى يشبع الإنسان إذا شرب ماء ما كما يشبع من الطعام . (٤) كذا فى نسخ الأصل . ورجوة (بفتح فسكون) : موضع بين مكة والبصرة . والذى فى كتب اللغة ومعاجم البلدان :

نَما بمحطة صخر الخدو ■ دلا تطعم الماء إلا صياما
وقيله : فأما بنو عامر بالتسار ■ غداة لقونا فكانوا نسا

وهو لبشر بن أبي خازم . ومحطة (بفتح فسكون) : موضع أعلى المدينة . وفى اللسان بعد البيت : « يقول : هى صائغة منه لا تطعمه ؛ قال : وذلك لأن النام لا ترد الماء ولا تطعمه » .

اللام ، وضَعَفَه الزجاج . و « من » ، في قوله « يَمَّا » زائدة في قول الأخفش . وغير زائدة في قول سيبويه . لأن الكلام موجب . قال النحاس : وإنما دعا الأخفش إلى هذا لأنه لم يجد مفعولا لـ « يُخْرِجُ » فأراد أن يجعل « ما » مفعولا . والأولى أن يكون المفعول محذوفا دل عليه سائر الكلام ؛ التقدير : يخرج لنا مما تُنبت الأرض ما كولا . فـ « من » الأولى هي هذا للتمييز ، والثانية للتخصيص . و (مِنْ قَبْلِهَا) بدل من « ما » بإعادة الحرف . (وَقَتَانِهَا) عطف عليه ، وكذا ما بعده ، فأعلمه . والبقل معروف ، وهو كل نبات ليس له ساق . والشجر : ماله ساق . والقِثَاء أيضا معروف . وقد نُضِمَ قافه ، وهي قراءة يحيى بن وثاب وطلحة ابن مُصَرِّف ، لثان والكسر أكثر . وقيل في جمع قِثَاء : قَتَانِي ، مثلُ عِلْبَاء وعَلَايَ ؛ إلا أن قِثَاء من ذوات الواو ، تقول : أَقْتَأْتُ القوم ؛ أى أطعمتهم ذلك .

[وَقَتَاتُ الْقِدَرِ سَكَنْتْ غُلِيَانَهَا بِالسَّاءِ ؛ قال الجعدي :]

قَوْرَ طِينَا قِدْرَهُمْ فُنْدِيمُهَا • وَفَقَتْوُهَا عَنَا إِذَا حَمِيمًا غَلَا

وقَتَاتُ الرجل إذا كسرتَه عنك بقول أو غيره وسَكَنْتْ غضبه . ومدا حتى أَقْتَأَ أى أعبَأَ وأتَهر . وأَقْتَأَ الحَرُّ أى سكن وقَدِرَ . ومن أمثالهم في اليسر من البرِّ قولهم : إِنْ الرِّبِيْةُ نَفَتْهُا فِي الغَضَبِ • . وأصله أن رجلا كان غَضِبَ على قوم وكان مع غضبه جائعا • فسَقَوْهُ رِيْبِيَّةً فسكن غضبه وكَفَّ عنهم . الرِيْبِيَّةُ : اللبن المحلوب على الحامض لِيَخْتَرُ . وَتَأَتْ اللبن رَقًا إذا حَلَبْتَهُ على حامض نَفْتَرُ ؛ والكِسَم الرِيْبِيَّةُ • وأَرْتَأَ اللبن خَتْرًا] .

وروى ابن ماجه حدثنا محمد بن عبد الله بن نعيم حدثنا يونس بن بكير حدثنا هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت : كانت أُمِّي تعالجني للسَّمْنَةِ ، تريد أن تُدَخِّلَنِي على رسول الله صلى الله عليه وسلم • فإِستقامَ لها ذلك حتى أَكَلْتُ القِثَاءَ بِالرُّطْبِ فَسَمِنْتُ كَأَحْسَنِ سَمْنَةٍ . وهذا إسناده صحيح .

(١) الكلام الموضوع بين المربعين نقله المؤلف من معاجم اللغة سهواً على أنه من مادة « قَتَا » بالقاف والواقع أنه من مادة « قَتَا » بالقاء .

قوله تعالى : ﴿ وَفُؤِمَهَا ﴾ اختلف في القوم ، قليل : هو الثوم ؛ لأنه المشا كل للبصل .
رواه جُوَيْر عن الضمك . والثاء تبدل من الفاء ، كما قالوا : مغاير ومغاير^(١) . وجدث وجدف ؛
للقبر . وقرأ ابن مسعود : نومها . بالثاء المثلثة ؛ وروى ذلك عن ابن عباس . وقال أمية
ابن أبي الصلت :

كانت منازلهم إذ ذاك ظاهرة * فيها الفراديس والقومان والبصل
الفراديس : واحد فرديس . وكرم مفرّدس ؛ أى معزّش .
وقال حسان :

وأنتم أناسٌ لئامُ الأصول * طعامكم القومُ والحقولُ

يعنى القوم والبصل ؛ وهو قول الكسائي والنضرب شميل . وقيل : القوم الحنطة ؛
روى عن ابن عباس أيضا وأكثر المفسرين ؛ وأخاره النحاس ، قال : وهو أولى ، ومن قال به
أعل ، وأسانيده صحاح ؛ وليس جُوَيْر بنظير لروايته . وإن كان الكسائي والقراء قد اختارا
القول الأول ، لإبدال العرب الفاء من الثاء ، والإبدال لا يقاس عليه . وليس ذلك بكثير في كلام
العرب . وأنشد ابن عباس لمن سأله عن القوم وأنه الحنطة ، قول أحيحة بن الجلاح :
قد كنت أغنى الناس شخصا واجدا * ورد المدينة عن زراعة قوم
وقال أبو إسحاق الزجاج : وكيف يطلب القوم طعاما لا يرفيه ، والبرأصل الغذاء ! .
وقال الجوهري أبو نصر : القوم الحنطة . وأنشد الأخفش :

قد كنت أحسبني كأغنى واحد * نزل المدينة عن زراعة قوم^(٢)

وقال ابن دريد : القومة السبلبة ؛ وأنشد :

وقال ربيهم لنا أنانا * يكفه فومة أو فومتان^(٣)

(١) المغاير : قيل : هو صنف يسيل من شجر العرط راحته ليست طيبة .

(٢) في الأغاني (ج ٢١ ص ٢١١) طبع أوروبا ، « عن زراعة قول » . وقيل البيت :

ولقد نظرت إلى الشوس ودونها * خرج من الرحمن غسيم قليل

وعلى هذا فاقافية لامية . (٣) في بعض الأصول : « وقال زبيهم » . الربى . (ومثله الرينة) :

العين والطلحة الذى ينظر القوم فلا يدهمهم عدد ، ولا يكون إلا على جبل أو شرف ينظر منه .

والْكُرَات - فلا يَقْرَبَنَّ مسجدنا فإن الملائكة تتأذى مما يتأذى منه بنو آدم . وقال عمر ابن الخطاب رضى الله عنه فى حديث فيه طُول : إنكم أيها الناس « تأكلون شجرين لا أراهما إلا خبيثين » هذا البصل والثوم . ولقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا وجد رِيحَهما من الرجل فى المسجد أمر به فأنْجِرَ إلى البقيع ، فنأكلهما فليُثِمَتَها طَبَخا . نَحْرَجه سلم .

قوله تعالى : (وَعَدَسِيهَا وَبَصَلِهَا) العَدَس معروف ، والعَدَسَةُ : بَرَّةٌ تُنْجَرُ بالإنسان ، وربما قُتِلَتْ . وَعَدَسٌ : زَبْرُ اللَّبَالِ قال :

عَدَسٌ مَا لِعِبَادٍ عَلَيْكَ إِمَارَةٌ ■ تَجَوَّتْ وَهَذَا تَحْمِلِينَ طَلِيقٌ ^(١)

والْعَدَس : شِدَّةُ الوَطء ، والكَدْح أيضا ؛ يقال : عَدَسَهُ . وَعَدَسٌ فى الأرض : ذهب فيها . وَعَدَسْتُ إليه المُنِيَّةُ أى سارت ؛ قال الكُتَيْب :

أَكَلْتُهَا هَوَلَ الظَّلَامِ ولم أَزَلْ ■ أَمَا اللَّيْلُ مَعْدُوسًا إِلَى وَعَادِسَا

أى يُسَار إلى اللَّيْلِ . وَعَدَسٌ : لغة فى حَدَس ؛ قاله الجوهري . ويؤثر عن النبي صلى الله عليه وسلم من حديث على أنه قال : « عليكم بالعَدَس فإنه مبارك مقدس وإنه يَرِقُّ القلب ويكثر الدَّمْعَة فإنه بَارِك فيه سبعون نبيا آخرهم عيسى بن مريم » ؛ ذكره الثعلبى وغيره . وكان عمر بن عبد العزيز يأكل يوما خبزا بزيت ، ويوما بلعَم ، ويوما بعدس . قال الحَلِيمِي : ^(٢) والعَدَس والزيت طعام الصالحين ■ ولو لم يكن له فضيلة إلا أنه ضيافة إبراهيم عليه السلام فى مدينته لا تخلو منه لكان فيه كفاية . وهو مما يَخْفَفُ البدن فيخف للعبادة ، ولا تتور منه الشهوات كما تتور من اللحم . والحِنْطَةُ من حَمَلَةِ الحبوب وهى القُوم على الصحيح ، والشعير قريب منها وكان طعام أهل المدينة ، كما كان العَدَس من طعام قرية إبراهيم عليه السلام ؛ فصار لكل واحد من الحَبِيتَيْن بأحد النبيين عليهما السلام فضيلة . وقد روى أن النبي صلى الله

(١) البيت لبزبد بن مفرغ . (٢) فى بعض نسخ الأصل : ■ بلح ■ .

عليه وسلم لم يتبع هو وأهله من خَيْرٍ برَّ ثلاثة أيام متتابة منذ قَدِمَ المدينة إلى أن توفاه الله عزَّ وجلَّ .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ أَتَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَى بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ ﴾ الاستبدال : وضع الشيء موضع الآخر ؛ ومنه البذل ، وقد تقدم . و « أدنى » مأخوذ - عند الزجاج - من الدُّنُو أى القُرب فى القيمة . من قولهم : تَوَبُّ مقارب ؛ أى قليل الثمن . وقال على بن سليمان : هو مهموز من الدنى البين الدناوة بمعنى الأخس ، إلا أنه خفف همزته . وقيل : هو مأخوذ من الدُّنُو أى الأخط ؛ فاصله أدَوْن « أفعل ، قُلِبَ بقاء أفعل » وَحُوِلَت الواو ألقا لتطرفها . وُقِرَى فى الشَّوَادِ « أدنى » . ومعنى الآية : استبدلون البقل والقِثَاء والقُومَ والقدس والبصل الذى هو أدنى بالمثن والسَّلَوَى الذى هو خير .

وَأُخْتِلِفَ فى الوجوه التى توجب فضل المثن والسَّلَوَى على الشيء الذى طلبوه وهى خمسة : الأول - أن البقول لما كانت لا خطر لها بالنسبة إلى المثن والسَّلَوَى كانا أفضل ؛ قاله الزجاج .

الثانى - لما كان المثن والسَّلَوَى طعاما من الله به طيبهم وأمرهم بأكله وكان فى استدامة أمر الله وشكر نعمته أجروذُنُفٍ فى الآخرة ، والذى طلبوه عارٍ من هذه الحصائل ، كان أدنى فى هذا الوجه .

الثالث - لما كان ما من الله به طيبهم وأطيب وألذ من الذى سألوه ، كان ما سألوه أدنى من هذا الوجه لا محالة .

الرابع - لما كان ما أُعْطُوا لا كُفَّةَ فيه ولا تعب ، والذى طلبوه لا ينجى إلا بالحرث والزراعة والتعب ، كان أدنى .

الخامس - لما كان ما ينزل طيبهم لا مِرَّةً فى حِلَّةٍ وخُلوصه لتزوله من عند الله « والحبوب والأرض يَحْتَلُّها البيوع والنصب وتدخلها الشُّبُه » كانت أدنى من هذا الوجه .

(١) كذا فى نسخ الأمل . والذى فى كتب الشراذ : « أدنا بالهمز ، وهى قراءة زهير القرظى » .

مسئلة - في هذه الآية دليل على جواز أكل الطيبات والمطاعم المستلذات ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم يحب الحَلَوَى والمَسَل ، ويشرب الماء البارد المَذْب ، وسيأتي هذا المعنى في « المائدة » و « النحل » إن شاء الله مستوفى .

قوله تعالى : ﴿ أَهْبِطُوا مِصْرًا ﴾ تقدم معنى المهبوط ، وهذا أمر معناه التعجيز ، كقوله تعالى : ﴿ قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا ﴾ . لأنهم كانوا في التيه وهذا عقوبة لهم . وقيل : لأنهم أعطوا ما طلبوه . و « مِصْرًا » بالتنوين منسكراً لقراءة الجمهور ، وهو خط المصحف . قال مجاهد وغيره : فن صَرَفَهَا أراد مِصْرًا من الأمصار غير معين . وروى عكرمة عن ابن عباس في قوله : ﴿ أَهْبِطُوا مِصْرًا ﴾ قال : مِصْرًا من هذه الأمصار . وقالت طائفة بمن صَرَفَهَا أيضا : أراد مِصْرَ فرعون بعينها . استدلل الأولون بما اقتضاه ظاهر القرآن من أمرهم دخول القرية ، وبما تظاهرت به الرواية أنهم سكنوا الشام بعد التيه . واستدل الآخرون بما في القرآن من أن الله أَوْرَثَ بنى إسرائيل ديار آل فرعون وآثارهم ، وأجازوا طرفها . قال الأخفش والكسائي : خلقتها وشبهها بهند ودعد ، وأنشد :

لَمْ تَلْقَ بِفَضْلٍ مِثْرَهَا ■ دَعْدٌ وَلَمْ تُسَقِّ دَعْدٌ فِي الْعَلْبِ^(١)

بجمع بين اللتين . وسبويه والخليل والفراء لا يميزون هذا ، لأنك لو سَمَّيت امرأة بزيد لم تصرف . وقال غير الأخفش : أراد المكان فَصَرَفَ . وقرأ الحسن وأبان بن تغلب وطلحة : « مِصْرَ » بترك الصرف . وكذلك هي في مصحف أبي بن كعب وقراءة ابن مسعود . وقالوا : هي مصر فرعون . قال أشهب قال لي مالك : هي عندي مصر قريتك مسكن فرعون ؛ ذكره ابن عطية والمصر أصله في اللغة الحد . ومصر الدار : حدودها . قال ابن فارس ويقال : إن أهل حمير يكتبون في شروطهم « اشتري فلان الدار بمُصَوْرَهَا » أى حدودها ؛ قال بدي : وجاعل الشمس مصرًا لا خفاء به ■ بين النهار وبين الليل قد فصلًا

(١) راجع ج ٦ ص ٢٦٣ . (٢) راجع ج ١٠ ص ١٣٦ . (٣) راجع ص ٣١٩ .

(٤) البيت بجزر . والعلب : أفداح من جلود يحلب فيها اللبن ويشرب . يقول هي حضيرة رقيقة العيش لا تلبس لبس الأعراب ولا تتغذى غذاهم . (شرح الشواهد) .

قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ لَكُمْ مَسْأَلَةٌ ﴾ « ما » نصب بيان . وقرأ ابن وثاب والنخعي « يسألتم » بكسر السين ؛ يقال : سألت وسلت بغير همز . وهو من ذوات الواو ، بدليل قولهم : يتسألون . ومعنى ﴿ ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ ﴾ أى أُلْزِمُوهُمَا وَقُضِيَ عَلَيْهِمَ بِهِمَا « مأخوذ من ضرب القباب ، قال الفرزدق فى جرير :

ضُرِبَتْ عَلَيْكَ الْعَنْكَبُوتُ بِنَسْجِهَا ■ وَقُضِيَ عَلَيْكَ بِهِ الْكَتَابُ الْمُتَنَزَّلُ
وضرب الحاكم على اليد ؛ أى حل وألزم . والذَّلَّةُ : الذلُّ والصغار . والمسكنة : الفقر . فلا يوجد يهودى وإن كان غنياً خالِباً من زى الفقر وخضوعه ومهاتته . وقيل : الذلة فرض الجزية ؛ عن الحسن وقتادة . والمسكنة الخضوع ، وهى مأخوذة من السكون ؛ أى قَلَّ الفقر حركته ؛ قاله الزجاج . وقال أبو عبيدة : الذلة الصغار . والمسكنة مصدر المسكين . وروى الضحاك بن مزاحم عن ابن عباس : ■ « ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ » قال : هم أصحاب القَبَالَات ^(١) .

قوله تعالى : ﴿ وَبَاءُوا ﴾ أى أَقْبَلُوا وَرَجَعُوا ؛ أى لزمهم ذلك . ومنه قوله عليه السلام فى دعائه ومناجاته « أَبُوءُ بِنِعْمَتِكَ عَلَىَّ » أى أَقْرَبُ بِهَا وَأُلْزِمَهَا نَفْسِي . وأصله فى اللغة الرجوع ؛ يقال بَاء بكذا ، أى رجع به . وباء إلى المباءة — وهى المنزل — أى رجع . والبواء : الرجوع بالقود . وهم فى هذا الأمر بواء ؛ أى سواء ، يرجعون فيه إلى معنى واحد . وقال الشاعر ^(٢) :

أَلَا تَتَنَبَّيْ عَنَّا مَلُوكُ وَتَتَنَبَّيْ ■ عَارِمَنَا لَا يَبْؤُؤُ الدَّمُ بِالْدَمِ
أى لا يرجع الدم بالدم فى القود . وقال :
قَابُؤُوا بِالْثَّهَابِ وَبِالسَّبَايَا ■ وَأُبْنَا بِالْمُلُوكِ مُصَفَّدِينَ ^(٣)
أى رجعوا ورجعنا . وقد تقدم معنى الغضب فى الفاتحة ^(٤) .

(١) فى تفسير ابن كثير : « القَبَالَات هى الجزية » . (٢) هو جابر بن جبير التميمي (من شرح الشواهد) . (٣) البيت من معلقة عمرو بن كلثوم التميمي ، ولا شاهد فيه ، إذ الرواية فيه : « قَابُؤُوا... وَأُبْنَا » ومادة « آب » غير مادة « باء » ، وإن كان معنى المادتين واحداً . (٤) راجع ص ١٤٩ .

قوله تعالى : (ذَلِكَ) « ذلك » تعليل . (يَأْتُهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ) أى يكذبون (آيَاتِ اللَّهِ)
 أى بكتابه ومعجزات أنبيائه ، كعيسى ويحيى وزكريا ومحمد عليهم السلام . (وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ)
 معطوف على « يكفرون » . وروى عن الحسن « يُقْتَلُونَ » وعنه أيضا كالجماعة . وقرأ نافع
 « النَّبِيِّينَ » بالهمز حيث وقع في القرآن إلا في موضعين : في سورة الأحزاب : « إِنْ وَهَبْتَ
 نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ »^(١) . و « لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا » فإنه قرأ بلا مد ولا همز . وإنما
 ترك همز هذين لأجتماع همزتين مكسورتين . وترك الهمز في جميع ذلك الباقون . فاقما من
 همز فهو عنده من أنبا إذا أخبر ، وأسم فاعله منبئ . ويجمع نبيء أنبياء ، وقد جاء في جمع نبي
 نبياء ، قال العباس بن مرداس السلمي يمدح النبي صلى الله عليه وسلم :
 يَا خَاتَمَ النَّبَاءِ إِنَّكَ مُرْسَلٌ ■ بالحق كلُّ هُدَى السَّبِيلِ هَذَا كَا

هذا معنى قراءة الهمز . وأختلف القائلون بترك الهمز ، فهم من أشق اشتقاق من همز ، ثم
 سهل الهمز . ومنهم من قال : هو مشتق من نَبَأَ يَنْبُؤُ إذا ظهر . فالنبي من النبوة وهو
 الارتقاع ، فتنزلة النبي رفعة . والنبي بترك الهمز أيضا الطريق « فسَمَّى الرسول نَبِيًّا لاهْتِدَاءِ
 الْخَلْقِ بِهِ كَالطَّرِيقِ » قال الشاعر^(٢) :

لَأَصْبَحَ رَعْمًا دُقَاقَ الْحَصَى ■ مَكَانَ النَّبِيِّ مِنَ الْكَاتِبِ

رَعْمَتُ الشَّيْءِ : كسره ، يقال : رَمَ أَنفَهُ وَرَعْمَهُ ، بالياء والشاء جميعا . والرم أيضا المرتوم أى
 المكسور . والكاتب أسم جبل . فالأنبياء لنا كالسُّبُل في الأرض . ويروى أن رجلا قال
 للنبي صلى الله عليه وسلم : السلام عليك يا نبي الله ، وهمز . فقال النبي صلى الله عليه وسلم :
 « لَسْتُ بِنَبِيٍّ اللَّهُ — وهمز — ولكنني نبي الله » ولم يهمز . قال أبو علي : ضَعُفَ سَنَدُ هَذَا
 الْحَدِيثِ ■ وما يقوى ضعفه أنه عليه السلام قد أنشده المادح : ■ يَا خَاتَمَ النَّبَاءِ ... ■
 ولم يؤثّر في ذلك إنكار .

(١) ج ١٤ ص ٢١٠ و ص ٢٢٢ .

(٢) هوارس بن حجر (كافى اللسان) .

قوله تعالى : ﴿ يَنْبِرِ الْحَقُّ ﴾ تعظيم للشُّعْنة والذَّنب الذى أتوه .

فإن قيل : هذا دليل على أنه قد أصبح أن يُقتلوا بالحق ، ومعلوم أن الأنبياء معصومون من أن يصدر منهم ما يُقتلون به . قيل له : ليس كذلك ، وإنما خرج هذا مخرج الصفة لقطمهم أنه ظلم وليس بحق ، فكان هذا تعظيماً للشُّعْنة عليهم ؛ ومعلوم أنه لا يُقتل نبيٌ بحق ، ولكن يُقتل على الحق ؛ فصرح قوله : « يَنْبِرِ الْحَقُّ » عن شُعْنة الذنب ووضوحه ؛ ولم يأت نبيٌ قط بشيء يوجب قتله .

فإن قيل : كيف جاز أن يخلى بين الكافرين وقتل الأنبياء ؟ قيل : ذلك كرامة لهم وزيادة في منازلهم ؛ كمثل من يُقتل في سبيل الله من المؤمنين ، وليس ذلك يُخذلان لهم . قال ابن عباس والحسن : لم يُقتل نبيٌ قط من الأنبياء إلا من لم يؤمر بقتال ، وكلٌّ من أمر بقتال نُصر .

قوله تعالى : ﴿ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴾ « ذلك » رد على الأول وتأكيد للإشارة إليه . والباء في « بما » بآء السبب . قال الأخفش : أى بعصيانهم . والعصيان : خلاف الطاعة . واعتصمت التواة إذا اشتدت . والاعتداء : تجاوز الحد في كل شيء ؛ وعُرف في الظلم والمعاصى .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصْرَى وَالصَّبِيحِينَ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعمل صالحاً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ ﴿٣٣﴾

فيه ثمانى مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ أى صدقوا بمحمد صلى الله عليه وسلم . وقال سُفيان : المراد المنافقون . كأنه قال : الذين آمنوا فى ظاهر أمرهم ؛ فلذلك قرنهم باليهود والنصارى والصابئين ، ثم بين حكم من آمن بالله واليوم الآخر من جميعهم .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ هَادُوا ﴾ معناه صاروا يهوداً ؛ أُسيوا إلى يهودا وهو أكبر ولد يعقوب عليه السلام ؛ فقلت العرب الذال دالا ؛ لأن الأعمجية إذا عُرِبت فُيرت

من لفظها . وقيل : سُموا بذلك لتوبتهم عن عبادة العجل . هاد : تاب . والمهالد :
التائب . قال الشاعر :

■ إني أمرؤ من حبه هائد ■

أى تائب . وفى التزويل : « إِنَّا هُدْنَا إِلَيْكَ » أى بُنينا . وهاد القوم يهودون هوداً وهبادة
إذا تابوا . وقال ابن عرفة : « هُدْنَا إِلَيْكَ » أى سَكَّنَا إِلَى أَمْرِكَ . والمهودة السكون
والموادمة . قال : ومنه قوله تعالى : « إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا » . وقرأ أبو السَّيَّال :
« هَادُوا » بفتح الدال .

الثالثة — قوله تعالى (وَالنَّصَارَى) جمع ، واحده نصراني . وقيل : نصران
باسقاط الباء ؛ وهذا قول سيبويه . والأثنى نصرانة ؛ كندمان وندمانه . وهو نكرة يترفع
بالألف واللام ^(١) قال الشاعر :

صَدْتُ كَمَا صَدَّ عَمَّا لَا يَحِلُّ لَهُ ■ سَائِي نَصَارَى قُبِيلِ الْفِضْجِ صُومًا ^(٢)

فوصفه بالنكرة . وقال الخليل : واحد النصارى نصرى ؛ كتهزى ومهارى . وأنشد سيبويه
شاهداً على قوله :

نَراه إِذَا دَارَ الْعِشَاءُ مُتَحَنِّفًا ■ وَيُضْحِي لَدَيْهِ وَهُوَ نَصْرَانٌ شَائِسٌ

وأنشد :

فَكَلَّتَاهُمَا خَرَّتْ وَأَسْجَدَ رَأْسُهَا * كَمَا أَسْجَدْتُ نَصْرَانَةً لَمْ تَحْنِفْ ^(٣)

يقال : أسجد إذا مال . ولكن لا يستعمل نصران ونصرانة إلا بياءى النسب ؛ لأنهم قالوا :
رجل نصراني وأمراة نصرانية . ونصره : جملة نصرانياً . وفى الحديث : « فَأَبَواهُ يَهُودَانِيهِ
أَوْ يُنَصْرَانِيهِ » . وقال عليه السلام : « لَا يَسْمَعُ بِي أَحَدٌ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ يَهُودِيٍّ وَلَا نَصْرَانِيٍّ »

(١) هو النمر بن تولب . يصف ناقة عرض عليها الماء فعاثه . (٢) فى نسخ الأصل : « الصبح »

بالياء . والتصويب عن كتاب سيبويه . والفتح : فطر النصارى ، وهو عيد لهم . (٣) البيت لأبى الأنز
الحامى ، يصف ناقين طاطاناً روميهما من الإغيا . فشب رأس الناقة برأس النصرانية إذا طاطانه فى صلاتها . (عن
شرح القاموس واللسان) .

ثم لم يؤمن بالذي أرسلت به إلا كانت من أصحاب النار^١ . وقد جاءت جموع على غير ما يستعمل واحدھا ؛ وقياسه النصرانيون . ثم قيل : « شُموا بذلك لفرية تسمى » ناصرة « كان يزلھا عيسى عليه السلام فَنُسِبَ إليها فقيل : عيسى الناصري » ؛ فلما نُسِبَ أصحابه إليه قيل الناصري ؛ قاله ابن عباس وقتادة . وقال الجوهري : ونصران قرية بالشام يُنسب إليها الناصري ، ويقال ناصرة . وقيل : « شُموا بذلك لُصرة بعضهم بعضا ؛ قال الشاعر :

لما رأيتُ نبطًا أنصارًا ■ شُمرت عن ركبتي الإزارا

■ كنتُ لم من النصارى جارا ■

وقيل : « شُموا بذلك لقوله : ■ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْخَوَارِثُونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ ■ » .

الرابعة — قوله تعالى : (وَالصَّابِئِينَ) جمع صابئ ■ وقيل : صاب ؛ ولذلك اختلفوا في همزيه ، وهمزه الجمهور إلا ناسا . فن همزه جعله من صَبَاتِ النجوم إذا طلعت ، وصَبَاتٌ ثَنِيَّةُ الغلام إذا خرجت . ومن لم يهمز جعله من صبا يصبو إذا مال ■ فالصابئ في اللغة : من خرج ومال من دين إلى دين ؛ ولهذا كانت العرب تقول لمن أسلم قد صبا . فالصابئون قد خرجوا من دين أهل الكتاب .

الخامسة — لاخلاف في أن اليهود والنصارى أهل كتاب ولأجل كتابهم جاز نكاح نسايتهم وأكل طعامهم — على ما يأتي بيانه في المائة^(١) — وضربُ الحزبية عليهم ؛ على ما يأتي في سورة « براءة »^(٢) « إن شاء الله . واختلف في الصابئين ؛ فقال السدي : هم فرقة من أهل الكتاب ، وقاله إسماعيل بن رَاهُوَيْه . قال ابن المنذر وقال إسماعيل : لا بأس بذبائح الصابئين لأنهم طائفة من أهل الكتاب . وقال أبو حنيفة : لا بأس بذبائحهم ومناكحة نسايتهم . وقال الخليل : هم قوم يُنسب إليهم دين النصارى ، إلا أن قبلتهم نحو مذهب الجنوب ؛ يزعمون أنهم على دين نوح عليه السلام . وقال مجاهد والحسن وابن أبي نجیح : هم قوم تركب دينهم بين اليهودية والمجوسية ، لا تؤكل ذبائحهم . ابن عباس : ولا تنكح نسايتهم . وقال الحسن أيضا وقتادة : هم قوم يعبدون الملائكة ويصلون إلى القبلة ويقرءون الزبور ويصلون الخمس ؛ رآهم زياد

من لفظها . وقيل : سَمَّوْا بذلك لتوبتهم عن عبادة العجل . هاد : تاب . والهائد :
التائب . قال الشاعر :

■ إني أمرؤ من حُبِّه هَائِدٌ ■

أى تائب . وفى التنزيل : « إِنَّا هُدْنَا إِلَيْكَ » أى بُدِّنَا . وهاد القوم يهودون هَوْدًا وهبادة
إذا تابوا . وقال ابن عرفة : « هُدْنَا إِلَيْكَ » أى سَكَّنَا إِلَى أَمْرِكَ . والموادة السكون
والموادة . قال : ومنه قوله تعالى : « إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا » . وقرأ أبو السَّمَلِ :
« هَادُوا » بفتح الدال .

الثالثة — قوله تعالى : (وَالتَّصَارَى) جمع ، واحده نصارى . وقيل : نصْرَان
بإسقاط الياء ، وهذا قول سيبويه . والأثنى نصرانه ؛ كندمان وندمانه . وهو نكرة يعترف
بالألف واللام ؛ قال الشاعر ^(١) :

صَدَتْ كَمَا صَدَّ عَمَّا لَا يَحِلُّ لَهُ ■ سَائِي نَصَارَى قُبِيلِ الْفِصْحِ صُؤَامٍ ^(٢)

فوصفه بالنكرة . وقال الخليل : واحد النصارى نصرى ؛ كتهرى ومهارى . وأنشد سيبويه
شاهدًا على قوله :

نَرَاهُ إِذَا دَارَ الْعِشَاءُ مُتَحَنِّنًا ■ وَيُضْحِي لَدَيْهِ وَهُوَ نَصْرَانٌ شَائِسٌ

وأنشد :

فَكَلَّمَا تَحَرَّتْ وَأَعْبَدَ رَأْسُهَا * كَمَا أَعْبَدَتْ نَصْرَانَةٌ لَمْ تَحْنِفْ ^(٣)

يقال : أعبد إذا مال . ولكن لا يستعمل نصران ونصرانه إلا بياى النسب ؛ لأنهم قالوا :
رجل نصرانى وأمرأة نصرانية . ونصره : جملة نصرانياً . وفى الحديث : « فابواه يهودانه
أو ينصرانه » . وقال عليه السلام : « لا يسمع بى أحد من هذه الأمة يهودى ولا نصرانى »

(١) هو الفرزدق تولى . يصف ناقه عرض عليها الماء فعاثه . (٢) فى نسخ الأصل « الصبح »
بالياء . والتصويب من كتاب سيبويه . والفصح . فطر النصارى وهو عجل لم . (٣) البيت لأبى الأثرز
الحافى . يصف ناقته طامطاً روسها من الإعياء . فشبه رأس الناقة برأس النصرانية إذا طامطاً فى صلاتها . (عن
شرح القاموس واللسان) .

ثم لم يؤمن بالذي أرسلت به إلا كانت من أصحاب النار . . . وقد جاءت جموع على غير ما يستعمل واحدها؛ وقياسه النصرانيون . ثم قيل : سُمُوا بذلك لقرية تسمى « ناصرة » . كان يزورها عيسى عليه السلام فنُسِبَ إليها فقيل : عيسى الناصري ؛ فلما نُسِبَ أصحابه إليه قيل النصارى ؛ قاله ابن عباس وقتادة . وقال الجوهري : ونصران قرية بالشام يُنسب إليها النصارى ، ويقال ناصرة . وقيل : سُمُوا بذلك لنصرة بعضهم بعضا ؛ قال الشاعر :

لما رأيتُ نبطاً أنصاراً . . . شتمت عن ركني الإزارا

■ كنتُ لهم من النصارى جارا ■

وقيل : سُمُوا بذلك لقوله : « مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْخَوَارِثُونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ » .

الرابعة — قوله تعالى : (وَالصَّابِغِينَ) جمع صابئ ، وقيل : صاب ؛ ولذلك اختلفوا في همزه ، وهمزة الجمهور إلا نافعا . فمن همزه جعله من صَبَّاتِ التَّجْوِمِ إذا طلعت ، وصَبَّاتٌ ثِيَّةُ الفَلاَمِ إذا خرجت . ومن لم يهمز جعله من صبا يصبو إذا مال . فالصابئ في اللغة : من خرج ومال من دين إلى دين ؛ ولهذا كانت العرب تقول لمن أسلم قد صبا . فالصابئون قد خرجوا من دين أهل الكتاب .

الخامسة — لاخلاف في أن اليهود والنصارى أهل كتاب ولأجل تكلمهم جاز تكأح نسائهم وأكل طعامهم — على ما يأتي بيانه في المائة — وَضُرِبَ الْحَزِيَّةُ عَلَيْهِمْ ؛ على ما يأتي في سورة « براءة » إن شاء الله . واختلف في الصابئين فقال السُّدِّيُّ : هم فرقة من أهل الكتاب ، وقاله إسماعيل بن رَاهَوِيَّةَ . قال ابن المنذر وقال إسماعيل : لا بأس بذبايح الصابئين لأنهم طائفة من أهل الكتاب . وقال أبو حنيفة : لا بأس بذبايحهم ومناكحة نسائهم . وقال الخليل : هم قوم يُسَبُّه دِينُهُم دين النصارى . إلا أن قبلتهم نحو مهب الجنوب ؛ يزعمون أنهم على دين نوح عليه السلام . وقال مجاهد والحسن وابن أبي نَجِيح : هم قوم تركب دينهم بين اليهودية والمجوسية ، لا تؤكل ذبايحهم . ابن عباس : ولا تنكح نسائهم . وقال الحسن أيضا وقتادة : هم قوم يعبدون الملائكة ويصلون إلى القبلة ويقرءون الزبور ويصلون الخمس ؛ رآهم زياد

فرمىخ في مثله ؛ وكذلك كان عسكرهم ؛ فجعل عليهم مثل الظلة ، وأثوا يجر من خلفهم ، وناد من قبل وجوههم ، وقيل لم : خذوها وعليكم الميثاق ألا تضيعوها ، وإلا سقط عليكم الجبل . فسجدوا توبة لله وأخذوا التوراة بالميثاق . قال الطبري عن بعض العلماء : لو أخذوها أول مرة لم يكن عليهم ميثاق . وكان يهودهم على شق ؛ لأنهم كانوا يرقبون الجبل خوفاً ؛ فلما رحمهم الله قالوا : لا سجدة أفضل من سجدة تقبلها الله ورحم بها عباده ، فأثروا يهودهم على شق واحد . قال ابن عطية : والذي لا يصح سواه أن الله تعالى اخترع وقت يهودهم الإيمان [في قلوبهم] ^(١) لا أنهم آمنوا كرها وقلوبهم غير مطمئنة بذلك .

قوله تعالى : (خذُوا) أى فقلنا خذوا ؛ فخذف . (مَا آتَيْنَاكُمْ) أعطيناكم . (بِقُوَّةٍ) أى يجهد وأجتهاد ؛ قاله ابن عباس وقتادة والسدي . وقيل : بنية وإخلاص . مجاهد : القوة العمل بما فيه . وقيل : بقوة . بكثرة درس . (وَأَذْكُرُوا مَا فِيهِ) أى تدبروه وأحفظوا أوامره ووعيده ، ولا تنسوه ولا تضيعوه .

قلت : هذا هو المقصود من الكتب ، العمل بمقتضاها لا تلاوتها باللسان وترتيلها ؛ فإن ذلك تبدل لها ؛ على ما قاله الشعبي وابن عيينة ؛ وسيأتى قولها عند قوله تعالى : « نَبِّدْ فِرْقٍ مِّنَ الَّذِينَ أَوتُوا آلِ كَتَابٍ » . وقد روى النسائي عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إنا من شر الناس رجلاً فاسقاً يقرأ القرآن لا يرجع إلى شيء منه » . فبين صلى الله عليه وسلم أن المقصود العمل كما بينا . وقال مالك : قد يقرأ القرآن من لا خير فيه : فما لزم إذا من قبلنا وأخذ عليهم لزم لنا وواجب علينا . قال الله تعالى : « وَآمَنُوا بِمَا نُزِّلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ » ^(٢) . فأمرنا باتباع كتابه والعمل بمقتضاه ؛ لكن تركنا ذلك كما تركت اليهود والنصارى ؛ وبقيت أشخاص الكتب والمصاحف لا تفيد شيئاً ؛ لغلبة الجهل وطلب الرياسة واتباع الأهواء . روى الترمذي عن جبير بن نفير عن أبي الدرداء قال : كما مع النبي صلى الله عليه وسلم ، فشخص ببصره إلى السماء ثم قال : « هذا أوان »

(١) زيادة من تفسير ابن عطية . (٢) راجع ج ٢ ص ٤١ (٣) راجع ج ١٥ ص ٢٧٠

يُخْتَلَسُ فِيهِ الْعِلْمُ مِنَ النَّاسِ حَتَّى لَا يَقْدِرُوا مِنْهُ عَلَى شَيْءٍ . ” فقال زباد بن لييد الأنصارى :
 كَيْفَ يُخْتَلَسُ مِنَّا وَقَدْ قَرَأْنَا الْقُرْآنَ ! فَوَاللَّهِ لَنَقْرَأَهُ وَلَنُقْرِئَنَّهُ نِسَاءَنَا وَأَبْنَاءَنَا . فقال : ” نَكَلِّتُكَ
 أُمَّكَ يَا زِبَادُ أَنْ كُنْتُ لَأَعُدَّكَ مِنْ فَهْمَاءِ الْمَدِينَةِ هَذِهِ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ عِنْدَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى
 فَإِذَا تُفْنِي عَنْهُمْ ” وذكر الحديث ، وسيأتى . ونخرجه النسائي من حديث جُبَيْرِ بْنِ نُفَيْرٍ أَيْضًا
 عَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ الْأَنْجَبِيِّ مِنْ طَرِيقٍ صَحِيحَةٍ . وَأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَزِبَادَ :
 ” نَكَلِّتُكَ أُمَّكَ يَا زِبَادُ هَذِهِ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ عِنْدَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى . ” وَفِي الْمَوْطَأِ عَنْ
 عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ لِلْإِنْسَانِ : « إِنَّكَ فِي زَمَانٍ كَثِيرٍ فَقَهَاؤُهُ ، قَلِيلُ قُرْآنِهِ ، تُحْفَظُ فِيهِ حُدُودُ
 الْقُرْآنِ وَتُضَيِّعُ حُرُوفَهُ » قَلِيلٌ مَنْ يَسَالُ ، كَثِيرٌ مَنْ يُعْطَى ، يَطْلُونُ الصَّلَاةَ وَيُقْصِرُونَ فِيهِ
 الْخَطْبَةَ ، يِيدُونُ فِيهِ أَعْمَالَهُمْ قَبْلَ أَهْوَائِهِمْ . وسيأتى عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ قَلِيلٌ فَقَهَاؤُهُ ، كَثِيرٌ
 قُرْآنُهُ ، يُحْفَظُ فِيهِ حُرُوفُ الْقُرْآنِ ، وَتُضَيِّعُ حُدُودَهُ ، كَثِيرٌ مَنْ يَسَالُ ، قَلِيلٌ مَنْ يُعْطَى ، يَطْلُونُ
 فِيهِ الْخَطْبَةَ ، وَيُقْصِرُونَ الصَّلَاةَ ، يِيدُونُ فِيهِ أَهْوَاءَهُمْ قَبْلَ أَعْمَالِهِمْ . . وَهَذِهِ نَصُوصٌ تَدُلُّ
 عَلَى مَا ذَكَرْنَا . وَقَدْ قَالَ يَحْيَى : سَأَلْتُ أَبْنَ نَافِعٍ عَنْ قَوْلِهِ : يِيدُونُ أَهْوَاءَهُمْ قَبْلَ أَعْمَالِهِمْ ؟
 قَالَ يَقُولُ : يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ وَيَتْرَكُونَ الْعَمَلَ بِالَّذِي أَفْتَرَضَ عَلَيْهِمْ . وَتَقَدَّمَ الْقَوْلُ فِي مَعْنَى
 قَوْلِهِ : « لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ » ^(١) . فَلَا مَعْنَى لِإِعَادَتِهِ .

وقوله تعالى : ﴿ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ ﴾ تَوَلَّى تَفَعَّلَ ، وَأَصْلُهُ الْإِعْرَاضُ وَالْإِدْبَارُ عَنِ الشَّيْءِ بِالْجَسْمِ ؛
 ثُمَّ اسْتَعْمَلَ فِي الْإِعْرَاضِ عَنِ الْأَوَامِرِ وَالْأَدْيَانِ وَالْمَعْتَقِدَاتِ إِتْسَاعًا وَمَجَازًا . وقوله :
 ﴿ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ ﴾ أَيْ مِنْ بَعْدِ الْبَرَهَانِ ، وَهُوَ اخْتِذَ الْمِيثَاقَ وَرَفَعَ الْجَبَلَ . وقوله : ﴿ فَلَوْلَا
 فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ ﴾ « فَضْلٌ » مَرْفُوعٌ بِالْإِبْتِدَاءِ عِنْدَ سَيِّبُوهِ وَالْخَبَرِ مَحْذُوفٌ لَا يَجُوزُ إِظْهَارُهُ ؛
 لِأَنَّ الْعَرَبَ اسْتَعْنَتْ عَنْ إِظْهَارِهِ ؛ إِلَّا أَنَّهُمْ إِذَا أَرَادُوا إِظْهَارَهُ جَاءُوا بِأَنْ ، فَإِذَا جَاءُوا بِهِ لَمْ
 يَحْذِفُوا الْخَبَرَ . وَالتَّقْدِيرُ فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ تَدَارَكَكُمْ . ﴿ وَرَحْمَتُهُ ﴾ عَطَفَ عَلَى « فَضْلٍ » أَيْ

لطفه وإمهاله . (لَكُنْتُمْ) جواب « لولا » . (مِنْ أَخْيَاسِيرِينَ) خبر كنتم . والخسران :
التقصان ؛ وقد تقدّم ^(١) . وقيل : فضله قبول التوبة ، و « رحمته » المفو . والفضل : الزيادة على
ما وجب . والإفضال : فعل ما لم يجب . قال ابن فارس في المحمل : الفضل الزيادة والخير ،
والإفضال : الإحسان .

قوله تعالى : وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ فَقُلْنَا
لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ ﴿٥٠﴾
فيه سبع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ) « علمتم »
معناه عرفتم أعيانهم . وقيل : علمتم أحكامهم . والفرق بينهما أن المعرفة متوجهة إلى ذات
المستى . والعلم متوجه إلى أحوال المستى . فإذا قلت : عرفت زيدا ؛ فالمراد شخصه . وإذا
قلت : علمت زيدا ؛ فالمراد به العلم بأحواله من فضل ونقص . فعل الأول يتعدى الفعل
إلى مفعول واحد ، وهو قول سيبويه : « علمتم » بمعنى عرفتم . وعلى الثاني إلى مفعولين .
وحكى الأخفش : ولقد علمت زيدا ولم أكن أعلمه . وفي التزويل : « لَا تَعْلَمُونَهُمْ اللَّهُ
يَعْلَمُهُمْ » . كل هذا بمعنى المعرفة ؛ فأعلم . « الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ » صلة
« الذين » . والاعتداء : التجاوز ، وقد تقدّم ^(٢) .

الثانية — روى النسائي عن صفوان بن عسال قال : قال يهودى لصاحبه : اذهب
بنا إلى هذا النبي . فقال له صاحبه : لا تقل نبي لو سمعك ! فإن له أربعة أعين ^(٣) . فأتى
رسول الله صلى الله عليه وسلم وسأله عن تسع آيات بينات ؛ فقال لهم : « لا تشركوا بالله
شيئا ولا تسرقوا ولا تزنوا ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق ولا تمشوا بيريء إلى
سلطان ولا تسحرُوا ولا تأكلوا الربا ولا تقذفُوا الْمُحْصَنَةَ ولا تُولُوا يوم الزحف وعليكم خاصة
يهود ألا تعدوا في السبت » . فقبلوا يديه ورجليه وقالوا : نشهد أنك نبي . قال : « فإ

(٣) الذي في نسخة النسائي :

(٢) راجع ص ٤٢٢

(١) راجع ص ٢٤٨

« لو سمعك كان له أربعة أعين » مع تأنيث العدد أيضا .

يَتَّبِعُكُمْ أَنْ تَتَّبِعُونِي" ! . قالوا : إن داود دعا بالآل يَزَالُ مِنْ دُرِّيْتِهِ نَجَى ، وإنا نخاف إن اتَّبَعْنَاكَ أَنْ تَقْتُلَنَا يَهُود . وخرجه الترمذى وقال : حديث حسن صحيح . وسيأتى لفظه في سورة « سبحان » إن شاء الله تعالى .

الثالثة - (فِي السَّبْتِ) معناه في يوم السبت : ويحتمل أن يريد في حكم السبت . والأول قول الحسن وأنهم أخذوا فيه الحيثان على جهة الاستحلال . وروى أشهب عن مالك قال : زعم ابن رومان أنهم كانوا يأخذ الرجل منهم خَيْطاً ويضع فيه وَهْقَةً ^(٢١) وألقاها في ذَنَبِ الحوت ، وفي الطرف الآخر من الخيط وتَد وتركه كذلك إلى الأحد ثم تطلق الناس حين رأوا مَنْ صَنَعَ لَا يُبْتَلَى ، حتى كثر صئند الحوت ومُشِيَ به في الأسواق ، وأعلن الفسقة بصيده . فقامت فرقة فنهت وجاهرت بالنهاى وأعتزلت . ويقال : إن التاهين قالوا : لا نسأكنكم ؛ فقسموا القرية بحداد . فأصبح التاهون ذات يوم في مجالسهم ولم يخرج من المعتدين أحداً ؛ فقالوا : إن للناس لشأنا ؛ فعملوا على الحداد فنظروا فإذا هم قردة ؛ ففتحوا الباب ودخلوا عليهم ، فعرفت القردة أنسابها من الإنس . ولا يعرف الإنس أنسابهم من القردة ؛ فعملت القردة تأتي نسيبها من الإنس فتشتم ثيابه وتبكي ؛ فيقول : ألم ننهكم ! فتقول برأسها نعم . قال قتادة : صار الشبان قردة ، والشيوخ خنازير ؛ فما نجا إلا الذين نهوا وهلك سائرهم . وسيأتى في « الأعراف » قول من قال : إنهم كانوا ثلاث فرق . وهو أصح من قول من قال : إنهم لم يفترقوا إلا فرقتين . والله أعلم .

والسَّبْتُ مأخوذ من السَّبْت وهو القطع ؛ ف قيل : إن الأشياء فيه سَبَّت وتَمَّت خَلْقُهَا . وقيل : هو مأخوذ من السَّبُوت الذى هو الراحة والدعة .

وآختلف العلماء في المسوخ هل يَنْبِئُ على قولين . قال الزجاج : قال قوم يجوز أن تكون هذه القردة منهم . واختاره القاضي أبو بكر بن العربي . وقال الجمهور : المسوخ لا يَنْبِئُ وإن القردة والخنازير وغيرهما كانت قبل ذلك ؛ والذين مسخهم الله قد هلكوا

(١) راجع ج ١٠ ص ٣٣٥ (٢) الوهن (بالتحريك وتسكن الهاء) : الحبل في طريقه أنشودة طريح في حق الدابة أو الإنسان حتى تؤخذ . والأنشودة عقدة يسهل انحلالها كمقدة النكة عند جذبها . راجع ج ٧ ص ٣٠٦
(٣) راجع ج ٧ ص ٣٠٧

ولم يبق لهم نسل ؛ لأنه قد أصابهم السخط والعذاب ، فلم يكن لهم قرار في الدنيا بعد ثلاثة أيام . قال ابن عباس : لم يعيش مَسْخُ قَطُّ فوق ثلاثة أيام ، ولم يأكل ولم يشرب ولم ينسل . قال ابن عطية : وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم وثبت أن المسوخ لا ينسل ولا يأكل ولا يشرب ولا يعيش أكثر من ثلاثة أيام .

قلت : هذا هو الصحيح من القولين . وأما ما أحتج به ابن العربي وغيره على صحة القول الأول من قوله صلى الله عليه وسلم : « فُقِدَتْ أُمَّةٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَا يُدْرَى مَا فَعَلَتْ وَلَا أَرَاهَا إِلَّا الْفَارَ لَا تَرُونَهَا إِذَا وُضِعَ لَهَا الْبَأْسُ الْإِبِلُ لَمْ تَشْرَبْهُ وَإِذَا وُضِعَ لَهَا الْبَأْسُ الشَّاءُ شَرَبَتْهُ » . رواه أبو هريرة أخرجه مسلم . وبحديث الضَّبِّ رواه مسلم أيضا عن أبي سعيد وجابر ؛ قال جابر : أُنِيَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِضَبٍّ فَأَبَى أَنْ يَأْكُلَ مِنْهُ ؛ وَقَالَ : « لَا أَدْرَى لَعَلَّهُ مِنَ الْقُرُونِ الَّتِي مُسِخَتْ » فتأول على ما يأتي . قال ابن العربي : وفي البخاري عن عمرو بن ميمون أنه قال : رأيت في الجاهلية قردة قد زنت فرجموها فرجمتها معهم . ثبت في بعض نسخ البخاري وسقط في بعضها ، وثبت في نص الحديث « قد زنت » وسقط هذا اللفظ عند بعضهم . قال ابن العربي : فإن قيل : وكان البهائم بقيت فيهم معارف الشرائع حتى ورثوها خلفاً عن سلف إلى زمان عمرو ؟ قلنا : نعم كذلك كان ؛ لأن اليهود غيروا الرجم فأراد الله أن يقيمهم في مُسُوخِهِمْ^(١) حتى يكون أبلغ في الحجمة على ما أنكره من ذلك وغيره ، حتى تشهد عليهم كتبهم وأخبارهم ومسوخهم^(٢) حتى يعلموا أن الله يعلم ما يسرون وما يعلنون ، ويحصى ما يُبْدِلُونَ وما يغيرون ، ويُقيم عليهم الحجمة من حيث لا يشعرون ، وينصر نيته عليه السلام وهم لا يتصورون .

قلت : هذا كلامه في الأحكام ، ولا حجة في شيء منه . وأما ما ذكره من قصة عمرو فذكر الحميدى في جمع الصحيحين : حكى أبو مسعود الدمشقي أن لمسرو بن ميمون الأودى في الصحيحين حكاية من رواية حصين عنه قال : رأيت في الجاهلية قردة أجتمع عليها قردة

(١) في الأصول : « مسوخهم » . والتصويب عن أحكام القرآن لابن العربي .

فَرَجَّحُوا فَرَجَّحَتَا مَعَهُمْ . كَذَا حَكَى أَبُو مَسْعُودٍ وَلَمْ يَذْكُرْ فِى أَى مَوْضِعٍ أَنْجَرَجَهُ الْبُخَارَى مِنْ كِتَابِهِ ؛ فَبَحَثْنَا عَنْ ذَلِكَ فَوَجَدْنَاهُ فِى بَعْضِ النُّسخِ لَا فِى كُلِّهَا ؛ فَذَكَرْ فِى كِتَابِ أَيَّامِ الْجَاهِلِيَّةِ .

وَلَيْسَ فِى رِوَايَةِ النُّعْمَى عَنْ الْقُرْبَرِيِّ أَصْلًا شَيْءٌ مِنْ هَذَا الْخَبَرِ فِى الْقِرْدَةِ ؛ وَلَعَلَّهَا مِنَ الْمُتَقَدِّمَاتِ فِى كِتَابِ الْبُخَارَى . وَالَّذِى قَالَ الْبُخَارَى فِى التَّارِيخِ الْكَبِيرِ : قَالَ لِى نُعَيْمُ بْنُ حَمَّادٍ أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ عَنْ أَبِي يَلْعَجٍ وَحُصَيْنٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونٍ قَالَ : رَأَيْتُ فِى الْجَاهِلِيَّةِ قِرْدَةً آجَتَمَعَ عَلَيْهَا قُرودٌ فَرَجَّحُوا فَرَجَّحَتَا مَعَهُمْ . وَلَيْسَ فِيهِ « قَدْ زَنَتْ » . فَإِنْ صَحَّتْ هَذِهِ الرِّوَايَةُ فَإِنَّمَا أَخْرَجَهَا الْبُخَارَى دَلَالَةً عَلَى أَنَّ عَمْرَو بْنَ مَيْمُونٍ قَدْ أَدْرَكَ الْجَاهِلِيَّةَ وَلَمْ يُبَالِ بِظَنِّهِ الَّذِى ظَنَّنَهُ فِى الْجَاهِلِيَّةِ . وَذَكَرَ أَبُو عَمْرٍو فِى الْاِسْتِيعَابِ عَمْرَو بْنَ مَيْمُونٍ وَأَنْ كُنِيَّتُهُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ « مَعْدُودٌ فِى بَكَّارِ التَّابِعِينَ مِنَ الْكُوفِيِّينَ ، وَهُوَ الَّذِى رَأَى الرِّجَمَ فِى الْجَاهِلِيَّةِ مِنَ الْقِرْدَةِ إِنْ صَحَّ ذَلِكَ ؛ لِأَنَّ رِوَاةَهُ مَجْهُولُونَ .

وَقَدْ ذَكَرَهُ الْبُخَارَى عَنْ نُعَيْمٍ عَنْ هُشَيْمٍ عَنْ حُصَيْنٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونٍ الْأَوْدِيِّ مُخْتَصِرًا قَالَ : رَأَيْتُ فِى الْجَاهِلِيَّةِ قِرْدَةً زَنَتْ فَرَجَّحُوا — بِمَعْنَى الْقِرْدَةِ — فَرَجَّحَتَا مَعَهُمْ . وَرَوَاهُ عِبَادُ بْنُ الْعَوَّامِ عَنْ حُصَيْنٍ كَمَا رَوَاهُ هُشَيْمٌ مُخْتَصِرًا . وَأَمَّا الْقِصَّةُ بِطَوْلِهَا فَلِئِنْ تَدَوَّرَ عَلَى عَبْدِ الْمَلِكِ بْنُ مُسْلِمٍ عَنْ عِيسَى بْنِ حِطَّانٍ ؛ وَلَيْسَا مِنْ يُحْتَجُّ بِهِمَا . وَهَذَا عِنْدَ جَمَاعَةِ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْكَرٌ إِضَافَةٌ الزَّنَى إِلَى غَيْرِ مُكَلَّفٍ « وَإِقَامَةُ الْحُدُودِ فِى الْبَهَائِمِ . وَلَوْ صَحَّ لَكَانُوا مِنَ الْجِنِّ ؛ لِأَنَّ الْعِبَادَاتِ فِى الْإِنْسِ وَالْجِنِّ دُونَ غَيْرِهِمَا » . وَأَمَّا قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِى حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ : « وَلَا أَرَاهَا إِلَّا الْفَارَ » وَفِى الضَّبِّ « لَا أَدْرَى لَعَلَّهُ مِنَ الْقُرُونِ الَّتِى مُسِخَتْ » وَمَا كَانَ مِثْلَهُ ، فَإِنَّمَا كَانَ ظَنًّا وَخَوْفًا لِأَنَّ يَكُونُ الضَّبُّ وَالْفَارُ وَغَيْرُهُمَا مِمَّا مُسِخٌ ، وَكَانَ هَذَا حَدَّثَنَا مِنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ أَنْ يُوحَى إِلَيْهِ أَنَّ اللَّهَ لَمْ يَجْعَلْ لِلْمُسْخِ نَسْلًا ؛ فَلَمَّا أَوْحَى إِلَيْهِ بِذَلِكَ زَالَ عَنْهُ ذَلِكَ التَّخَوُّفُ ، وَعَلِمَ أَنَّ الضَّبَّ وَالْفَارَ لَيْسَا مِمَّا مُسِخٌ ؛ وَعِنْدَ ذَلِكَ أَخْبَرَنَا بِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَنْ سَأَلَهُ عَنْ الْقِرْدَةِ وَالْخَنَازِيرِ : هِىَ مِمَّا مُسِخٌ « فَقَالَ : « إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَهْلِكْ قَوْمًا أَوْ يُعَذِّبْ قَوْمًا فَيَجْعَلَ لَهُمْ نَسْلًا وَإِنَّ الْقِرْدَةَ وَالْخَنَازِيرَ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ » . وَهَذَا نَصٌّ صَرِيحٌ صَحِيحٌ رَوَاهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ فِي كِتَابِ الْقَدَرِ . وَثَبَتَ النَّصُّ بِأَكْلِ الضَّبِّ بِمَحْضَرَّتِهِ وَعَلَى مَا ثَبَتَتْهُ وَلَمْ يُنْكَرْ ؛

فَدَلَّ عَلَى صِحَّة مَا ذَكَرْنَا . وَبِاللَّهِ تَوْفِيقُنَا . وَرَوَى عَنْ مُجَاهِدٍ فِي تَفْسِيرِ هَذِهِ الْآيَةِ أَنَّهُ إِنَّمَا مُسِخَتْ قُلُوبُهُمْ فَقَطْ « وَرُدَّتْ أَنْفُهُمْ كَأَفْهَامِ الْقِرْدَةِ . وَلَمْ يَقْلَهُ غَيْرُهُ مِنَ الْمُفْسِرِينَ فِيمَا أَعْلَمَ . وَاقَّهْ أَعْلَمَ . قَوْلُهُ تَعَالَى : (فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً ^(١)) « قِرْدَةٌ « خَبَرُكَانَ . (حَاسِيَيْنَ) نَعْتٌ ، وَإِنْ شَتَّتْ جَمَلَتُهُ خَبَرًا ثَانِيًا لَكَانَ ، أَوْ حَالًا مِنَ الضَّمِيرِ فِي « كُونُوا » . وَمَعْنَاهُ مَبْعَدِينَ . يُقَالُ : خَسَّاتُهُ نَفْسًا وَخَسِيًّا وَخَسَا « أَيْ أَعْدَتُهُ فَبَعْدَ . وَقَوْلُهُ تَعَالَى : « يَتَقَلَّبُ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِيًا ^(٢) » أَيْ مَبْعَدًا . وَقَوْلُهُ : « أَحْسَبُوا فِيهَا » أَيْ تَبَاعَدُوا تَبَاعَدَ مَحْطٍ . قَالَ الْكِسَائِيُّ : خَسَا الرَّجُلُ خُسُومًا ، وَخَسَّاتُهُ خَسًا . وَيَكُونُ الْخَاسِيُّ بِمَعْنَى الصَّاعِرِ الْقَمِيِّ . يُقَالُ : قَفُوَ الرَّجُلُ قَمَاءً وَقَمَاءٌ صَارَ قَمِيًّا ، وَهُوَ الصَّاعِرُ الذَّلِيلُ . وَأَقَامَتْهُ : صَغُرَتْهُ وَذَلَّلَتْهُ ، فَهُوَ قَمِيٌّ عَلَى فَعِيلٍ . قَوْلُهُ تَعَالَى : بِحَقِّعَلَنَهَا نَكَلًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا وَمَوْعِظَةً

لِلْمُنْتَقِينَ ٦٦

قَوْلُهُ تَعَالَى : (بِحَقِّعَلَنَاهَا نَكَلًا) نَصَبَ عَلَى الْمَفْعُولِ الثَّانِي . وَفِي الْمَجْمُوعِ نَكَلًا أَفَاوِيلٌ ؛ قِيلَ : الْمَقْبُوبَةُ . وَقِيلَ : الْقَرِيَّةُ ؛ إِذْ مَعْنَى الْكَلَامِ يَفْتَضِيهَا . وَقِيلَ : الْأُمَّةُ الَّتِي مُسِخَتْ . وَقِيلَ : الْحِيتَانُ ؛ وَفِيهِ بُعْدٌ . وَالتَّكَالُ : الزَّجْرُ وَالْمَقَابُ . وَالتَّكَلُّ وَالْأَنْكَالُ : الْقَبُودُ . وَتُمَيِّتَ الْقَبُودَ أَنْكَالًا لِأَنَّهَا يُشَكَّلُ بِهَا ؛ أَيْ يَمْنَعُ . وَيُقَالُ لِلْجَامِ الثَّقِيلِ : نَكَلٌ وَنَكْلٌ ؛ لِأَنَّ الدَّابَّةَ تُمْنَعُ بِهِ . وَنَكَلَ عَنِ الْأَمْرِ يَنْكُلُ ، وَنَكَلَ يَنْكُلُ إِذَا أَمْتَنَعَ . وَالتَّنْكِيلُ : إصَابَةُ الْأَعْدَاءِ بِمَقْبُوبَةٍ تُنْكَلُ مِنْ وَرَاءِهِمْ ؛ أَيْ تُجَبِّهُهُمْ . وَقَالَ الْأَزْهَرِيُّ : التَّكَالُ الْمَقْبُوبَةُ . أَبْنُ دُرَيْدٍ : وَالْمَنْكَلُ : الشَّيْءُ الَّذِي يُنْكَلُ بِهِ الْإِنْسَانُ ؛ قَالَ :

* فَأَرَمَ عَلَى أَفْقَائِهِمْ بِمَنْكَلِ *

(١) راجع ج ١٨ ص ٢٠٩ (٢) راجع ج ١٢ ص ١٥٣ (٣) هذه الكلمة موجودة في بعض نسخ الأصل ؛ ومما جمل اللغة لا توفيه . والذي بها إنما هو بالكسر لا غير . (٤) القائل رباح الموقل . وقيل : يارب أشقائي بنسو مؤمل ■ وبعبده ■ بصنرة أو عرض جيش جهنم ■ (من شرح القاموس) .

قوله : ﴿لِمَا بَيْنَ يَدَيْهَا﴾ قال ابن عباس والسدي : لِمَا بَيْنَ يَدَى الْمَسْخَةِ مَا قَبْلَهَا مِنْ ذُنُوبِ الْقَوْمِ . ﴿وَمَا خَلْفَهَا﴾ لمن يعمل بعدها مثل تلك الذنوب . قال الفراء : جُعِلَتِ الْمَسْخَةُ نَكَالًا لِمَا مَضَى مِنَ الذَّنُوبِ ؛ وَلِمَا يُعْمَلُ بَعْدَهَا لِيَخَافُوا الْمَسْخَ بِذُنُوبِهِمْ . قال ابن عطية : وهذا قول جيد ، والضميران للعقوبة . وروى الحكم عن مجاهد عن ابن عباس : لمن حضر معهم ولمن يأتي بعدهم . واختاره النحاس ؛ قال : وهو أشبه بالمعنى والله أعلم . وعن ابن عباس أيضا : «لِمَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا» مِنَ الْقُرَى . وقال قتادة : «لِمَا بَيْنَ يَدَيْهَا» مِنْ ذُنُوبِهِمْ ، «وَمَا خَلْفَهَا» مِنْ صِيْدِ الْحَيَاتَانِ .

قوله تعالى : ﴿وَمَوْعِظَةٌ لِلْمُتَّقِينَ﴾ عطف على نكال ، وَوزَنُهَا مَفْعِلَةٌ مِنَ الْإِتْعَاطِ وَالْإِتْجَارِ . والوعظ : التخويف . وَالْمِطَّةُ الْأَسْمُ . قال الخليل : الْوَعْظُ التَّذْكِيرُ بِالْخَيْرِ فِيمَا يَرِيقُ لَهُ الْقَلْبُ . قال الماوردي : وَخَصَّ الْمُتَّقِينَ وَإِنْ كَانَتْ مَوْعِظَةٌ لِلْعَالَمِينَ لَتَفْرُدَهُمْ بِهَا عَنْ الْكَافِرِينَ الْمُسَانِدِينَ . قال ابن عطية : وَاللَّفْظُ بِعَمَّ كُلِّ مُتَّقٍ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ . وقال الزجاج : «وَمَوْعِظَةٌ لِلْمُتَّقِينَ» لِأَمَّةٍ مَحْدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَتَهَكَّأَ مِنْ حُرْمِ اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ مَا نَهَاكُمْ عَنْهُ ، فَيُصِيبُهُمْ مَا أَصَابَ أَصْحَابَ السَّبْتِ إِذْ أَتَهَكَّأُوا حُرْمَ اللَّهِ فِي سَبْتِهِمْ .

قوله تعالى : وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبُحُوا بَقَرَةً قَالُوا أَتَتَّخِذُنَا هُزُوًا قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴿١٧﴾
قوله تعالى : ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبُحُوا بَقَرَةً﴾ فِيهِ أَرْبَعُ مَسَائِلَ :
الأولى — قوله تعالى : ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ﴾ حُكِيَ عَنْ أَبِي عَمْرٍو أَنَّهُ قَرَأَ «يَأْمُرُكُمْ» بِالسُّكُونِ ، وَحَذَفَ الضَّمَّةَ مِنَ الرَّاءِ لِقُلُقِهَا . قَالَ أَبُو الْعَبَّاسِ الْمُبَرِّدُ : لَا يَجُوزُ هَذَا لِأَنَّ الرَّاءَ حَرَفُ الْإِعْرَابِ ، وَإِنَّمَا الصَّحِيحُ عَنْ أَبِي عَمْرٍو أَنَّهُ كَانَ يَخْتَلِسُ الْحَرَكَةَ . ﴿أَنْ تَذْبُحُوا﴾ فِي مَوْضِعٍ نَصَبَ بـ «يَأْمُرُكُمْ» ؛ أَيْ بَأَنْ تَذْبُحُوا . (بَقَرَةً) نَصَبَ بـ «تَذْبُحُوا» . وَقَدْ تَقَدَّمَ مَعْنَى الذَّبْحِ ، فَلَا مَعْنَى لِإِعَادَتِهِ .

لمن يخبرهم عن الله تعالى « وظاهر هذا القول يدل على فساد اعتقاد من قاله . ولا يصح إيمان من قال لنبي قد ظهرت معجزته ، — وقال : إن الله يأمرك بالكذا — : اتخذنا هزوا ؟ ولو قال ذلك اليوم أحد عن بعض أقوال النبي صلى الله عليه وسلم لوجب تكفيره . وذهب قوم إلى أن ذلك منهم على جهة غلط الطبع والحقاء والمعصية ؛ على نحو ما قال القائل للنبي صلى الله عليه وسلم في قصة غنائم حنين « إن هذه لقسمة ما أريد بها وجه الله . وكما قال له الآخر : اعدل يا محمد . وفي هذا كله أدل دليل على قبح الجهل ، وأنه مفسد للدين .

قوله تعالى : ﴿ هُزُوا ﴾ مفعول ثانٍ ويجوز تخفيف الهمزة تجعلها بين الواو والهمزة . وجعلها حَقَصَ واوا مفتوحة « لأنها همزة مفتوحة قبلها ضمة فهي تجري على البدل ؛ كقوله : « السفهاء ولكن » . ويجوز حذف الضمة من الزاى كما تحذفها من عَصِد ، فنقول : هُزُوا ، كما قرأ أهل الكوفة ؛ وكذلك « وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ » . وحكى الأخفش عن عيسى بن عمر أن كل أسم على ثلاثة أحرف أوله مضموم ففيه لفتان : التخفيف والتثقيل « نحو العسر والبسر والهمزة . ومثله ما كان من الجمع على فُعْل ككُتِبَ وكُتِبَ « وَرُسِلَ وَرُسِلَ ، وَعُوِّنَ وَعُوِّنَ . وأما قوله تعالى : « وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا » فليس مثل هُزء وكَفء ؛ لأنه على فُعْل من الأصل . على ما يأتي في موضعه إن شاء الله تعالى .

مسئلة — في الآية دليل على منع الاستهزاء بدين الله ودين المسلمين ومن يجب تعظيمه ، وأن ذلك جهل وصاحبه مستحق للوعيد . وليس المزاح من الاستهزاء بسبيل ؛ ألا ترى أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يمزح والأئمة بعده . قال ابن خُوَيْرٍ متداد : وقد بلغنا أن رجلا تقدم إلى عبيد الله بن الحسن وهو قاضى الكوفة فإزاره عبيد الله فقال : جِبَّتْ هذه من صوف نعجة أو صوف كَبْش ؟ فقال له : لا تجهل أيها القاضي ! فقال له عبيد الله : وأين وجدت المزاح جهلاً ! فتلا عليه هذه الآية « فأعرض عنه عبيد الله ؛ لأنه رآه جاهلاً لا يعرف المزح من الاستهزاء ، وليس أحدهما من الآخر بسبيل .

قوله تعالى : **قَالُوا أَذْعُ لَنَا رَبِّكَ يُبَيِّنُ لَنَا مَا هِيَ** قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِضٌ وَلَا بِكْرٌ عَوَانٌ بَيْنَ ذَلِكَ فَافْعَلُوا مَا تُؤْمَرُونَ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : **(قَالُوا أَذْعُ لَنَا رَبِّكَ)** هذا تعييت منهم وقلة طواعية ؛ ولو أمثلوا الأمر ودجّوا أى بقرة كانت لحصل المقصود ، لكنهم شددوا على أنفسهم فشدد الله عليهم ۥ قاله ابن عباس وأبو العالصة وغيرهما . ونحو ذلك روى الحسن البصرى عن النبي صلى الله عليه وسلم . ولغة بنى عامر « آذع » وقد تقدّم ^(١) و **(يُبَيِّنُ)** مجزوم على جواب الأمر . **(مَا هِيَ)** ابتداء وخبر . وماهية الشيء : حقيقته وذاته التى هو عليها .

قوله تعالى : **(قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِضٌ وَلَا بِكْرٌ عَوَانٌ بَيْنَ ذَلِكَ)** فى هذا دليل على جواز النسخ قبل وقت الفعل ؛ لأنه لما أمر ببقرة أقتضى أى بقرة كانت ۥ فلما زاد فى الصفة نسخ الحكم الأول بغيره ؛ كما لو قال : فى ثلاثين من الإبل بنتٌ محاض ۥ ثم نسّخه بأبنة لبون أو وحقة . وكذلك ما هنا لما عيّن الصفة صار ذلك نسباً للحكم المتقدم . والفارِض : الميسنة . وقد فرضت تفريضاً فروضاً ؛ أى أسنت . ويقال للشيء القديم فارض ؛ قال الراجز :

شَيَّبَ أَصْدَاغِي فَرَأَيْتُ أَيْبُضَ ۥ ۥ حَامِلٌ فِيهَا رِجَالٌ قُرْصُ

يعنى همرى ؛ قال آخر :

لِعَمْرُكَ قَدْ أُعْطِيتَ جَارَكَ فَارِضًا ۥ ۥ تُسَاقُ إِلَيْهِ مَا تَقُومُ عَلَى رِجْلٍ

أى قديماً ؛ وقال آخر :

يَا رَبُّ ذِي ضِفْنٍ عَلَى فَارِضٍ ۥ ۥ لَهُ قُرُوءٌ كَقُرُوءِ الْحَائِضِ

(١) راجع ص ٤٢٣ (٢) فى الصحاح للجوهري : ۥ محافل ۥ بالفاء ، وفيه رواية أخرى رواها

ۥ محامل بيض وقوم فرض ۥ

ابن الأعرابي هي :

يريد أنهم يقال كالحمائل . راجع اللسان مادة « فرض » .

(٣) رواية اللسان : ۥ لعمري لقد ۥ وذكر أنه لملقمة بن عوف ۥ وقد عني بقرّة هريّة .

لمن يجرهم عن الله تعالى « وظاهر هذا القول يدل على فساد اعتقاد من قاله . ولا يصح إيمان من قال لنبي قد ظهرت معجزته ، - وقال : إن الله يأمرك بالكذا - : اتخذنا هُزُؤًا ؟ ولو قال ذلك اليوم أحد عن بعض أقوال النبي صلى الله عليه وسلم لوجب تكفيره . وذهب قوم إلى أن ذلك منهم على جهة غلط الطبع والخفاء والمعصية ؛ على نحو ما قال القائل للنبي صلى الله عليه وسلم في قسمة غنائم حنين : إن هذه لقسمة ما أريد بها وجه الله . وكما قال له الآخر : اعدل يا محمد . وفي هذا كله أدل دليل على قبح الجهل ، وأنه مفسد للدين .

قوله تعالى : ﴿ هُزُؤًا ﴾ مفدول ثان ، ويجوز تخفيف الهمزة يجعلها بين الواو والهمزة . وجعلها حَفْص واوا مفتوحة ، لأنها همزة مفتوحة قبلها ضمة فهي تجرى على البدل ؛ كقوله : « السفهاء ولكن » . ويجوز حذف الضمة من الزاى كما تحذفها من عَضُد ، فنقول : هُزُؤًا ، كما قرأ أهل الكوفة ؛ وكذلك « وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ » . وحكى الأخفش عن عيسى بن عمر أن كل أسم على ثلاثة أحرف أوله مضموم ففيه لفتان : التخفيف والتثقيب ؛ نحو العسر والبسر والهزء . ومثله ما كان من الجمع على هُزْل ككُتِبَ وكُتِبَ « وَرُسُلٌ وَرُسُلٌ ، وَعُونَ وَعُونَ . وأما قوله تعالى : « وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا » فليس مثل هُزء وكفء ؛ لأنه على فُعْل من الأصل . على ما يأتى في موضعه إن شاء الله تعالى .

مسئلة - في الآية دليل على منع الاستهزاء بدين الله ودين المسلمين ومن يجب تعظيمه ، وأن ذلك جهل وصاحبه مستحق للععيد . وليس المزاح من الاستهزاء بسبيل ؛ ألا ترى أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يمزح والأئمة بعده . قال ابن خُوَيْرٍ مَنَاد : وقد بلغنا أن رجلاً تقدم إلى عبيد الله بن الحسن وهو قاضى الكوفة فإزاره عبيد الله فقال : جِبَّتْكَ هذه من صوف نعجة أو صوف كبش ؟ فقال له : لا تجهل أيها القاضي ! فقال له عبيد الله : وأين وجدت المزاح جهلاً ! فتلا عليه هذه الآية ؛ فأعرض عنه عبيد الله ؛ لأنه رآه جاهلاً لا يعرف المزاح من الاستهزاء ، وليس أحدهما من الآخر بسبيل .

قوله تعالى : **قَالُوا آذُعْ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِضٌ وَلَا بِكْرٌ عَوَانٌ بَيْنَ ذَلِكَ فَافْعَلُوا مَا تُؤْمُرُونَ** ﴿٦٨﴾

قوله تعالى : **(قَالُوا آذُعْ لَنَا رَبَّكَ)** هذا تعينيت منهم وقلة طواعية ۝ ولو استلوا الأمر وذبحوا أى بقرة كانت لحصل المقصود ، لكنهم شددوا على أنفسهم فشدد الله عليهم ۝ قاله ابن عباس وأبو العالبيه وغيرهما . ونحو ذلك روى الحسن البصرى عن النبي صلى الله عليه وسلم . ولنة بنى عامر « آذع » وقد تقدم ^(١) . و **(يُبَيِّنْ)** مجزوم على جواب الأمر . **(مَا هِيَ)** ابتداء وخبر . وماهية الشيء : حقيقته وذاته التى هو عليها .

قوله تعالى : **(قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِضٌ وَلَا بِكْرٌ عَوَانٌ بَيْنَ ذَلِكَ)** فى هذا دليل على جواز النسخ قبل وقت الفعل ۝ لأنه لما أمر ببقرة أقتضى أى بقرة كانت ، فلما زاد فى الصفة نسخ الحكم الأول بغيره ؛ كما لو قال : فى ثلاثين من الإبل بنتٌ مخاض ۝ ثم نسخته بأبنة كبون أو حقة . وكذلك ها هنا لما عين الصفة صار ذلك نسخاً للحكم المتقدم . والفارض : الميسنة . وقد فرّضت تفرّض فروضاً أى أسنت . ويقال للشيء القديم فارض ؛ قال الراجز :

شَيَّبَ أَصْدَاغِي فَرَأَيْتُ أَبْيَضُ ۝ حَامِلٌ فِيهَا رَجَالٌ فُرَضُ ^(٢)

يعنى هزيمى ؛ قال آخر :

لِعَمْرُكَ قَدْ أُعْطِيتَ جَارَكَ فَارِضاً ۝ تُسَاقُ إِلَيْهِ مَا تَقُومُ عَلَى رِجْلِ ^(٣)

أى قديماً ؛ وقال آخر :

يَارُبُّ ذِي ضِفْنٍ عَلَى فَارِضٍ ۝ لَهُ قُرُوءٌ كَقُرُوءِ الْحَائِضِ

(١) راجع ص ٤٢٣ (٢) فى الصحاح للجوهري ۝ « محافل » بالفاء ۝ وفيه رواية أخرى رواها

۝ محامل بيض وقوم فرض ۝

ابن الأعرابي ۝

يريد أنهم فقال كالحامل . راجع اللسان مادة « فرض » .

(٣) رواية اللسان : « لعمري لقد » وذكر أنه للعقمة بن عوف ، وقد عني بقرّة هريمّة .

أى قديم . و « لا فَارِضٌ » رفع على الصفة لبقرة . « وَلَا يَكْرُ » عطف . وقيل : « لا فَارِضٌ » خبر مبتدأ مضمرة ؛ أى لا هى فارض وكذا « لا ذُلُول » وكذلك « لَا تَسْقِي الْحَرثَ » وكذلك « مُسَامَةً » فأعلمه . وقيل : الفارض التى قد ولدت بطونا كثيرة فينسع جوفها لذلك ؛ لأن معنى الفارض فى اللغة الواسع ؛ قاله بعض المتأخرين . واليكر : الصغيرة التى لم تحمل . وحكى التتبي أنها التى ولدت . واليكر : الأول من الأولاد ؛ قال :

يَا يَكْرُ يَكْرَيْنِ وَيَا خَلْبَ الْكِيدِ ■ أَصْبَحْتَ مِنِّي كَذْرَاعٍ مِنْ عَضْدٍ

واليكْرُ أيضا فى إناث البهائم وبني آدم : ما لم يفتح له الفعل ؛ وهى مكسورة الباء . وفتحتها القتي من الإبل . والعَوَان : النصف التى قد ولدت بطناً أو بطنين ؛ وهى أقوى ما تكون من البقر وأحسنه ، بخلاف الخليل ؛ قال الشاعر يصف فرسا :

كُنَيْتَ بَيْمَ اللَّوْنِ لَيْسَ بِفَارِضٍ ■ وَلَا يَسَوَانُ ذَاتِ لَوْنٍ مُخَصِّفِ

فرس أخصَف : إذا ارتفع الباقى من بطنه إلى جنبه . وقال مجاهد : العَوَان من البقر هى التى قد ولدت مرة بعد مرة . وحكاها أهل اللغة . ويقال : إن العَوَان النخلة الطويلة ؛ وهى فيما زعموا لغة يمانية . وَحَرْبٌ عَوَانٌ : إذا كان قبلها حَرْبٌ يَكْرُ ؛ قال زهير :

إِذَا لَقِيتُ حَرْبَ عَوَانٍ مُضَرَّةٍ ■ ضَرُوسٌ تَهْزُ النَّاسَ أَنْبَاءُهَا عُصْلُ

أى لا هى صغيرة ولا هى مُسِنَّةٌ أى هى عَوَان ، وجمعها « عَوْنٌ » بضم العين وسكون الواو ؛ وسمع « عَوْنٌ » بضم الواو كُرْسُل . وقد تقدم . وحكى الفراء من العوان عَوْنٌ تَقْوِيَةً .

قوله تعالى : ﴿ قَاتِلُوا مَا تُوْثِرُونَ ﴾ تجديد للأمر وتأكيده وتنبيه على ترك التعتى فاستركوه . وهذا يدل على أن مقتضى الأمر الوجوب كما تقوله الفقهاء ؛ وهو الصحيح على ما هو مذکور فى أصول الفقه ، وعلى أن الأمر على القَوْر ؛ وهو مذهب أكثر الفقهاء أيضا . ويدل على صحة ذلك أنه تعالى استقصى حين لم يبادروا إلى فعل ما أمروا به فقال :

(١) فى الأصول : « تهز » بالزاي . والتصويب عن شرح الديوان . ومعنى « تهز الناس » أى تصيرهم يهزونها ؛ أى يكرهونها . ولقحت : أشدت . ومضرة : ملحة . وضروس : عضوض سيرة الخلق . وعصل : كالحلة يهزجة .

« قَدْ جَعَلَهَا وَمَا كَادُوا يَفْقَهُونَ » . وقيل : لا ، بل على التراخي ؛ لأنه لم يعتفهم على التأخير والمراجعة في الخطاب . قاله ابن خُوَيْرٍ مَتَدَاد .

قوله تعالى : **قَالُوا أَذْعُ لَنَا رَبِّكَ يُبَيِّنُ لَنَا مَا لَوْنُهَا** قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفْرَاءُ فَاقِعٌ لَوْنُهَا تَسُرُّ النَّاظِرِينَ ﴿٣٩﴾

قوله تعالى : **(قَالُوا أَذْعُ لَنَا رَبِّكَ يُبَيِّنُ لَنَا مَا لَوْنُهَا)** « ما » أستفهام مبتدأ ، و « لونها » الخبر . ويجوز نصب « لونها » بـ « يبيِّن » وتكون « ما » زائدة . واللون واحد الألوان ، وهو هيئة كالسود والبياض والحمرة . واللون : النوع . وفلان مُتَلَوِّنٌ : إذا كان لا يثبت على خلق واحد وحال واحد ؛ قال :

كُلُّ يَوْمٍ تَتَلَوَّنُ ■ غير هذا بك أَجْمَلُ

وَلَوْنُ الْبُحْرِ تَلَوِينًا : إذا بدا فيه أثر النضج . واللون : الدَّقْلُ ، وهو ضرب من النخل . قال الأخفش : هو جماعة ، واحدا لِينَة .

قوله : **(صَفْرَاءُ)** جمهور المفسرين أنها صفراء اللون من الصُّفْرَةِ المعروفة . قال مكِّي عن بعضهم : حتى القَرْنُ والظِّلْفُ . وقال الحسن وأبن جُبَيْر : كانت صفراء القرن والظِّلْفُ فقط . وعن الحسن أيضا : « صفراء » معناه سوداء ؛ قال الشاعر :
(١)

تِلْكَ خَيْلٍ مِنْهُ وَتِلْكَ رِكَابِي ■ هُنَّ صُفْرٌ أَوْلَادُهَا كَالزُّبَيْبِ

قلت : والأول أصح لأنه الظاهر ؛ وهذا شاذ لا يستعمل مجازا إلا في الإبل ؛ قال الله تعالى : **« كَانَتْ حِمَالَةً صُفْرًا »** وذلك أن السود من الإبل سوادها صُفْرَة . ولو أراد السواد لما أكدّه بالفقوع ، وذلك نعتٌ مختص بالصُّفْرَة ، وليس يوصف السواد بذلك ؛ تقول العرب : **أَسْوَدُ حَالِكٍ وَحُلُوكُكُ وَحُلُوكُكُ** ، ودَجُوْحِي وَغَرِيْبِي ، وأحمر قاني ، وأبيض ناصع ، وَلِمْقٌ وَلِمْقٌ وَيَقِيْقٌ ، وأخضر ناضر ، وأصفر فاقع ؛ هكذا نصّ نقلة اللغة عن العرب . قال

الكسائي : يقال فَقَعَ لَوْنُهَا يَقَعُ فُقُوعًا إِذَا خَلَصَتْ صُفْرَتُهُ . والإفقع : سوء الحال .
وفواقع الدهر بوائقه . وقَعَ بأصابعه إِذَا صَوَّتَ ؛ ومنه حديث ابن عباس : نهى عن التفقيع
في الصلاة ؛ وهى الفرقة ، وهى غمز الأصابع حتى تُنْقِضَ ^(١) . ولم ينصرف «صفراء» في معرفة
ولا نكرة ؛ لأن فيها ألف التانيث وهى ملازمة لخالفت الماء ؛ لأن ما فيه الماء ينصرف
في النكرة ، كفاطمة وعائشة .

قوله تعالى : ﴿ فَاقِمْ لَوْنَهَا ﴾ يريد خالصاً لونها لا لَوْنٌ فيها سوى لون جلدها . ﴿ تَسْرُ
النَّاطِرِينَ ﴾ قال وهب : كأن شُعاع الشمس يخرج من جلدها ؛ ولهذا قال ابن عباس :
الصفرة تسر النفس . وحض على لباس النعال الصفّر ؛ حكاه عنه النقاش . وقال على
ابن أبى طالب رضى الله عنه : من لبس نعل جلد أصفر قلّ همّه ؛ لأن الله تعالى يقول :
« صَفْرَاءُ فَاقِعٌ لَوْنُهَا تَسْرُ النَّاطِرِينَ » ؛ حكاه عنه الثعلبي . ونهى ابن الزبير ومحمد بن أبى كثير
عن لباس النعال السود ؛ لأنها تُثِمُّ . ومعنى « تسر » تُعِجِبُ . وقال أبو العالية : معناه
في سَمَتِهَا ومنظرها فهى ذات وصفين ، والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا أَدْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ إِنَّ الْبَقَرَ تَشَابَهُ
عَلَيْنَا وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ ﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الْبَقَرَ تَشَابَهُ عَلَيْنَا ﴾ سألوا سؤالاً رابعا ، ولم يمتثلوا الأمر بعد البيان .
وذکر البقر لأنه بمعنى الجمع ، ولذلك قال : « إِنَّ الْبَقَرَ تَشَابَهُ عَلَيْنَا » فذكره للفظ تذكير
البقر . قال قُطْرُبُ : جمع البقرة باقر وباقور وبقر . وقال الأصمى : الباقر جمع باقرة ، قال :
ويجمع بقر على باقورة ؛ حكاه النحاس . وقال الزجاج : المعنى إن جنس البقر . وقرأ الحسن
فيا ذكر النحاس ، والأعرج فيا ذكر الثعلبي « إِنَّ الْبَقَرَ تَشَابَهُ » بالتاء وشد الشين ؛ جعله فعلا
مستقبلا وأنته . والأصل تشابه ، ثم أدغم التاء في الشين . وقرأ مجاهد « تَشَبَهَ » كقراءتهما ،

إلا أنه بغير ألف . وفي مصحف أبيّ « تشابهت » بتشديد الشين . قال أبو حاتم : وهو غلط ؛ لأن التاء في هذا الباب لا تُدغم إلا في المضارعة . وقرأ يحيى بن يعمر « إن الباقِر تشابه » جعله فعلاً مستقبلاً ، وذكر البقر وأدغم . ويجوز « إن البقر تشابه » بتخفيف الشين وضم الهاء ؛ وحكاها الثعلبي عن الحسن . النحاس : ولا يجوز « تشابه » بتخفيف الشين والياء ، وإنما جاز في التاء لأن الأصل تشابه فحذفت لأجتماع التائين . والبقر والباقر والبقور والبقير لغاتٌ بمعنى « والعرب تذكّره وتؤنثه ، وإلى ذلك ترجع معاني القراءات في « تشابه » . وقيل : إنما قالوا : « إن البقر تشابه علينا » لأن وجوه البقر تشابه ؛ ومنه حديث حذيفة بن اليمان عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه ذكر « فِتْنًا كَقَطْعِ اللَّيْلِ تَأْتِي كَوُجُوهَ الْبَقَرِ » . يريد أنها يشبه بعضها بعضاً . ووجوه البقر تشابه ، ولذلك قالت بنو إسرائيل : إن البقر تشابه علينا .

قوله تعالى : (وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ) استثناء منهم ؛ وفي استثنائهم في هذا السؤال الأخير إنابةٌ ما وأنقياد ، ودليل ندم على عدم موافقة الأمر . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لو ما استثنوا ما أهتدوا إليها أبداً » . وتقدير الكلام (١) وإنا لمهتدون إن شاء الله . فقدم على ذكر الاهتداء أهتدأ به . و« شاء » في موضع جزم بالشرط ، وجوابه عند سيويوه الجملة « إن » وما عملت فيه . وعند أبي العباس المبرّد محذوف .

قوله تعالى : قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولَ تُثِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ مُسَلِّمَةٌ لِأَشْيَةٍ فِيهَا قَالُوا الْفَنَ جِئْتَ بِالْحَقِّ فَذَبَحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ (٦١)

قوله تعالى : (قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولَ) قرأ الجمهور « لا ذلول » بالرفع على الصفة لبقرة . قال الأخفش : « لا ذلول » نته ولا يجوز نصبه . وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي « لا ذلول » بالنصب على النفي والخبر مضمّر . ويجوز لا هي ذلول ، لا هي تسقي الحرث ، هي مُسَلِّمَةٌ . ومعنى « لا ذلول » لم يذلّها العمل ؛ يقال : بقرة مذلّلة بينة الذّل (بكسر الذال) . ورجل ذليل بين الذّل (بضم الذال) . أي هي بقرة صعبة غير رِيضَةٍ لم تذلّ بالعمل .

(١) في نسخة من الأصل : « لولا » وروى الحديث من طرق بلفظ : « لو لم يستثنوا » .

قوله تعالى : (**تُثِيرُ الْأَرْضَ**) « تُثِير » في موضع رفع على الصفة للبقرة ؛ أى هى بقرة لا ذَلُولٌ مُثِيرَةٌ . قال الحسن : وكانت تلك البقرة وحشية ، ولهذا وصفها الله تعالى بأنها لا تثير الأرض ولا تسقى الحرث ، أى لا يُسقى بها لَسْقُ الزرع ولا يُسقى عليها . والوقف هاهنا حسن . وقال قوم : « تثير » فعل مستأنف ، والمعنى إيجاب الحرث لها ، وأنها كانت تحرث ولا تسقى . والوقف على هذا التأويل « لا ذلول » . والقول الأول أصح لوجهين : أحدهما — ما ذكره النحاس عن علي بن سليمان أنه قال : لا يجوز أن يكون « تثير » مستأنفاً لأن بعده « ولا تسقى الحرث » ، فلو كان مستأنفاً لما جمع بين الواو و « لا » . الثاني — أنها لو كانت تثير الأرض لكانت الإثارة قد ذللتها ، والله تعالى قد نفى عنها الذل بقوله : « لا ذلول » .

قلت : ويحتمل أن تكون « تثير الأرض » في غير العمل مرحاً ونشاطاً ، كما قال أمرؤ القيس :
يُهَيِّل وَيُذِيرِي رُبَّه وَيُثِيرُهُ ■ إثارة تَبَاتِ^(١) الهواجر تُجْجِسُ
فعلى هذا يكون « تثير » مستأنفاً ، « ولا تسقى » معطوف عليه ، فتأمل . وإثارة الأرض : تحريكها ومجتها ؛ ومنه الحديث : « **أُثِرُوا الْقُرْآنَ** » فإنه عِلْمُ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ^(٢) وفى رواية أخرى : « **مَنْ أَرَادَ الْعِلْمَ فَلْيُثِرِ الْقُرْآنَ** » وقد تقدّم . وفى التنزيل : « وَأَنَارُوا الْأَرْضَ » أى قلبوها للزراعة . والحرث : ما حُرِّثَ وَزُرِعَ . وسيأتى .

مسئلة — فى هذه الآية أدل دليل على حصر الحيوان بصفاته ، وإذا ضُبط بالصفة وحُصر بها جاز السَلَمُ فيه . وبه قال مالك وأصحابه والأوزاعي والليث والشافعي . وكذلك كل ما يُضبط بالصفة ؛ لوصف الله تعالى البقرة فى كتابه وصفاً يقوم مقام التعيين ؛ وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « **لَا تَصِفُ الْمَرْأَةُ الْمَرْأَةَ لِزَوْجِهَا حَتَّى كَأَنَّهُ يَنْظُرُ إِلَيْهَا** » . أخرجه مسلم . فجعل النبي صلى الله عليه وسلم الصِّفَةَ تقوم مقام الرؤية ، وجعل صلى الله عليه وسلم دِيَةَ الْخَطَا فى ذِمَّة من أوجبها عليه ديناً إلى أجل ولم يجعلها على الحلول . وهو يرد قول

(١) قوله « تَبَاتِ الهواجر » يعنى الرجل الذى إذا اشتد عليه الحرهال التراب ليصل إلى رءاه . والخمسة صاحب الإبل التى ترد خمساً . (٢) فى نهاية ابن الأثير : « فإن فيه » (٣) راجع ص ٤٤٦ .

الكوفيين أبى حنيفة وأصحابه والنورى والحسن بن صالح حيث قالوا: لا يجوز السَّلم في الحيوان. وروى عن ابن مسعود وحذيفة وعبد الرحمن بن سُمرة؛ لأن الحيوان لا يوقف على حقيقة صفته من مثني وحركة، وكل ذلك يزيد في ثمنه ويرفع من قيمته. وسيأتى حكم السَّلم وشروطه في آخر السورة في آية الدين^(١)، إن شاء الله تعالى.

قوله تعالى: ﴿مُسَلَّمَةٌ﴾ أى هى مُسَلَّمَةٌ. ويجوز أن يكون وصفاً؛ أى أنها بقرة مُسَلَّمَةٌ من العَرَج وسائر العيوب؛ قاله قتادة وأبو العالية. ولا يقال: مُسَلَّمَةٌ من العمل لئى الله العمل عنها. وقال الحسن: يعنى سليمة القوائم لا أثر فيها للعمل.

قوله تعالى: ﴿لَا شِيَةَ فِيهَا﴾ أى ليس فيها لَوْن يخالف معظم لونها، هى صفراء كلها لا بياض فيها ولا حمرة ولا سواد؛ كما قال: «فَاقِعٌ لَوْنُهَا». وأصل «شِيَّة» وشى، حذفت الواو كما حذفت من بشى، والأصل يوشى؛ ونظيره الزَّئِنَة والعِدَّة والصَّلَة. والشَّيَّة مأخوذة من وشى الثوب إذا نُسِج على لونين مختلفين. وتَوَرَّ مَوْشَى: فى وجهه وقوائمه سواد. قال ابن عرفة: الشَّيَّة اللَّوْن. ولا يقال لمن نَمَ: وايش، حتى يُغَيَّر الكلام ويُلَوَّن فيجعله ضروباً ويَزِين منه ماشاء. والوشى: الكثرة. ووشى بنو فلان: كثروا. ويقال: فرَسٌ أبلق، وكَبْشٌ أَخْرَج، وتيسٌ أبرق، وغرابٌ أَبْقَع، ونورٌ أَشْبَه. كل ذلك بمعنى البُلْقَة؛ هكذا نص أهل اللغة.

وهذه الأوصاف فى البقرة شددوا فشدد الله عليهم، ودين الله يسر^{وهو}، والتعمق فى سؤال الأنبياء وغيرهم من العلماء مذموم، فسأل الله العافية. وروى فى قصص هذه البقرة روايات تلخيصها: أن رجلاً من بنى إسرائيل وُلد له ابنٌ «وكانت له عجلة فارسلها فى غِيْضَةٍ وقال: اللَّهُمَّ إني أستودعك هذه العجلة لهذا الصبي. ومات الرجل» فلما كبر الصبي قالت له أمه — وكان برأها —: إن أبالك أستودع الله عجلة لك فأذهب نغذها؛ فذهب فلما رأته البقرة جاءت إليه حتى أخذ بقرنيها — وكانت مستوحشة — فجعل يقودها نحو أمه؛ فلقى به بنو إسرائيل ووجدوا بقرة على الصفة التى أصرّوا بها؛ فساموه فاشتطّ عليهم. وكان قيمتها على

ما رُوى عن عكرمة ثلاثة دنائير، فأتوا به موسى عليه السلام وقالوا : إن هذا أَشْطَ علينا ؛ فقال لهم : أَرْضَوْهُ فِي مِلْكِهِ ، فاشْتَرَوْهَا مِنْهُ بِوزْنِهَا مَرَّةً ؛ قاله عبيدة . السُّدِّيُّ : بِوزْنِهَا عَشِيرَ مَرَاتٍ . وقيل : بِمِلِّ مَسْكِيهَا دَنَائِيرٍ . وذكر مكي : أن هذه البقرة نزلت من السماء ولم تكن من بقر الأرض . فافقه أعلم .

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا الْآنَ جِئْتَ بِالْحَقِّ ﴾ أى بَيَّنْتَ الْحَقَّ ؛ قاله قتادة . وحكى الأخفش : « قَالُوا الْآنَ » قطع ألف الوصل ؛ كما يقال : يَا اللَّهُ ؛ وحكى وجهاً آخر « قَالُوا لَانَ » بإثبات الواو . نظيره قراءة أهل المدينة وأبى عمرو « عَادَا لُولِي » . وقرأ الكوفيون « قَالُوا الْآنَ » بالهمز . وقراءة أهل المدينة « قَالَ لَانَ » بتخفيف الهمزة مع حذف الواو لالتقاء الساكنين . قال الزجاج : « الْآنَ » مبنى على الفتح لمخالفته سائر ما فيه الألف واللام ؛ لأن الألف واللام دخلتا لغير عهد ؛ تقول : أنت إلى الآن هنا ؛ فالمنعنى إلى هذا الوقت . فَبَيَّنْتَ كَمَا بُنِيَ هَذَا ؛ وَفُتِحَتِ النُّونُ لالتقاء الساكنين . وهو عبارة عما بين الماضى والمستقبل .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا كَادُوا يَفْقَهُونَ ﴾ ^(١) أجاز سبويه : كَادَ أَنْ يَفْعَلَ ؛ تشبيهاً بـعسى . وقد تقدم أول السورة . وهذا إخبار عن تثبيطهم في ذبحها وقلة مبادرتهم إلى أمر الله . وقال القرطبي : محمد بن كعب : لغلاء ثمنها . وقيل : خوفاً من الفضيحة على أنفسهم في معرفة القاتل منهم ؛ قاله وهب بن منبه .

قوله تعالى : وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادَّارَأْتُمْ فِيهَا ^ط وَاللَّهُ مُخْرِجٌ مَّا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴿٧٦﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادَّارَأْتُمْ فِيهَا ﴾ هذا الكلام مقدم على أول القصة ، التقدير : وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادَّارَأْتُمْ فِيهَا . فقال موسى : إن الله يأمركم بكذا . وهذا كقوله : « الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا . قَيًّا » أى أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ قَيًّا وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا ؛ ومثله كثير ، وقد بيناه أول القصة .

وفي سبب قتله قولان : أحدهما — لأبنة له حسناء أحب أن يتزوجها ابن عمها فتعمه ؛ فقتله وحمله من قريته إلى قرية أخرى فالتقاء هناك . وقيل : ألقاه بين قريتين .
 الثاني — قتله طلبا لميراثه ؛ فإنه كان فقيرا وأدعى قتله على بعض الأسباط . قال عكرمة : كان لبني إسرائيل مسجد له اثنا عشر بابا لكل باب قوم يدخلون منه ، فوجدوا قتيلا في سبط من الأسباط ، فادعى هؤلاء على هؤلاء ، وأدعى هؤلاء على هؤلاء ، ثم أتوا موسى يختصمون إليه فقال : « **إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْجِبُوا بَقَرَةَ** » الآية . ومعنى « **أَذَارُكُمْ** » : أختلفتم وتنازعتم ؛ قاله مجاهد . وأصله نذاركم ثم أدغمت التاء في الدال . ولا يجوز الابتداء بالمدغم ؛ لأنه ساكن فزيد ألف الوصل . (**وَاللَّهُ مُخْرِجٌ**) ابتداء وخبر . (**مَا كُنْتُمْ**) في موضع نصب بـ « **مُخْرِجٌ** » ؛ ويجوز حذف التنوين على الإضافة . (**تَكْتُمُونَ**) جملة في موضع خبر كان ، والعائد محذوف ؛ التقدير تكتُمونه .

وعلى القول بأنه قتله طلبا لميراثه لم يرث قاتل عميد من حينئذ ؛ قاله عبيدة السلماني .
 قال ابن عباس : قتل هذا الرجل عمه ليرثه . قال ابن عطية : وبمثله جاء شرعا . وحكى مالك رحمه الله في « **موطئه** » أن قصة أحيحة بن الجلاح في عمه هي كانت سبب ألا يرث قاتل ؛ ثم ثبت ذلك الإسلام كما ثبت كثيرا من نوازل الجاهلية . ولا خلاف بين العلماء أنه لا يرث قاتل العميد من الذية ولا من المال ؛ إلا فرقة شذت عن الجمهور كلهم أهل بدع . ويرث قاتل الخطأ من المال ولا يرث من الذية في قول مالك والأوزاعي وأبي نور والشافعي ؛ لأنه لا يثبتهم على أنه قتله ليرثه وبأخذ ماله . وقال سفيان الثوري وأبو حنيفة وأصحابه ؛ والشافعي في قول له آخر : لا يرث القاتل عمدا ولا خطأ شيئا من المال ولا من الذية . وهو قول شريح وطاوس والشعبي والبخاري . ورواه الشعبي عن عمرو بن دينار قالوا : لا يرث القاتل عمدا ولا خطأ شيئا . وروى عن مجاهد القولان جميعا . وقالت طائفة من البصريين : يرث قاتل الخطأ من الذية ومن المال جميعا ؛ حكاه أبو عمر . وقول مالك أصح ، على ما يأتي بيانه في آية المواريث ^(١) إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : فَقُلْنَا أَضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا كَذَلِكَ يُخَيِّ اللَّهُ الْمَوْتَى وَيُرِيكَ
 آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٧٣﴾

قوله تعالى : (فَقُلْنَا أَضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا) قيل : باللسان لأنه آلة الكلام . وقيل :
 بعَجَبِ الذَّنْبِ ؛ إذ فيه يُرَكَّبُ خَلْقُ الإنسان . وقيل : بالفخذ . وقيل : بعظم من عظامها ؛
 والمقطوع به عضو من أعضائها ؛ فلما ضُرب به حَيٍّ وأُخبر بقاتله ثم عاد ميتا كما كان

مسئلة — استدل مالك رحمه الله في رواية ابن وهب وابن القاسم على صحة القول
 بالقسامة بقول المقتول : دمي عند فلان ، أو فلان قتلني ومنعه الشافعي وجهور العلماء ،
 قالوا : وهو الصحيح ؛ لأن قول المقتول : دمي عند فلان ، أو فلان قتلني ، خبر يحتمل
 الصدق والكذب . ولا خلاف أن دم المدعى عليه معصوم ممنوع إباحته إلا بيقين ، ولا يقين
 مع الاحتمال ؛ فبطل اعتبار قول المقتول دمي عند فلان . وأما قتل بني إسرائيل فكانت
 معجزة وأُخبر تعالى أنه يحميه ؛ وذلك يتضمن الإخبار بقاتله خبراً جزئياً لا يدخله احتمال ؛
 فاقرقا . قال ابن العربي : المعجزة كانت في إحيائه ؛ فلما صار حياً كان كلامه كسائر كلام
 الناس كلهم في القبول والرد . وهذا فن دقيق من العلم لم يتفطن له إلا مالك ، وليس في القرآن
 أنه إذا أُخبر وجب صدقه ، فلعله أمرهم بالقسامة معه . وأستبعد ذلك البخاري والشافعي
 وجماعة من العلماء فقالوا : كيف يُقبل قوله في الدَّم وهو لا يُقبل قوله في درهم .

مسئلة — اختلف العلماء في الحكم بالقسامة ؛ فروى عن سالم وأبي قلابة وعمر بن
 عبد العزيز والحكم بن عيينة التَّوَقُّفُ في الحكم بها . وإليه مال البخاري ؛ لأنه أتى بحديث
 القسامة في غير موضعه . وقال الجمهور : الحكم بالقسامة ثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم ؛
 ثم اختلفوا في كيفية الحكم بها ؛ فقالت طائفة : يبدأ فيها المدعون بالإيمان فإن حلفوا استحقوا ،
 وإن نكثوا حلف المدعى عليهم خمسين يمينا وبرموا . هذا قول أهل المدينة والليث والشافعي
 وأحمد وأبي نور . وهو مقتضى حديث حَوَاصَّةٌ وَمُحِصَّةٌ ، خرجه الأئمة مالك وغيره . وذهبت

طائفة إلى أنه يبدأ بالإيمان المدعى عليهم فيحلفون ويبرءون . روى هذا عن عمر بن الخطاب والشعبي والنخعي ، وبه قال الثوري والكوفيون ؛ واحتجوا بحديث شعبة بن عبيد عن بُشير ابن يسار ، وفيه : فبدأ بالإيمان المدعى عليهم وهم اليهود . وبما رواه أبو داود عن الزهري عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن رجال من الأنصار أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لليهود وبدأ بهم : " أيلف منكم نحسون رجلا " . فأبوا ؛ فقال للأنصار : " استحقوا " فقالوا : نخلف على الغيب يا رسول الله ! ففعلها رسول الله صلى الله عليه وسلم دية على يهود ؛ لأنه وجد بين أظهرهم . وبقوله عليه السلام : " ولكن اليمين على المدعى عليه " ^(١) فعينوا . قالوا : وهذا هو الأصل المقطوع به في الدعاوى الذي تبه الشرع على حكيمته بقوله عليه السلام : " لو يعطى الناس بدعواهم لادعى ناس دماء رجال وأموالهم ولكن اليمين على المدعى عليه " . رد عليهم أهل المقالة الأولى فقالوا : حديث سعيد بن عبيد في تبديع اليهود وهم عند أهل الحديث ، وقد أخرجه النسائي وقال : ولم يتابع سعيد في هذه الرواية فيما أعلم ، وقد أسند حديث بُشير عن سهل أن النبي صلى الله عليه وسلم بدأ بالمذيعين يميني بن سعيد وأبن عينة وحماد بن زيد وعبد الوهاب الثقفي وعيسى بن حماد وبشر بن المفضل ؛ فهؤلاء سبعة . وإن كان أرسله مالك فقد وصله جماعة الحفاظ ، وهو أصح من حديث سعيد بن عبيد . قال أبو محمد الأصيلي : فلا يجوز أن يعترض بخبر واحد على خبر جماعة ، مع أن سعيد بن عبيد قال في حديثه : قَوَّاه رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة من إبل الصدقة ؛ والصدقة لا تعطى في الديات ولا يُصالح بها عن غير أهلها ، وحديث أبي داود مرسل فلا تعارض به الأحاديث الصحاح المتصلة ، وأجابوا عن التسك بالأصل بأن هذا الحكم أصل بنفسه لحُرمة الدماء . قال ابن المنذر : ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل البيعة على المدعى واليمين على المدعى عليه ، والحكم بظاهر ذلك يجب ، إلا أن يخص الله في كتابه أو على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم حكماً في شيء من الأشياء فيُستثنى من جملة هذا الخبر . فما دلَّ عليه الكتاب إلزام القاذف حدّ المَقْدُوف إذا لم يكن معه أربعة شهداء يشهدون له على صدق ما رمى به المَقْدُوف . وخص

(١) هذه الكلمة ساقطة في بعض النسخ . (٢) كذا ورد هذا الحديث في بعض نسخ الأصل وصحيح مسلم .

قال ابن الملك : إنما ذكر اليمين فقط لأنها هي الحجة في الدعوى آخرها ، وإلا فلي المدعى إقامة البيعة أولاً .

مَنْ رَمَى زَوْجَتَهُ بِأَنْ أَسْقَطَ عَنْهُ الْحَدَّ إِذَا شَهِدَ أَرْبَعَ شَهَادَاتٍ . وَمِمَّا خَصَّصَتْهُ السُّنَّةُ حُكْمَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْقَسَامَةِ . وَقَدْ رَوَى ابْنُ جُرَيْجٍ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : " الْبَيِّنَةُ عَلَى مَنْ أَدْعَى وَالْيَمِينَ عَلَى مَنْ أَنْكَرَ إِلَّا فِي الْقَسَامَةِ " . نَحَرَجَهُ الدَّارِقُطْنِي . وَقَدْ أَحْتَجَّ مَالِكٌ لِهَذِهِ الْمَسْئَلَةِ فِي مَوْطِنِهِ بِمَا فِيهِ كِفَايَةٌ ، فَتَأَمَّلْهُ هُنَاكَ .

مسئلة — واختلفوا أيضا في وجوب القود بالقسامة ، فأوجب طائفة القود بها ، وهو قول مالك والليث وأحمد وأبي ثور ؛ لقوله عليه السلام لِحُؤَيْصَةَ وَحُيَيْصَةَ وَعَبْدَ الرَّحْمَنِ : " أَتَحْلِفُونَ وَتَسْتَحِقُونَ دَمَ صَاحِبِكُمْ " . وَرَوَى أَبُو دَاوُدَ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَتَلَ رَجُلًا بِالْقَسَامَةِ مِنْ بَنِي نَضْرٍ مَالِك . قَالَ الدَّارِقُطْنِي : نَسَخَ عَمْرُو بْنُ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ صَحِيحَةً ؛ وَكَذَلِكَ أَبُو عَمْرٍو بْنُ عَبْدِ الْبَرِّ يَصَحِّحُ حَدِيثَ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ وَيَحْتَجُّ بِهِ . وَقَالَ الْبُخَارِيُّ : رَأَيْتُ عَلَى بَنِي الْمَدِينَةِ وَأَحْمَدَ بْنَ حَنْبَلٍ وَالْمُجَمِّدِ وَإِسْحَاقَ بْنَ رَافُوَيْنَةَ يَحْتَجُّونَ بِهِ ؛ قَالَ الدَّارِقُطْنِي فِي السَّنَنِ . وَقَالَتْ طَائِفَةٌ : لَا قُودَ بِالْقَسَامَةِ ، وَإِنَّمَا تَوْجِبُ الذِّيَّةَ . رُويَ هَذَا عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبَّاسٍ ؛ وَهُوَ قَوْلُ النَّخَعِيِّ وَالْحَسَنِ ، وَإِلَيْهِ ذَهَبَ الثَّوْرِيُّ وَالْكُوفِيُّونَ وَالشَّافِعِيُّ وَإِسْحَاقُ ، وَاحْتَجُّوا بِمَا رَوَاهُ مَالِكٌ عَنْ ابْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي حَنْظَلَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَوْلُهُ لِلْأَنْصَارِ : " إِمَّا أَنْ يَدُودَا صَاحِبَيْكُمْ وَإِمَّا أَنْ يُؤْذَنُوا بِحَرْبٍ " . قَالُوا : وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى الذِّيَّةِ لَا عَلَى الْقُودِ ؛ قَالُوا : وَمَعْنَى قَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ : " وَتَسْتَحِقُّونَ دَمَ صَاحِبِكُمْ " دِيَّةَ دَمِ قَتِيلِكُمْ ؛ لِأَنَّ الْيَهُودَ لَيْسُوا بِأَصْحَابِ لَهْمٍ ، وَمَنْ اسْتَحَقَّ دِيَّةَ صَاحِبِهِ فَقَدْ اسْتَحَقَّ دَمَهُ ؛ لِأَنَّ الذِّيَّةَ قَدْ تَوُخِّذُ فِي الْعَمْدِ فَيَكُونُ ذَلِكَ اسْتَحْقَاقًا لِلدَّمِ .

مسئلة — الموجب للقسامة اللوث ولا بد منه . واللوث : أماراة تغلب على الظن صدق مدعى القتل ؛ كشهادة العدل الواحد على رؤية القتل ، أو يرى المقتول يتشحط^(١) في دمه ، والمتمم نحوه أو قُرْبَهُ عَلَيْهِ آثَارُ الْقَتْلِ . وَقَدْ اختلف في اللوث والقول به ؛ فقال مالك : هو قول المقتول دمي عند فلان . والشاهد العدل لوث . كذا في رواية ابن القاسم عنه .

(١) يتشحط في دمه : أى يخطب فيه ويضطرب ويترفع .

وروى أشهب عن مالك أنه يُقسم مع الشاهد غير العدل ومع المرأة . وروى ابن وهب أنه شهادة النساء لَوَث . وذكر محمد عن ابن القاسم أن شهادة المرأتين لَوَث دون شهادة المرأة الواحدة . قال القاضي أبو بكر بن العربي : اختلف في اللَوَث اختلافا كثيرا ؛ مشهور المذهب أنه الشاهد العدل . وقال محمد : هو أَحَبُّ إِلَى . قال : وأخذ به ابن القاسم وابن عبد الحكم . وروى عن عبد الملك بن مروان : أن المجروح أو المضروب إذا قال دعى عند فلان ومات كانت الْقَسَامَةُ . وبه قال مالك والليث بن سعد . واحتج مالك بقتيل بنى إسرائيل أنه قال : قتلنى فلان . وقال الشافعى : اللَوَث الشاهد العدل ، أو يأتى بيّنة وإن لم يكونوا عدولا . وأوجب الثورى والكوفيون القسامة بوجود القتل فقط ، واستغنوا عن مراعاة قول المقتول وعن الشاهد ، قالوا : إذا وُجد قتل فى محلة قوم وبه أئُرُ حلف أهل ذلك الموضع أنهم لم يقتلوه ويكون عقله عليهم ؛ وإذا لم يكن به أثر لم يكن على العاقلة شىء إلا أن تقوم البيّنة على واحد . وقال سفيان : وهذا مما أجمع عليه عندنا ؛ وهو قول ضعيف خالفوا فيه أهل العلم ، ولا سلف لهم فيه ، وهو مخالف للقرآن والسنة ؛ ولأن فيه إلزام العاقلة مالا بغير بيّنة ثبتت عليهم ولا إقرار منهم . وذهب مالك والشافعى إلى أن القتل إذا وُجد فى محلة قوم أنه هَدَر ، لا يؤخذ به أقرب الناس دارا ؛ لأن القتل قد يُقتل ثم يلقى على باب قوم ليلطخوا به ؛ فلا يؤخذ بمثل ذلك حتى تكون الأسباب التى شرطوها فى وجوب القسامة . وقد قال عمر بن عبد العزيز : هذا مما يؤخر فيه القضاء حتى يقضى الله فيه يوم القيامة .

مسئلة — قال القاسم بن مسعدة قلت للنسائى : لا يقول مالك بالقسامة إلا باللَوَث ، فلم أورد حديث القسامة ولا لَوَث فيه ؟ قال النسائى : أنزل مالك العداوة التى كانت بينهم وبين اليهود بمنزلة اللَوَث ، وأنزل اللَوَث أو قول الميت بمنزلة العداوة . قال ابن أبى زيد : وأصل هذا فى قصة بنى إسرائيل حين أحيا الله الذى ضُرب ببعض البقرة فقال : قتلنى فلان ؛ وبأن العداوة لَوَث . قال الشافعى : ولا نرى قول المقتول لَوَثا ؛ كما تقدّم . قال الشافعى :

إذا كان بين قوم وقوم عداوة ظاهرة كالمداوة التي كانت بين الأنصار واليهود، ووجد قتيلا في أحد الفريقين ولا يخالطهم غيرهم وجبت القسامة فيه .

مسئلة - وأختلفوا في القتيلا يوجد في المحلة التي أكرهاها أربابها ؛ فقال أصحاب الرأي : هو على أهل الحطة وليس على السكان شيء ، فإن باعوا دورهم ثم وجد قتيلا فالدية على المشتري وليس على السكان شيء ، وإن كان أرباب الدور حيين وقد أكرها دورهم فالقسامة والدية على أرباب الدور الغيب وليس على السكان الذي وجد القتيلا بين أظهرهم شيء .

ثم رجع يعقوب من بينهم عن هذا القول فقال : القسامة والدية على السكان في الدور . وحكى هذا القول عن ابن أبي ليلى ، واحتج بأن أهل خيبر كانوا عمالاً سكتاناً يعملون فوجد القتيلا فيهم . قال الثوري ونحن نقول : هو على أصحاب الأصل ، يعني أهل الدور . وقال أحمد : القول قول ابن أبي ليلى في القسامة لا في الدية . وقال الشافعي : وذلك كله سواء ، ولا عقل ولا قود إلا بينة تقوم ، أو ما يوجب القسامة فيقسم الأولياء . قال ابن المنذر : وهذا أصح .

مسئلة - ولا يخلف في القسامة أقل من خمسين يمينا ؛ لقوله عليه السلام في حديث حويصة ومحيصة : "يُقسم خمسين منكم على رجل منهم" . فإن كان المستحقون خمسين حلف كل واحد منهم يمينا واحدة ، فإن كانوا أقل من ذلك أو نكل منهم من لا يجوز عفوهُ رُدَّت الأيمان عليهم بحسب عددهم . ولا يخلف في العمد أقل من اثنين من الرجال ، لا يخلف فيه الواحد من الرجال ولا النساء ، يخلف الأولياء ومن يستعين بهم الأولياء من العصابة خمسين يمينا . هذا مذهب مالك والليث والثوري والأوزاعي وأحمد وداود . وروى مطرف عن مالك أنه لا يخلف مع المدعى عليه أحد ويخلف هم أنفسهم — كما لو كانوا واحدا فأكثر — خمسين يمينا يبرئون بها أنفسهم ؛ وهو قول الشافعي . قال الشافعي : لا يُقسم إلا وارث ، كان القتل عمدا أو خطأ . ولا يخلف على مال ويستحقه إلا من له الملك لنفسه أو من جعل الله له الملك من الورثة ؛ والورثة يُقسمون على قدر موارثهم . وبه قال أبو ثور وأخذه ابن المنذر وهو الصحيح ؛ لأن من لم يدع عليه لم يكن له سبب يتوجه عليه فيه يمين . ثم مقصود هذه

الأيان البراءة من الدعوى ومن لم يُدَّع عليه برىء . وقال مالك فى الخطأ : يحلف فيها الواحد من الرجال والنساء ، فهما كلت خمسين يمينا من واحد أو أكثر استحق الحالف ميراثه . ومن نكّل لم يستحق شيئا ؛ فإن جاء من فاب حلف من الأيمان ما كان يجب عليه لو حضر بحسب ميراثه . هذا قول مالك المشهور عنه ؛ وقد رُوِيَ عنه أنه لا يرى فى الخطأ قسامة . وتتم مسائل القسامة وفروعها وأحكامها مذكور فى كتب الفقه والخلاف ، وفيما ذكرناه كفاية ، والله الموفق .

مسئلة — فى قصة البقرة هذه دليل على أن شرع من قبلنا شرع لنا . وقال به طوائف من المتكلمين وقوم من الفقهاء ، وأختره الكرخى ونصّ عليه ابن بكير القاضى من علمائنا ، وقال القاضى أبو محمد عبد الوهاب : هو الذى تقتضيه أصول مالك ومنازعه فى كتبه ، وإليه مال الشافعى ، وقد قال الله : « فَبُهِدَ لَهُمُ أَفْتَدُهُ » على ما يأتى إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : ﴿ كَذَلِكَ يُبْحِي اللَّهُ الْمَوْتَى ﴾ أى كما أحيّا هذا بعد موته كذلك يحيى الله كل من مات . فالكاف فى موضع نصب ، لأنه نعت لمصدر محذوف . ﴿ وَرِيكُمْ آيَاتِهِ ﴾ أى علاماته وقدرته . ﴿ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ كى تعقلوا . وقد تقدّم . أى تمتنعون من عصيانه . وعقلت نفسى عن كذا أى منعتها منه . والمعائل : الحصون .

وقوله تعالى : ﴿ ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً وَإِنْ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ وَإِنْ مِنْهَا لَمَا يَسْقُبُ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ وَإِنْ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِغَفِيلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴾

قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ ﴾ القسوة : الصلابة والشدة واليأس . وهى عبارة عن خلوها من الإنابة والإيمان لآيات الله تعالى . قال أبو العالية وقتادة وغيرهما :

المراد قلوب جميع بنى إسرائيل . وقال ابن عباس : المراد قلوب ورثة القتل ؛ لأنهم حين حيّ وأخبر بقاتله وعاد إلى موته أنكروا قتله ، وقالوا : كَذَّبَ ؛ بعد ما رأوا هذه الآية العظمى ؛ فلم يكونوا قط أعمى قلوبا ، ولا أشدّ تكذيباً لنبيهم منهم عند ذلك ، لكن نفذ حكم الله بقتله .
 روى الترمذى عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لا تكثروا الكلام بغير ذكر الله فإن كثرة الكلام بغير ذكر الله قسوة للقلب وإن أبعد الناس من الله القلب القاسى " . وفى مسند البزار عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أربعة من الشقاء جود العين وقساء القلب وطول الأمل والحرص على الدنيا " ^(١) .

قوله تعالى : ﴿ فَبِمَا كَفَّارَةٍ أَوْ أَشَدَّ قَسْوَةً ﴾ « أو » قيل : هى بمعنى الواو ، كما قال :
 « آثَمًا أَوْ كَفُورًا » . « عُدْرًا أَوْ نُذْرًا » وقال الشاعر :

■ نال الخلافة أو كانت له قدرا ■

أى وكانت . وقيل : هى بمعنى بل ؛ كقوله تعالى : « وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ آلَافٍ أَوْ يَزِيدُونَ » ^(٢)
 المعنى بل يزيدون . وقال الشاعر :

بَدَتْ مِثْلَ قَرْنِ الشَّمْسِ فِي رَوْنَقِ الضَّحَى * وَصُورِهَا أَوْ أَنْتَ فِي الْعَيْنِ أَمْلَحُ ^(٣)
 أى بل أنت . وقيل : معناها الإبهام على المخاطب ؛ ومنه قول أبى الأسود الدؤلى :

أَحَبُّ مُحَمَّدًا حَبًّا شَدِيدًا ■ وَعَبَّاسًا وَحَمَزَةً أَوْ عَلِيًّا
 فَإِنْ بِكَ حَبْتُهُمْ رَشْدًا إِيَّاهُ ■ وَلَسْتُ بِمُخْطِئٍ إِنْ كَانَ غِيَا

ولم يشك أبو الأسود أن جهنم رشد ظاهر ، وإنما قصد الإبهام . وقد قيل لأبى الأسود حين قال ذلك : شككت ! قال : كلا ؛ ثم استشهد بقوله تعالى : « وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَّ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ » ^(٤) وقال : أو كان شاكاً من أخبر بهذا ! وقيل : معناها التخير ، أى شبهوها بالجحارة

(١) القساء (بالفتح والمدة) : مصدر، مثل القسوة والقساوة . (٢) راجع ١٥ ص ١٣٠

(٣) راجع البيت فى نزاعة الأدب فى الشاهد ٨٩٥ (٤) راجع ج ١٤ ص ٢٩٨

تصيبوا، أو بأشد من الحجارة تصيبوا ؛ وهذا كقول الفائل : جالس الحسن أو ابن سيرين ، وتعلم الفقه أو الحديث أو النحو . وقيل : بل هي على بابها من الشك ، ومعناها عندكم أيها المخاطبون وفي نظركم أن لو شاهدتم قسوتها لشككنتم : أي كالحجارة أو أشد من الحجارة ؟ وقد قيل هذا المعنى في قوله تعالى : « إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ » . وقالت فرقة : إنما أراد الله تعالى أن فيهم من قلبه كالبحر ، وفيهم من قلبه أشد من البحر . فالمعنى : هم فرقتان .

قوله تعالى : « أَوْ أَشَدُّ » « أشد » مرفوع بالعطف على موضع الكاف في قوله « كَالْحِجَارَةِ » ؛ لأن المعنى فهي مثل الحجارة أو أشد . ويجوز أو « أشد » بالفتح عطف على الحجارة . و (قَسَوَةً) نصب على التمييز . وقرأ أبو حيوَةَ « قساوة » والمعنى واحد .

قوله تعالى : « وَإِنَّ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَشْقُقُ فَيَخْرُجُ مِنْهُ أَلْمَاءٌ » قد تقدم معنى الانفجار . ويشق أصله يشقق ، أدغمت التاء في الشين ؛ وهذه عبارة عن العيون التي لم تعظم حتى تكون أنهارا ، أو عن الحجارة التي تشقق وإن لم يمر ماء منفسح . وقرأ ابن مُصَرِّف « ينشق » بالنون ، وقرأ « لَمَا يَتَفَجَّرُ » « لَمَا يَتَشَقَّقُ » بتشديد « لَمَا » في الموضعين . وهي قراءة غير متجهة . وقرأ مالك بن دينار « ينفجر » بالنون وكسر الجيم . قال قتادة : عذر الحجارة ولم يعذر شق بني آدم . قال أبو حاتم : يجوز لما تتفجر بالتاء ، ولا يجوز لما تشقق بالتاء ؛ لأنه إذا قال تتفجر أنشئه بتأنيث الأنهار ؛ وهذا لا يكون في تشقق . قال النحاس : يجوز ما أنكره على المعنى ؛ لأن المعنى وإن منها حجارة تشقق ؛ وأما يشقق فمحمول على لفظ ما . والشق واحد الشقوق ؛ فهو في الأصل مصدر ، تقول : بيد فلان ورجليه شقوق ، ولا تقل : شقاق ؛ إنما الشقاق داء يكون بالدواب ، وهو تشقق يصيب أرساغها وربما ارتفع إلى وظيفها ؛ عن يعقوب . والشق : الصبح . و« ما » في قوله :

(١) راجع ص ٤١٩ من هذا الجزء . (٢) الوظيف : مستند الذراع والساق . وقيل : ما فوق

«لَمَّا يَتَفَجَّرُ» في موضع نصب؛ لأنها اسم إن واللام للتأكيد . «منه» على لفظ ما، ويجوز منها على المعنى؛ وكذلك «وَأَنَّ مِنْهَا لَمَّا يَشْقَىٰ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ» . وقرأ قتادة «وَأَنَّ» في الموضعين ، مخففة من الثقيلة .

قوله تعالى : («وَأَنَّ مِنْهَا لَمَّا يَنْهَيطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ ») يقول : إن من الحجارة ما هو أنفع من قلوبكم؛ لخروج الماء منها وترديها . قال مجاهد : ماتردى حجر من رأس جبل ، ولا تفجر نهر من حجر ، ولا يخرج منه ماء إلا من خشية الله؛ نزل بذلك القرآن الكريم . ومثله عن ابن جريح . وقال بعض المتكلمين في قوله : «وَأَنَّ مِنْهَا لَمَّا يَنْهَيطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ » : «البرد الهابط من السحاب . وقيل : لفظة الهبوط مجاز ؛ وذلك أن الحجارة لما كانت القلوب تعتبر بخلقها ، وتخضع بالنظر إليها ، أضيف تواضع الناظر إليها؛ كما قالت العرب : ناقة تاجرة؛ أي تبعث من يراها على شرائها . وحكى الطبري عن فرقة أن الخشية للحجارة مستعارة ؛ كما استعيرت الإرادة للجدار في قوله : «يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَ»^(١) ، وكما قال زيد الخيل :

لَمَّا أَتَى خَيْرَ الزَّيْرِ تَوَاضَعَتْ * سَوْرُ الْمَدِينَةِ وَالْجِبَالُ الْخُشَعُ

وذكر ابن بحر أن الضمير في قوله تعالى : «وَأَنَّ مِنْهَا» راجع إلى القلوب لا إلى الحجارة ؛ أي من القلوب لما يخضع من خشية الله .

قلت : كل ما قيل يحتمله اللفظ ، والأوّل صحيح؛ فإنه لا يمتنع أن يعطى بعض الجمادات المعرفة فيعقل ، كالذي روى عن الجذع الذي كان يستند إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا خطب ، فلما تحول عنه حق؛ وثبت عنه أنه قال : «إن حجرا كان يسلم على في الجاهلية

(١) نسب هذا البيت في كتاب الطبقات الكبرى لابن سعد في ترجمة الزبير بن العوام وفي كتاب سيبويه إلى جرير . ويلاحظ أن زيد الخيل توفي على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أو في آخر خلافة عمر رضي الله عنه . وفاته إذا قبل وفاة الزبير . وقد وصف مقتل الزبير بن العوام حين أنصرف يوم الجمل وقتل في الطريق غيلة . يقول : لما وافى خيرة المدينة (مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم) تواضعت هي وجبالها وخشعت حزنا له .

إني لأعرفه الآن . وكما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ^(١) « قال لي نبيير أهبط فلاني أخاف أن يقتلوك على ظهرى فبعذبني الله . فناداه حراء : إلى يا رسول الله . وفي التنزيل : « إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ ^(٢) » الآية . وقال : « لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَرَأَيْنَاهُ خَاشِعًا مُتَصَدِّعًا مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ ^(٣) » . يعنى تذلاً وخضوعاً ، وسبباً لهذا مزيد بيان في سورة « سبحان » إن شاء الله تعالى . ^(٤)

قوله تعالى : (وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ) « بغافل » في موضع نصب على لغة أهل الحجاز ، وعلى لغة تميم في موضع رفع . والياء توكيد . « عَمَّا تَعْمَلُونَ » أى عن عملكم حتى لا يفادر صغيرة ولا كبيرة إلا يحصياها عليكم ؛ « فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ . وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ^(٥) » . ولا تحتاج « ما » إلى عائد إلا أن يجعلها بمعنى الذى فيحذف العائد لطول الأسم ؛ أى عن الذى تعملونه . وقرأ ابن كثير « يعملون » بالياء ؛ والمخاطبة على هذا لمحمد عليه السلام ٥

(١) نبيير : جبل معروف عند مكة . (٢) راجع ج ١٤ ص ٢٥٣

(٣) راجع ج ١٨ ص ٤٤ (٤) راجع ج ١٠ ص ٢٦٧ (٥) راجع ج ٢٠ ص ١٥٠



تم الجزء الأول من تفسير القرطبي

يتلوه إن شاء الله تعالى الجزء الثانى ، وأوله قوله تعالى : (اَفْتَطْمَعُونَ اَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ) الآية .

مطابع الهيئة المصرية العامة للكتاب

رقم الإيداع بدار الكتب ١٩٨٧/٥٠٥٠